

DUE DATE SLIP**GOVT. COLLEGE, LIBRARY****KOTA (Raj)**

Students can retain library books only for two weeks at the most

BORROWER S No	DUE DTATE	SIGNATURE

समाजशास्त्र की रूपरेखा-२
(Outline of Sociology-II)

समाजशास्त्र पर हमारे अन्य महत्वपूर्ण प्रकाशन

* समाजशास्त्र की रूपरेखा-भाग १	प्रो० तोमर	₹ ५०
* समाजशास्त्र की रूपरेखा भाग २	,	₹ ५०
* भारतीय सामाजिक संस्थाएँ	„	₹ ५००
* पारिवारिक समाजशास्त्र	„	₹ ५०
* सामाजिक विघटन	„	₹ ५०
* सामाजिक मनोविज्ञान भाग १	,	₹ ५०
* सामाजिक समस्याएँ तथा सुरक्षा	, तथा अन्य	₹ ५०
* सामाजिक मानवशास्त्र	„ तथा क्लिप्स	₹ ००
* सामाजिक अनुसंधान	„ तथा दक	₹ ००
* सामाजिक चिन्तन एवं चिन्तक	प्रो० सेदमत दक	₹ ५०
* समाजशास्त्र प्रश्नोत्तरी	प्रो० मोतीलाल गुप्ता	₹ ००
* बाधित बालक	श्रीधर शर्मा	₹ ७५
* बाल अपराध	„	₹ ००
* भारत में लोकतान्त्रिक विकेन्द्रीकरण	प्रो० दक तथा गुप्त	₹ ००
* पचासवीं राज	कुम्भाराम शर्मा तथा गुप्त	₹ ३७
* राजस्थान साक्षर होगा	डा० शम्भूलाल शर्मा	₹ २५
* ग्रामीण समाजशास्त्र	प्रो० रायपुरिया तथा गोयल	₹ ५०
* प्रौढ शिक्षा प्रवेश	श्री० पी बी जोशी	₹ १२
* आदि सत्तार में मनुष्य (अनुवाद)	प्रो० हार्न	(प्रेत में)

दत्त चन्धु प्राइवेट लिमिटेड,
अजमेर ० अल्मोडा

समाजशास्त्र की रूपरेखा

(Outline of Sociology-II)

भाग २

• LENDING TEXT BOOK

लेखक

प्रो० राम बिहारी मिह तोमर,
अध्यक्ष, समाजशास्त्र विभाग
एन ए एल कॉलेज, मेरठ

•

भूमिका लेखक •

डा० एम० एम० गोरे,
डाइरेक्टर,
दिल्ली स्कूल ऑफ सोशल वर्क,
दिल्ली विश्वविद्यालय

•

प्रकाशक—

दत्त बन्धु प्राइवेट लिमिटेड,
अजमेर — बल्मोडा

•

प्रकाशक

प्रकाश चन्द्र जोशी,
मैनेजिंग डाइरेक्टर,
दत्त बन्धु प्राइवेट लिमिटेड,
अजमेर ● अल्मोडा



चतुर्थ संस्करण—जुलाई १९६४
सर्वाधिकार सुरक्षित
मूल्य नौ रुपये पच्चीस नये पैसे मात्र



मुद्रक :

वैदिक यन्त्रालय, अजमेर
जॉब प्रिन्टिंग प्रेस, अजमेर
फाईन आर्ट प्रेस, अजमेर

FOREWORD

If Hindi is to become an effective medium of instruction in colleges and universities it is a prime necessity that introductory text books on the various subjects of instruction be made available in that language. So long as such books are not available students will be unable to develop their thinking in Hindi. They will inevitably tend to read and think in a different medium and then attempt to translate their thoughts into Hindi. Such a procedure cannot be conducive to the understanding of the subject on the part of the students nor can it be helpful in the vigorous growth of the particular discipline they are attempting to study and master.

By writing this book Mr R. B. Tomar is attempting to meet this crucial need in the field of Sociology. He has adopted a simple and direct mode of presentation and his book should serve as a useful introduction to the subject. Writers of introductory texts in the humanities have to face the difficult problem of presenting, on the one hand the various points of view held by different authorities on a given subject in the interests of authenticity and on the other, of ensuring that the essential simplicity of the over-all presentation is not lost. Mr Tomar has been able to meet these conflicting requirements.

M. S. GORE

Director

*Delhi School of Social Work,
Delhi University, Delhi-8.*

प्रकाशकीय

पुस्तक की उपयोगिता के विषय में तीन संस्करण की अनुमानित समय से पूर्व ही समाप्ति प्राप्त है। निर्धारित समय पर हम चतुर्थ संस्करण न दे सके, विद्यार्थियों को धनुरता से प्रतीक्षा करनी पड़ी, हमें खेद है। समय का लाभ उठाकर किन्हीं प्रकाशक ने प्रतियों के अभाव और पुस्तक की विशेष उपयोगिता देखते हुए जाली संस्करण भी बाजार में ला रखा। पुस्तक जाली थी इस कारण अशुद्धियाँ भी अनेक थी। विद्यार्थी वास्तविकता का मूल्यांकन न कर सके—बदनामी हम मिली।

अब यह चतुर्थ पूर्णतः संशोधित एवं परिवर्धित संस्करण आपके समक्ष है। यह बहिर्मुखी पूर्ण है। आशा है इस नवीन संस्करण को विद्यार्थी एवं प्राध्यापकगण अधिक उपयोगी पायेंगे।

ललक की अन्य कृतियाँ जिनकी विद्यार्थी एवं प्राध्यापकगण धनुरता से प्रतीक्षा कर रहे हैं अब शीघ्र ही प्रकाशित हो रही हैं। हम विश्वास है कि हिन्दी भाषा में समाजशास्त्र के विस्तृत क्षेत्र में श्री तामर की रचानाएँ उचित सम्मान प्राप्त करने में सफल हो सकेंगी।

हम अत्यन्त क्षोभित हैं तथा हम क्षमा प्रार्थी हैं कि प्रेस की भूल से एक दो स्थानों में अध्याय क्रम गलत अंकित हो गया है, अतः विषय सूची में भी उसी प्रकार करना पड़ा है, विद्यार्थियों से अनुरोध है कि इस त्रुटि पर विचार न करें।

समाज सेवा के महान व्रती

जिनके हृदय में

मर्वदा स्नेह, दया, धर्म एवं न्याय की मरिता बढ़ती रहती हैं
उन्हीं परम श्रद्धेय गुरुवर

माननीय लेफ्टीनेन्ट कर्नल कालकाप्रसाद भटनागर

उप कुलपति, आगरा विश्वविद्यालय

के
कर कमलों
में
सादर समर्पित

—'रवि'

प्रस्तावना

स्वतन्त्रता प्राप्ति के उपरान्त समाजशास्त्र का महत्त्व एवं इसके प्रति लोगों की अभिरुचि हमारे देश में दिन प्रतिदिन बढ़ती जा रही है। यह अभी संघर्षावस्था की पार भी नहीं कर पाया है। इसके लिये यदि कहा जाय कि स्वतन्त्र भारत की प्रगति ही समाजशास्त्र के विकास का इतिहास है तो अनुचित न होगा। कभी कभी ऐसा लगता है कि समाजशास्त्र स्वतन्त्रता के क्षण की वाट जोह रहा था जिसकी प्राप्ति के साथ ही इसने निज गौरवशाली इतिहास के प्रथम चरण का सूर्योदय किया। कहने की तो इस विज्ञान का पठन-पाठन बम्बई विश्वविद्यालय में १९१९ से ही प्रारम्भ हो चुका था किन्तु इसका वास्तविक विकास १९४७ के पश्चात् ही हुआ है। उत्तरी भारत में सर्वप्रथम आगरा विश्वविद्यालय ने इस विषय की पृथक् विज्ञान के रूप में अपनाय जिसका अध्यक्ष डा० रामनारायण सक्सेना, एम० ए० पीएच० डी०, डी० लिट् डाइरेक्टर, इस्टीट्यूट आफ सोशियल साइन्सेज, आगरा विश्वविद्यालय, आगरा तथा भूतपूर्व प्रिंसिपल, डी० ए० की० कॉलेज देहरादून, को है। इन्हीं के प्रयत्नों से इस विषय की लोकप्रियता मिली और अधिकाधिक विद्यार्थी इस विषय का अध्ययन करने लगे। अब दूसरी कठिनाई भी खड़ी हुई। पढ़ाई का माध्यम हिन्दी हो गया, पर राष्ट्रभाषा हिन्दी में इस विषय की पुस्तकों की उपलब्धि कहाँ? प्रस्तुत पुस्तक इसी आवश्यकता के अनुभव का प्रतिकूल है।

इस पुस्तक की प्रस्तुत करने में कई बातें ध्यान में रखी गई हैं। प्रथम हुं तो यह कि भाषा की सरलता एवं रोचकता को बनाये रखने के नियं ससृष्ट मिश्रित क्लिष्ट शब्दों का प्रयोग नहीं किया गया है। मरा ऐसा विश्वास है कि राष्ट्रभाषा के विकास के लिये यह अत्यावश्यक है कि पुस्तक में सरल बोलचाल के शब्दों का प्रयोग तो किया ही जाय, साथ ही साथ विदेशी भाषाओं के उन शब्दों को भी पचा लिया जाय जो हमारी ससृष्टि के अभिन्न घन बन गये हैं। यह सम्भवता है और हम आगल भाषा से हिन्दी माध्यम की

झोर धा रहे है। इन हेतु पारिभाषिक शब्दों के आंग्ल पर्यायवाची शब्द भी स्थान स्थान पर कोष्ठक में देने की चेष्टा की गई है।

मैं यह स्पष्ट कर देना चाहता हूँ कि यह पुस्तक आंग्ल पुस्तक का भाषान्तर नहीं है। इसमें प्रत्येक विषय को स्पष्ट रूप में व्याख्या एवं विवरण करते हुए समझाया गया है। यदि कहीं अन्य पुस्तकों में कतिपय अंग लिखे भी गए हैं तो उनमें स्थान पर प्रासंगिक विवरण भी दे दिया गया है ताकि विद्यार्थी उन पुस्तकों की सहायता से इस विषय का गहन अध्ययन भी कर सकें। यथासम्भव पूर्ण विवरण सहित अवतरण पृष्ठान्त पर प्रद्वित किये गये हैं।

पुस्तक भारतीय पर्यावरण में लिखी गई है, अतः यथासम्भव उदाहरण अपने देश के ही दिये गये हैं जो विषय स्पष्ट करने के लिये आवश्यक हैं क्योंकि हमारे समाज का ताता बाना तथा हमारी सामाजिक समस्याएँ अन्य देशों से सर्वथा भिन्न हैं।

मैं इस पुस्तक में उन सभी कठिनाइयों को दूर करने की चेष्टा की है जो मेरे सम्मुख एक समाजशास्त्र के विद्यार्थी एवं अध्यापक होने के नाते आई और आती रहती हैं अनुमानतः समाज-शास्त्र के सिद्धान्तों पर हिन्दी में यह प्रथम पुस्तक है जो एक समाजशास्त्र के विद्यार्थी एवं अध्यापक के द्वारा लिखी गई है। आज हिन्दी जगत में समाजशास्त्र पर उच्चकाटि की पुस्तकों का अभाव है। कारण यह है कि अब तक समाजशास्त्र के विद्यार्थियों एवं अध्यापकों ने इन और ध्यान देने का कष्ट ही नहीं किया है। अतः यह पुस्तक यदि विश्वविद्यालय के विद्यार्थियों की कठिनाइयों को दूर कर इस विषय का परिपक्व ज्ञान कराने में सहायक हो सकी तो मैं अपने प्रयत्न का सफल समझूँगा। साथ ही मैं उन सभी अध्यापकवृन्द, विद्यार्थियों एवं अन्य पाठकों का आभारी हूँ जिन्होंने समय समय पर इस पुस्तक की नुटियों की ओर संकेत करते अथवा इनमें कोई सुधार का सुझाव देने का कष्ट किया है।

अन्त में मैं उन सभी लेखकों एवं भित्री का आभार मानता हूँ जिन्होंने मुझे इस प्रयास में योग दिया है। मेसर्स दत्त बडु (प्राइवेट) लि., अजमेर ने इस पुस्तक के प्रकाशन में जिस तत्परता का परिचय दिया है, उसके लिये मैं उन्हें धन्यवाद देता हूँ।

विषय-सूची



प्रथम खण्ड

सामाजिक संगठन (Social Organisation)

१-१०

अध्याय

पृष्ठ

१. सामाजिक संगठन (Social Organisation)

१-१०

सामाजिक संगठन का अर्थ—सामाजिक संगठन की प्रकृति—सामाजिक संगठन का वर्गीकरण—सामाजिक संगठन प्रभूत है—सामाजिक संगठन और सामाजिक ढाँचा—सामाजिक संगठन के आवश्यक तत्व—सामाजिक नियन्त्रण—सम्यक्ता और सामाजिक संगठन—प्रजातन्त्र और सामाजिक संगठन ।

द्वितीय खण्ड

सामाजिक समूह-१ (Social Groups-I)

११-१५७

२. सामाजिक समूह (Social Groups)

१२-३५

सामूहिक सम्बन्ध स्थापित होने के अवसर—सामाजिक समूह के आवश्यक तत्व—बाह्य समूह के प्रति व्यवहार—प्राथमिक समूह की परिभाषा—प्राथमिक समूहों की परिस्थितियाँ—प्राथमिक सम्बन्ध में अत्यधिक नियन्त्रण शक्ति होती है—प्राथमिक समूह का मनोवैज्ञानिक आधार—प्राथमिक समूह से लाभ—द्वितीयक समूह—द्वितीयक समूह में व्यक्ति का कार्य—द्वितीयक समूह में कुछ कमियाँ—सामाजिक समूहों के विशिष्ट गुण—समूह के वर्गीकरण में कठिनाइयाँ ।

३. परिवार : उत्पत्ति तथा संगठन ३६-६६
 ✓ (Family : Origin and Organisation)
 परिवार का अर्थ—परिवार की उत्पत्ति—परिवार के संगठन की प्रमुख विशेषताएँ—परिवार के प्रमुख कार्य—परिवार के परम्परात्मक कार्य—परिवार का समाज में महत्व—विभिन्न संस्कृतियों में परिवार के स्वरूप ।
४. परिवार विवाह ६७-७४
 ✓ (Family Marriage)
 विवाह का अर्थ—विवाह एक संस्था के रूप में—विवाह एक विचार से संस्था ।
५. विवाह के प्रकार ७५-१०२
 ✓ (Forms of Marriage)
 एक विवाह के भेद—एक विवाह का प्रचलन—बहु-विवाह—बहु पत्नी विवाह—बहु पति विवाह—जीवन-साथी प्राप्त करने की पद्धतियाँ ।
५. परिवार : पारिवारिक विघटन १०३-१११
 (Family : Family Disorganisation)
 पारिवारिक संगठन—पारिवारिक विघटन के कारण ।
६. संयुक्त परिवार ११२-१३७
 ✓ (Joint Family)
 संयुक्त परिवार का अर्थ—संयुक्त परिवार व्यवस्था की उत्पत्ति—संयुक्त परिवार के गुण—संयुक्त परिवार के दोष—संयुक्त परिवार को विघटित करने वाले कारक—संयुक्त-परिवार को बनाये रखने वाले घटक—भारत में हिन्दू-संयुक्त-परिवार व्यवस्था—हिन्दू परिवार की प्रकृति—संयुक्त परिवार का भविष्य ।
६. आधुनिक परिवार १३८-१५०
 (Modern Family)
 आधुनिक परिवार का ढाँचा—आधुनिक परिवार के कार्य—आधुनिक परिवार की समस्याएँ—पारिवारिक पुनर्गठन—परिवार का भविष्य ।
७. स्थानीय समूह : खानाबदोशी भुण्ड, गोत्र, वंश जाति १५१-१५७
 (Spatial Groups : Horde, Clan, Tribe)
 खानाबदोशी दल—खानाबदोशी भुण्ड—गोत्र—गोत्र और बहिर्विवाह—

पारस्परिक सहायता एवं सुरक्षा—गोत्र और भ्रष्टाचार समूह—त्रय जाति—
वर्ग जाति का संगठन ।

तृतीय खण्ड
सामाजिक समूह-२
(Social Groups-2)

- ८ वर्ग तथा जाति (Class and Caste) १६० १६५
- स्थिति—वर्ग के आवश्यक तत्व—सामाजिक वर्ग की कसौटी—वर्ग की पहिचान के बिन्दु—जाति—जाति का अर्थ—जाति की उत्पत्ति—परम्परात्मक सिद्धान्त—जाति की विशेषताएँ—समाज का खण्डात्मक विभाजन—जातिप्रथा के दोष—जातिप्रथा मूल्याङ्कन—जातिप्रथा को स्थायी रखने वाले तत्व—जातिप्रथा के विरोधी तत्व—जातिप्रथा भारत में ही क्यों—जातिप्रथा और प्रजातन्त्रवाद—अप्रतिबन्धित तथा प्रतिबन्धित वर्ग—जाति और व्यवसाय संघ ।
- ९ प्रजाति अर्थ तथा वर्गीकरण (Race Meaning and Class) १६६-२१२
- प्रजाति शब्द का विभिन्न अर्थों में प्रयोग—प्रजाति का वैज्ञानिक अर्थ—स्पष्ट शारीरिक लक्षण—प्रजातियों की उत्पत्ति—प्रजाति लक्षण—प्रजातियों का वर्गीकरण—वर्गीकरण की आलोचना ।
- १० प्रजाति भारत में प्रजातियाँ (Race Races in India) २१३-२१६
- ११ प्रजाति प्रजातिवाद (Race Racism) २१७-२२५
- प्रजातिवाद का अर्थ—प्रजातिवाद की समस्या—गुट्ट व अमिश्रित प्रजातियाँ—प्रजाति के स्थान पर दूसरा शब्द ।
- १२ राष्ट्र तथा राष्ट्रियता (Nation and Nationality) २२६-२४३
- राष्ट्रियता—राष्ट्रियता के आवश्यक तत्व—राष्ट्रियता के स्वरूप—राष्ट्र—राष्ट्र के आवश्यक तत्व—क्या भारत में विभिन्न भाग राष्ट्रियताएँ हैं ?—राष्ट्रियता तथा अन्तर्राष्ट्रियता—राष्ट्र और देश में अन्तर ।

चतुर्थ खण्ड

बृहन्-समितियाँ एवं संस्थाएँ २४४-२७०

(Greater Associations & Institutions)

- १३ आर्थिक संस्थाएँ तथा समितियाँ २४५-२५२
 आर्थिक संस्थाओं का अर्थ—आर्थिक और राजनैतिक समिति में अन्तर—
 आर्थिक संस्थाओं तथा समितियों की उत्पत्ति—आर्थिक संस्थाओं का
 विकास—व्यावसायिक एवं औद्योगिक केन्द्र ।
- १४ राजनैतिक संस्थाएँ तथा समितियाँ २५३-२६१
 (Political Institutions and Associations)
 राजनैतिक समितियों पर समाज शास्त्रीय दृष्टि—शक्ति और राज्य—
 राज्य की उत्पत्ति में सहायक तत्व—राज्य का उद्भव—राज्य और
 सरकार—राज्य और राष्ट्र—राज्य और समुदाय—राज्य की प्रवृत्ति—
 राज्य के कार्य ।
- १५ सांस्कृतिक संस्थाएँ तथा समितियाँ २६२-२७०
 (Cultural Institutions and Associations)
 सांस्कृतिक संगठन की प्रमुख विशेषताएँ—धर्म की उत्पत्ति के सिद्धान्त—
 धर्म और समुदाय—धर्म और विश्वबन्धुता ।

पंचम खण्ड

सामाजिक नियन्त्रण

२७१-३०५

(Social Control)

- १६ सामाजिक नियन्त्रण २७२-२८१
 (Social Control)
 नियन्त्रणकर्ता—सामाजिक नियन्त्रण के उद्देश्य—सामाजिक नियन्त्रण के
 प्रकार—सामाजिकीकृत बल के कार्य एवं सीमाएँ ।
- १७ सामाजिक संहिताएँ २८२-२९३
 (Social Codes)
 संहिता और अभिप्रेति का सम्बन्ध—सामाजिक संहिताओं के प्रमुख
 प्रकार—आचार संहिता—धर्म संहिता और आचार विचार संहिता का
 सम्बन्ध—धर्मसंहिता और आचार संहिता में अन्तर—धर्म संहिता और

आचार संहिता में संघर्ष—प्रथा संहिता—प्रथा संहिता की आधुनिक युग में अपूर्णता—वैधानिक संहिता की कमियाँ—दोनों एक दूसरे की पूरक हैं—पंजन और प्रथा ।

१८ व्यक्ति और समाज

२६४-३०५

(Individual and Society)

एकाङ्गी दृष्टिकोण—मनुष्य की साधना सामग्री—सामाजिक प्राणी ।

षष्ठम खण्ड

सामाजिक विघटन

३०७-४१७

(Social Disorganisation)

१९ सामाजिक विघटन

३०६-३२४

(Social Disorganisation)

सामाजिक विघटन का अर्थ—सामाजिक विघटन एक प्रक्रिया है—सामाजिक विघटन के लक्षण—सामाजिक विघटन के कारण—सामाजिक धारणाओं में परिवर्तन—सामाजिक विघटन के घाताक—सामाजिक विघटन के परिणाम—सामाजिक विघटन के प्रमुख रूप ।

२० दरिद्रता

३२५-३४४

(Poverty)

दरिद्रता का अर्थ—दरिद्रता का निश्चय—दरिद्रता का वर्गीकरण—दरिद्रता की उत्पत्ति—दरिद्रता के कारण—दरिद्रता के दुष्परिणाम—दरिद्रता को दूर करने के उपाय ।

२१ बेकारी

३४५-३६२

(Unemployment)

बेकारी का अर्थ—बेकारी के प्रकार—बेकारी के कारण—बेकारी दूर करने के उपाय—बेकारी दूर करने के लिये अन्तर्राष्ट्रीय समितियों द्वारा योजनाएँ—भारत में बेकारी—बेकारी के कारण—बेकारी दूर करने के उपाय—केन्द्रीय तथा प्रत्येक राज्य सरकारों द्वारा बेकारी दूर करने के प्रयत्न ।

२२. अपराध ३६३-३६२
(*Crime*)

अपराधो का वर्गीकरण—अपराध के कारण—अपराधो का नियन्त्रण—
दण्ड का सिद्धान्त—मुषारात्मक सिद्धान्त—अपराधी और समाज—
अपराध निरोध ।

२३. बाल अपराध ३६३-४१७
(*Juvenile Delinquency*)

बाल अपराध का अर्थ—बाल अपराधी तथा वयस्क अपराधी में अन्तर—
बाल अपराध का विस्तार—बाल अपराधो के प्रकार—बाल अपराध
निरोध—बाल न्यायालय की उत्पत्ति तथा विकास—बाल न्यायालय
तथा अन्य न्यायालयों में तुलना—बाल अपराधी का उपचार ।

सप्तम खण्ड

मानव प्रकृति एवं सामूहिक व्यवहार ४१६-४६८ (*Human Nature and Collective Behaviour*)

२४. मानव प्रकृति—(*Human Nature*)
पशुओं के व्यवहार के आधार पर । ४२१-४२२

२५. ट्रापिज्म और प्रतिक्षेप क्रिया ४२३-४२६
(*Tropism and Reflex Action*)

प्रतिमान प्रतिक्रियाओं का अर्थ—ट्रापिज्म—ट्रापिज्म के सिद्धान्तों की
आलोचना—प्रतिक्षेप क्रिया—कार्य प्रणाली—साधारण प्रतिक्षेप क्रिया,
शृंखला—आलोचना—प्रतिक्षेप क्रिया तथा ट्रापिज्म में अन्तर ।

२६. मूल प्रवृत्तियों का सामान्य स्वरूप ४३०-४५२
(*General Nature of Instincts*)

मूल प्रवृत्ति का अर्थ—कुछ अन्य विद्वानों द्वारा मूल प्रवृत्तियों को
परिभाषायें—मूल प्रवृत्ति और प्रतिक्षेप क्रिया—मेकडूनल के मूल प्रवृत्ति
सिद्धान्त की कुछ विशेषणायें—आलोचना—मूल प्रवृत्ति और बुद्धि का
सम्बन्ध ।

- २७ सुभाव अनुकरण तथा सहानुभूति ४५३-४६४
 (Suggestion Imitation and Sympathy)
 सुभाव—सुभाव की प्रक्रिया—प्रभावपूर्ण सुभाव के लिए आवश्यक परिस्थितियाँ—सुभाव के स्वरूप—प्रतिपक्ष सुभाव—सुभाव-ग्रहण क्षमता और सुभाव में अन्तर—सुभावों का वर्गीकरण—अनुकरण—अनुकरण का वर्गीकरण—सहानुभूति—सहानुभूति को प्रभावपूर्ण बनाने वाली परिस्थितियाँ—सहानुभूति मूल प्रवृत्ति नहीं है ।
- २८ सामाजिक जीवन में मूल प्रवृत्तियाँ ४६५-४६६
 (Instincts in Social Life)
 डा० मक्डूगल का सामाजिक व्यवहार के मौलिक तत्वों के विषय में विचार—डा० ट्रोटर का विचार—सालोचना—अन्यमूल प्रवृत्तियों के सिद्धान्त ।
- २९ समाज में सुभाव, अनुकरण तथा सहानुभूति के कार्य एवं महत्व ४७०-४७७
 (Role and Importance of Suggestion, Imitation and Sympathy in Society)
 बगहाट और टाई का सिद्धान्त—पारस्परिक सम्बन्ध—सालोचना—सामाजिक जीवन में सुभाव का महत्व—सहानुभूति का महत्व—अनुकरण का महत्व ।
- ३० सामूहिक व्यवहार ४७८-४७९
 (Crowd Behaviour)
 सामाजिक समूह ।
- ३१ भीड़ व्यवहार ४८०-४८८
 (Collective Behaviour)
 भीड़ के आवश्यक तत्व—अनौपचारिक भीड़—मानसिक विशेषताएँ—भीड़ के निम्न स्तर के होने का मनोवैज्ञानिक विश्लेषण—भीड़ और हिंसक भीड़ में अन्तर—श्रोतागण—श्रोतागण की विशेषताएँ—मनोवैज्ञानिक विश्लेषण—भीड़ और श्रोतागण में अन्तर—भीड़ व्यवहार की व्याख्या—निरुद्ध चालक की मुक्ति का सिद्धान्त—सामाजिक दशा का सिद्धान्त—बहुकारक सिद्धान्त ।
 शब्दानुक्रमणिका (Word Index)

प्रथम खण्ड

सामाजिक संगठन
(Social Organisation)

अध्याय १ : सामाजिक संगठन
(Social Organisation)

अध्याय १

सामाजिक संगठन

(Social Organisation)

संगठन की महिमा अपार है। संगठन के बिना सामूहिक व्यवहार का जो फल मिलना चाहिए वह नहीं मिलता है। थोड़े समय के लिये क्रीड़ा स्थल पर चलिये। फुटबॉल का खेल हो रहा है। दोनों टीमों में प्रत्येक खिलाड़ी का एक दूसरे से एक निश्चित सम्बन्ध होता है। कोई खेल में फुटबॉल (पदकन्दुक) को आगे बढ़ाता है तो कोई गोल होने से बचाता है। यह निश्चित सहयोग जिस टीम में अधिक पाया जाता है वही टीम विजयी होती है। संगठन न केवल क्रीड़ा स्थल पर पाया जाता है अपितु हमारे जीवन के छोटे से छोटे कार्यों से लेकर बड़े से बड़े कार्यों तक में पाया जाता है। सबक पर लोग चल रहे हैं, एक दूसरे से टक्कर न हो जाय इसलिये अपनी बायीं ओर चलने का सबको ध्यान रहता है। संगठन का अति जटिल रूप सेना में देखने को मिलता है। संगठन का महत्व प्रत्येक क्षेत्र में है। 'सच्चे शक्ति बलिदुगे' अति प्रसिद्ध कहावत है।

सामाजिक संगठन का अर्थ (Meaning of Social Organisation)

संगठन उन सम्बन्धों को द्योतित करता है जो एक समूह के व्यक्तियों के बीच पाये जाते हैं। सामाजिक संगठन की परिभाषा करते हुए इलियट और मैरिल ने लिखा है, "सामाजिक संगठन वह दशा या स्थिति है जब कि एक समाज में विभिन्न संस्थाएँ अपने अपने पूर्व निश्चित एवं मान्य उद्देश्यों के अनुसार कार्य कर रही होती हैं।" *

आरबर्न और निमर्कोफ लिखते हैं, "संगठन किसी कार्य को करवाने की प्रभावपूर्ण सामूहिक युक्ति है।"† संगठन के द्वारा किसी भी कार्य को सरलता

* "Social organisation is a state of being, a condition in which the various institutions in a society are functioning in accordance with their recognized, or implied purposes" Elliott, Mabel, A and Merrill, Francis, E 'Social Disorganisation', Harper and Brothers, New York, Third Edition 1950, p 4

† 'Organisation is an effective group device for getting

से और कम प्रयत्न में किया जा सकता है। यदि एक व्यक्ति की कार्य शक्ति 'क' है तो सौ संगठित व्यक्ति केवल १०० 'क' ही कार्य नहीं करेंगे परन्तु ये संगठित व्यक्ति १०० 'क' से कई गुना अधिक कार्य करेंगे। गणितशास्त्र में इसका कोई उत्तर नहीं है परन्तु समाजशास्त्र में इस समस्या का सबसे बड़ा महत्व है। सामाजिक जीवन को सुचारु रूप से चलाने के लिये संगठन बड़ा आवश्यक है।

सामाजिक संगठन की परिभाषा रूयटर और हार्ट ने निम्न शब्दों में की है, "सामाजिक संगठन से हमारा तात्पर्य सामाजिक और सांस्कृतिक संस्थाओं, उनके सम्बन्धों और समूह के संगठित कार्यों की सम्पूर्णता से है।" संस्थाओं पर इन्होंने भी जोर दिया है।

प्राणीशास्त्रीय दृष्टिकोण से संगठन एक "पूर्णता" को कहते हैं। यह "पूर्णता छोटे छोटे अवयवों से मिलकर बनती है। शरीर को ही लीजिये, शरीर का प्रत्येक अवयव एक विशिष्ट कार्य करता है परन्तु प्रत्येक अवयव स्वतन्त्र होते हुए भी परतन्त्र है। इसका अभिप्राय यह है कि विशिष्ट कार्य के क्षेत्र में प्रत्येक अवयव स्वतन्त्र है परन्तु सब एक दूसरे पर आधारीत हैं। मस्तिष्क सबको निर्देशन देता है या नेता के रूप में पथ प्रदर्शन करता है। सामाजिक संगठन और जीवित प्राणियों में तुलना करने के अनेक प्रयत्न किये गये हैं। संगठन छोटे छोटे भागों से मिलकर बनता है। लम्बे ने सामाजिक संगठन की परिभाषा करते हुए उचित ही लिखा है, "सामाजिक संगठन एक समष्टि है जो कि सहयोग करने वाले विशेष उपयुक्त भागों से मिलकर बनती है।"†

something bone" Ogburn, William F and Nimhoff Meyer F, "A Handbook of Sociology," Routledge and Kegan Paul Ltd, London Second Edition (Revised) 19०0, p 364

* "By social organisation is meant the totality of the social and cultural institutions and their interrelationships together with the body of the unorganised activities characteristic of the group" Reuter, E B and Hart, C W, Introduction to Sociology' McGraw Hill Book Company Inc New York and London, First Edition (Second Impression) 1933, p 161

† "Social organisation is a whole composed of cooperating specialized parts" Lumley, Frederick E 'Principles of Sociology' McGraw Hill Book Co, Inc, New York Second Edition, (Ninth Impression) 1935, p 143

सामाजिक संगठन एक ऐसी दशा या स्थिति नहीं है जैसी कि एक जटिल प्रक्रिया है जो कि समाज के विभिन्न क्षेत्रों में व्यवस्था एवं सम्बन्ध स्थापित करते हुये समाज को सुचारु रूप से चलाने में सहायता पहुँचाती है। सामाजिक संगठन वह सहयोग है जो मनुष्य के अगणित कार्यों के बीच सम्बन्ध स्थापित करता है और संघर्ष से बचाता है।

अतः सामाजिक संगठन वह सहयोग की व्यवस्था है जिसके कारण मनुष्य समाज में एक दूसरे के साथ कार्य करता है और अपनी आवश्यकताओं की पूर्ति करता है। वह सदैव परिवर्तित होता रहता है।

सामाजिक संगठन वह जटिल प्रक्रिया है जो विभिन्न सामाजिक सम्बन्धों में निश्चित सम्बन्धों की व्यवस्था करती है और इस कारण मनुष्य अपनी इच्छाओं की पूर्ति समाज में करता है।

सामाजिक संगठन की प्रकृति (Nature of Social Organisation)

अधिकांश सामाजिक संगठन जागरूक प्रयत्नों का फल है। उदाहरण स्वरूप सरकार, लोकसभा, समितियाँ इत्यादि। परन्तु बहुत से संगठन स्वतः उत्पन्न हैं और उनके लिये कोई भी जागरूक योजना नहीं बनायी गई। इसका सर्वोत्तम उदाहरण भाषा का व्याकरण है। अधिकांश लोग यह नहीं जानते कि उनकी बोली जाने वाली भाषा व्याकरण के संगठन द्वारा व्यवस्थित है। व्याकरण का जन्म एवं विकास किसी भी जागरूक योजना द्वारा नहीं हुआ है। इसी प्रकार से परिवार की संस्था के विषय में भी कहा जा सकता है। परिवार का संगठन कुटुम्ब समूहों में बड़ा ही जटिल एवं महत्वपूर्ण है। फिर भी इसका विकास उस प्रकार से आयोजित नहीं है जैसे संयुक्त राष्ट्र संघ (United Nations Organisation) का है।

सामाजिक संगठन मनुष्यों की सामान्य इच्छाओं पर आधारित है। यदि छोटे छोटे लोहकण (Iron filings) एक कागज पर छाल दीजिए तो किसी प्रकार का भी आकार (Pattern) नहीं बनेगा, परन्तु कागज के नीचे एक अश्वनास चुम्बक (Horseshoe Magnet) रख दीजिए और तब लोहकण कागज पर ढालिये तो ये लोहकण एक निश्चित आकार में हो जायेंगे। बिशुल यही एक समूह के सदस्यों के लिये भी सत्य है। जिस प्रकार से चुम्बक लोहकणों को एक निश्चित सम्बन्ध स्थापित करने के लिये बाध्य करता है उसी प्रकार से मनुष्यों की सामान्य इच्छाओं उनके विभिन्न कार्यों के बीच सम्बन्ध

* See Case, C M, 'Outlines of Introductory Sociology', Harcourt, Brace & Co, 1924, p 560

स्थापित करती हैं और निश्चित आकार एवं सामाजिक प्रतिमान (Social Pattern) का निर्माण करती हैं। यही व्यवस्था की स्थिति सामाजिक संगठन कहलाती है। लोग पहिले मार्ग में चलने में किसी भी नियम का पालन नहीं करते होंगे, परन्तु उन्हें इसमें कष्ट होता होगा और अनेक दुर्घटनाएँ होती होंगी, अतः उन्होंने यह निश्चित किया कि बाईं ओर चलना चाहिये। अमेरिका में दायाँ ओर चलते हैं। पाकिस्तान ने भी अमेरिका का अनुकरण किया था परन्तु सफल न हो सका। तात्पर्य यह है कि चाहे दायाँ ओर हो या बाईं ओर परन्तु कोई न कोई ऐसी संगठित व्यवस्था बनानी होती है जो सामान्य इच्छाओं द्वारा बनती है और सर्वमान्य होती है।

सामाजिक संगठन का वर्गीकरण (Classification of Social Organisation)

सामाजिक संगठन का वर्गीकरण कई आधारों पर किया जा सकता है। समनर (Sumner) ने सामाजिक संगठन का वर्गीकरण दो भागों में किया है—प्रथम व्यवस्थापित किये हुए (enacted) और द्वितीय विकसित हुए (cvescive)। प्रथम वर्ग में वे संगठन आते हैं जो जागरूक योजना के अनुसार स्थापित किये जाते हैं और दूसरे के अन्तर्गत वे संगठन आते हैं जो स्वतः अजागरूक अवस्था में उत्पन्न होते हैं और बिना किसी जागरूक प्रयत्न या योजना के विकसित होते रहते हैं। पहिले वालों को स्थापित (enacted) और दूसरे को 'स्वत. विकसित' (cvescive) कहते हैं।¹

र्यूटर और हार्ट (Reuter and Hart) ने सामाजिक संगठन को दो श्रेणियों में विभाजित किया है, प्रथम जातिगत (Communal) और द्वितीय सामाजिक (Social)। जातिगत प्रकार का सामाजिक संगठन प्राचीन एककी समुदायों में अधिकतर पाया जाता है, जहाँ पर जीवन साधारण और तुलनात्मक दृष्टि से गतिहीन एवं स्थिर होता है। जातिगत संगठन का आधार पवित्रता (Sacred) है। इन समूहों में व्यवहार और आदर्श रूढ़ियों (Mores) द्वारा निश्चित है। प्रत्येक सदस्य व्यवहार और विश्वास में एकमत रहते हैं और इन व्यवस्थाओं का पालन इसलिये करते हैं कि इनका आधार पवित्रता है।² सामाजिक श्रेणी के सामाजिक संगठनों का आधार असांख्यदायिक (Secular) होता है। यह संजग विकसित एवं जटिल प्रकार के समाजों में पाया जाता है।

¹ William G Sumner, 'Folkways' (Boston, 1906) pp 53 54

² See Reuter and Hart, 'Introduction to Sociology', pp 162 3.

सामाजिक संगठन अमूर्त है (Social organisation is abstract)

यहां हमने सामाजिक संगठन के अर्थ एवं प्रकृति पर विचार किया। इससे स्पष्ट है कि सामाजिक संगठन अमूर्तमान है। एक सम्पूर्ण संगठित समाज की केवल कल्पनामात्र की जा सकती है परन्तु उसे संसार में वस्तुतः भौतिक एवं मूर्त-रूप में नहीं पाया जा सकता है।

सामाजिक संगठन और सामाजिक ढांचा (Social Organisation and Social Structure)

सामाजिक ढांचे से हमारा तात्पर्य उस विशिष्ट व्यवस्था से है जो कि सम्बन्धित संस्थाओं, सामाजिक प्रतिमानों और साथ ही साथ सामाजिक स्थिति (Social Status) और कार्यों (Roles) के बीच सामंजस्य स्थापित करती है और उसे बनाये रखती है।

सामाजिक संगठन सामाजिक ढांचे (Social Structure) के स्वरूप (Type) पर आधारित होता है। सामाजिक संगठन कार्य करेगा या नहीं यह इस पर आधारित है कि समूह के सदस्य अपनी स्थितियों (Statuses) और कार्यों (Roles) को पूरा करते हैं अथवा नहीं, साथ ही साथ सामाजिक संस्थाओं का पारस्परिक सहयोग भी अत्यन्त वांछनीय है। धार्मिक संस्थाएँ, राज्य, आर्थिक संस्थाएँ, कल्याणकारी संस्थाएँ, शिक्षण संस्थाएँ, परिवार एवं दूसरी संस्थाएँ परस्पर सम्बन्धित हैं। प्राचीन समय में धर्मप्रधान सामाजिक संगठन भारतवर्ष में पाया जाता था। इस कारण से सारी अन्य संस्थाएँ उससे सम्बन्धित थीं। आज राज्य का महत्व बढ़ता जा रहा है और अन्य संस्थाएँ उसके अनुसार अपने को सम्बन्धित करती जा रही हैं।

सामाजिक संगठन के आवश्यक तत्व (Essential Elements of Social Organisation)

(१) मतैक्य (Consensus)

सामाजिक संगठन का सर्वप्रथम एवं महत्वपूर्ण तत्व मतैक्य है। जब तक सामान्य सामाजिक मतैक्य, विभिन्न भौतिक समस्याओं पर, नहीं होगा तब तक समाज ही नहीं हो सकता। डी० टॉकविले (De-Tocqueville) ने लिखा है, “एक समाज तभी जीवित रह सकता है जबकि उसके अधिकांश व्यक्ति अधिकतर वस्तुओं के विषय में एक ही दृष्टिकोण से विचार करते हों एवं वे बहुत

से विषयों के विषय में एक मत रखते हों और जब कि एक प्रकार की घटनायें उनके मस्तिष्क पर समान विचार और प्रभाव डालती हों।”†

किसी भी सामूहिक कार्य को करने के लिये कुछ न कुछ विचारों की एकता की आवश्यकता रहती है। जब तक किसी कार्य के विषय में अधिकांश व्यक्ति सहमत नहीं हो जाते वह कार्य सुचारु रूप से नहीं किया जा सकता। दैनिक जीवन में इसका सब अनुभव करते हैं। यदि कोई कार्य शक्ति के द्वारा अनिवार्य-पूर्वक करवाया जाता है और करने वालों का मतैक्य नहीं होता तो वह कार्य वास्तविक एवं इच्छित फल नहीं देता। अनेक राज्यों के अध्यापकों के लिये यह अनिवार्य है कि वे रात्रि में प्रौढ़ शिक्षा एवं सामाजिक शिक्षाकेन्द्रों का आयोजन करें। अध्यापकों का इस योजना के प्रति मतैक्य न होने से वे इस योजना को अनिवार्यपूर्वक बिगड़ होकर चलाते हैं। इसका फल यह होता है कि जो परिणाम निकलने चाहिए वे नहीं निकलते।

मतैक्य का अर्थ साधारण भाषा में समान विचार की प्रक्रिया से है। समाज के अधिकांश व्यक्ति जीवन के महत्वपूर्ण विषयों पर समान दृष्टिकोण से विचार करते हैं। मतैक्य (Consensus) स्वतः जन्म लेता है और विकास पाता है इसे शक्ति के प्रयोग से उत्पन्न किया जा सकता। यह समाज के आन्तरिक जीवन का प्रदर्शन है।

मतैक्य सामाजिक संगठन का एक आवश्यक तत्व है। इसके बिना समाज अर्थहीन एवं निरर्थक होता है। समाज मतैक्य पर ही आधारित है। समाज में मतैक्य प्रत्येक क्षेत्र में होना चाहिए तभी वह समाज संगठित कहलायेगा। जैसे जैसे यह मतैक्य लुप्त होता जाता है वैसे वैसे समाज विघटित होने लगता है।

(२) सामाजिक नियन्त्रण (Social control)

सामाजिक नियन्त्रण सामाजिक संगठन का दूसरा आवश्यक तत्व है। आदर्श, जनरीतियाँ, प्रथाएँ, रूढ़ियाँ, विधियाँ, एवं संस्थाएँ सामाजिक संगठन को बनाये रखने में सहायता करती हैं और मतैक्य को उत्पन्न करती हैं।

सभ्यता और सामाजिक संगठन

(Civilization and Social Organisation)

सभ्यता और सामाजिक संगठन का घनिष्ठ सम्बन्ध है। बहुत से विद्वानों का मत है कि जिस समाज का सामाजिक संगठन जितना जटिल होता जाता

† Alexis de Tocqueville, 'Democracy in America,' 1899 Vol I, p 398

है उतनी ही सभ्यता विकसित होती जाती है। सामाजिक संगठन सभ्यता का घातक है। निम्न स्तर के सभ्यता वाले समाजों में सामाजिक संगठन भी अति न्यून मात्रा में पाया जाता है। जेम्स जेम्स समाज प्रगति करता है जैसे जैसे सामाजिक संगठन भी बढ़ता जाता है। प्राचीन काल में परिवार, गाँव और राज्य इत्यादि संगठन पाये जाते थे, परन्तु आधुनिक युग में केवल परिवार के कार्य को पूरा करने के लिये अनेक सामाजिक संगठनों का निर्माण हो गया है। सामाजिक संगठन की जरूरत को प्रगति का चिह्न भी माना है।

प्रजातन्त्र और सामाजिक संगठन

(Democracy and Social Organisation)

प्रजातन्त्र में सामाजिक संगठन का महत्व और भी अधिक बढ़ जाता है। प्रजातन्त्र में लोगों को स्वयं निश्चय करने का अधिकार प्रदान किया जाता है तथा बहुमत का मत स्वीकार किया जाता है। किसी भी कार्य को करने के लिये मसौदा होना अत्यन्त आवश्यक होता है। मसौदा के अभाव में प्रजातन्त्र में कार्य सफल नहीं हो पाते। मसौदा की उत्पत्ति के लिये ठोस सामाजिक संगठन की आवश्यकता होती है। विभिन्न कार्यों की पूर्ति के लिये भी एक संगठन की आवश्यकता होती है।

प्रजातन्त्र में बहुमत का राज्य होता है। बहुमत वे समूह ही प्राप्त कर सकते हैं जिनमें अधिक संगठन पाया जाता है। एक प्रजातान्त्रिक समाज में सामाजिक संगठन अत्यधिक महत्व रखता है। प्रजातन्त्र में विभिन्न सत्तायें एवं समितियाँ एक दूसरे से आधिकारिक सामंजस्य रखती हैं, क्योंकि इस सामंजस्य के अभाव में समाज बल ही नहीं सकता। एकतन्त्र में तो प्रत्येक वस्तु एक व्यक्ति के हाथ में होती है, परन्तु प्रजातन्त्र में पारस्परिक सम्बन्ध अत्यधिक महत्वपूर्ण होता है। यह पारस्परिक सम्बन्ध तभी ठीक रह सकता है, जब कि इसके लिये कुछ नियम हों और वे नियम सबके द्वारा स्वीकार किये जायें। नियमों की यह व्यवस्था ही सामाजिक संगठन का आवश्यक तत्व है। इससे स्पष्ट है कि प्रजातन्त्र में सामाजिक संगठन अत्यधिक महत्व रखता है।

प्रश्न

१. सामाजिक संगठन शब्द से आप क्या समझते हैं? वह किस प्रकार से सभ्यता एवं प्रजातन्त्रवाद से सम्बन्धित है।

(Explain what do you understand by the term Social Organisation ? How is it related to civilization and democracy ?)

२. सामाजिक संगठन के आवश्यक तत्व क्या हैं ?
(What are the essential elements of Social Organization ?)
३. "सामाजिक संगठन समाज के आन्तरिक जीवन का प्रदर्शन है ।" विवेचन कीजिये ।
("Social Organization is the exhibition of the internal life of the Society " Discuss)
४. समाज में सामाजिक संगठन का क्या महत्व है ?
(What is the importance of Social Organization in Society ?)

SELECTED READINGS

1. Elliott and Merrill, "Social Disorganization", Chapter I.
2. Ogburn and Nimkoff, "A Hand Book of Sociology" Chapter XVII.



द्वितीय खण्ड

सामाजिक समूह—१

Social Groups—1

अध्यायः २. सामाजिक समूह

(Social Groups)

- ३. परिवार : उत्पत्ति तथा संगठन
(Family : Origin and Organisation)
- ४. परिवार : विवाह
(Family : Marriage)
- ५. परिवार : विवाह के प्रकार
(Family : Forms of Marriage)
- ५. परिवार : पारिवारिक विघटन
(Family : Family Disorganisation)
- ६. संयुक्त परिवार
(Joint Family)
- ६. परिवार : आधुनिक परिवार
(Family : Modern Family)
- ७. स्थानीय समूह : गोत्र तथा वन्धु जाति
(Spatial Groups : Clan & Tribe)

सामाजिक समूह

(Social Groups)

मनुष्य सामाजिक प्राणी है। यह कथन प्राचीन काल से विद्वानों द्वारा अनुमोदित किया जाता रहा है और आधुनिक युग के वैज्ञानिक भी इसको स्वीकार करते हैं। सामाजिक या ग्रुण्ड में रहने की मूल प्रवृत्ति के कारण मनुष्य, समूह में रहता है और सामाजिक प्राणी कहलाता है, यह पुक्ति अधिकांश मनोवैज्ञानिकों द्वारा दी जाती है परन्तु यह बड़ी सरल व्याख्या है। कोई भी व्यवहार जो सामान्य रूप से समस्त संसार में पाया जाता है उसे यह मानव प्रकृति समझ बैठते हैं। यह ठीकी प्रकार है जैसे कोई प्रश्न करे कि अफीम खाने से लोग तो क्यों जाते हैं ? उत्तर दिया जाय क्योंकि अफीम में निद्रा लाने की शक्ति है।

समूह में व्यक्ति आदि काल से रहता चला आ रहा है। संसार के किसी भी भाग में जाइये, समूह के दर्शन अवश्य होंगे। समूह मनुष्यों के जीवन में एक महत्वपूर्ण स्थान रखता है। मनुष्य यदि मूल प्रवृत्तियों के कारण नहीं तो किन कारणों से समूह में रहता है ? इसका उत्तर सरल सा है—मनुष्य पैदा होता है, यह अन्य पशुओं के समान ही अस्वतन्त्र एवं स्वावलम्बी नहीं हो पाता। इसकी यह अवस्था बचपन में ही नहीं रहती बल्कि जैसे जैसे आयु बढ़ती जाती है वैसे वैसे वह समूह व्यक्तियों एवं सामाजिक समूहों के अधीन एवं आश्रित होता जाता है। जन्म लेते ही माता इसकी देखरेख प्रारम्भ कर देती है, एक दो वर्ष तक वह परिवार नाम व सामाजिक समूह की रूपां पर रहता है। बाल्यावस्था में साथियों का समूह, पाठशाला तथा अन्य समूहों की शरण लम्बी पड़ती है। आयु के विकास के साथ साथ मनुष्य के स्वार्थ (Interests) बढ़ते जाते हैं और इन स्वार्थों की रक्षा के लिये समूहों की शरण लेने के लिये उसे बाध्य होना पड़ता है। मनुष्य सामाजिक प्राणी इसलिये है कि उसकी इच्छाओं एवं स्वार्थों की पूर्ति केवल सामाजिक समूह द्वारा ही हो सकती है। अतः समूहों का निर्माण सामान्य स्वार्थों के कारण होता है। समूहों के निर्माण के विषय में लिखते हुए एडवर्ड सेपिर (Edward Sapir) ने लिखा है, “किसी

समूह का निर्माण इस तथ्य पर आधारित होता है कि कोई न कोई स्वार्थ समूह के सदस्यों को परस्पर बाँध रखता है।”^१

सामूहिक सम्बन्ध स्थापित होने के अवसर

सामूहिक सम्बन्ध स्थापित होने के अनेक अवसर मिलते हैं। उनकी सूची बनाना असम्भव है परन्तु सॉरोकिन (Sorokin) जिमरमैन (Zimmerman) और गल्पिन (Galpin) ने संक्षिप्त सूची निम्न प्रकार से दी है:—^२

- (१) रक्त सम्बन्ध एवं शारीरिक या कथित पूर्वजों से उत्पत्ति ।
- (२) विवाह
- (३) धर्म या जादू-टोने में समान विश्वास ।
- (४) भाषा की समानता ।
- (५) रीति रिवाजों एवं रुढ़ियों की समानता ।
- (६) एक ही भूमि का प्रयोग या स्वामित्व ।
- (७) पड़ोस ।
- (८) सामान्य उत्तरदायित्व ।
- (९) सामान्य व्यवसाय ।
- (१०) एक ही स्वामी के भाषीन होना ।
- (११) एक ही सामाजिक संस्था से सम्बन्धित होना ।
- (१२) पारस्परिक सहयोग ।
- (१३) एक ही शत्रु का होना ।
- (१४) साथ साथ रहना और कार्य करना ।

सामाजिक समूह का कार्य

सामाजिक समूह की परिभाषा करते हुए विलियम्स (Williams) ने लिखा है, “एक सामाजिक समूह मनुष्यों के उस निश्चित संग्रह को कहते हैं, जो

1. “Any group is constituted by the fact that there is some interest, which holds its members together.” Edward Sapir, “Groups,” Encyclopaedia of the Social Sciences, Vol. 7, p. 179, The Macmillan Company.

2. Pitirim Sorokin, Carle C Zimmerman, and Charles J. Galpin, Editors, ‘A Systematic Source Book in Rural Sociology,’ Vol. I, P. 307–308, University of Minnesota Press, 1930.

कि परस्पर सम्बन्धित कार्य करते हैं और जो अपने द्वारा या दूसरों के द्वारा परस्पर सम्बन्धीकरण की इकाई के रूप में मान्य होते हैं।¹

सामाजिक समूह की परिभाषा ऑर्बर्न और निमकॉफ (Ogburn and Nimkoff) ने निम्न शब्दों में की है, “जब कभी भी दो या अधिक व्यक्ति एकत्रित हो जाते हैं और एक दूसरे पर प्रभाव डालते हैं तो वे एक सामाजिक समूह का निर्माण करते हैं।”² केवल व्यक्तियों के झुण्ड को ही समूह नहीं कहा जा सकता। समूह बनने के लिये आवश्यक है कि वे एक दूसरे पर प्रभाव डालें। इसी प्रभाव डालने वाली प्रक्रिया को मैकडुवर और पैज ने सामाजिक सम्बन्ध (Social Relationship) कहा है। इसके लिये दो आवश्यक तत्व अवश्य होने चाहिये, प्रथम उनमें पारस्परिक सम्बन्ध या परस्परिकता (Reciprocity) और द्वितीय एक दूसरे के प्रति जागरूकता (Awareness)। वे लिखते हैं, “समूह से हमारा तात्पर्य व्यक्तियों के उस सङ्कलन से है जो कि एक दूसरे के साथ सामाजिक सम्बन्ध रखते हैं।”³

वेहों के एक झुण्ड को, जिनमें शारीरिक निकटता हो पाई जाती है परन्तु पारस्परिक सम्बन्ध द्वारा वे एक दूसरे को प्रभावित नहीं करते, हम समूह नहीं बल्कि झुण्ड (Aggregation) कहते हैं। यह अव्यक्त कठिन है कि मनुष्य एकत्रित हों और एक दूसरे पर प्रभाव नहीं डालें। वक्तात शिक्षार्थों का भलग प्रभ है। वे एक ही स्थान पर हुये भी एक दूसरे पर कोई प्रभाव

1 “A social group is given aggregate of people playing inter related roles and recognized themselves by others as a unit of interaction” Robin M. Williams Jr., ‘American Society, A Sociological interpretation,’ Alfred A. Knopf, Inc., New York, 1951, p 446

2 “Whenever two or more individuals come together and influence one another, they may be said to constitute a social group.” Ogburn, W. F. and Nimkoff, M. F. ‘A Handbook of Sociology,’ p 172

3 “by group we mean any collection of human beings who are brought into social relationships with one another.” Maciver R M, and Page C H, ‘Society,’ p 213, Macmillan & Co Ltd, London, 1953.

नहीं डालते क्योंकि जन्म के कुछ समय उपरान्त न तो वे सुनने योग्य होते हैं और न देखने योग्य ही। अतः साधारणतया जब भी मनुष्य प्रकटित होते हैं तो समूह का निर्माण हो जाता है। कुछ लोगों न समान आयु, आय या पुत्रि के व्यक्तियों को समूह कहने की चेष्टा की है परन्तु उन्हें समूह नहीं कहा जा सकता क्योंकि उनके बीच कोई भी सामाजिक सम्बन्ध नहीं रहता।

सामाजिक समूह के आवश्यक तत्व

एक सामाजिक समूह के निम्न आवश्यक तत्व होते हैं—

(१) दो या अधिक व्यक्तियों का होना।

(२) इन व्यक्तियों में प्रत्यक्ष या अप्रत्यक्ष सम्पर्क का होना।

(३) इनके बीच कोई-कोई स्थायी या हित का होना। हम हित के कारण ही वे एक दूसरे से सम्बन्ध स्थापित करने की चेष्टा करेंगे।

सामाजिक समूहों का वर्गीकरण

सामाजिक समूह का वर्गीकरण करना बड़ा कठिन है। फिर भी वर्गीकरण करने के अनेक प्रयत्न किये गये हैं। उनमें से कुछ निम्न हैं।

(१) समूह के प्रमुख कार्यों के आधार पर

कुछ विद्वानों ने समूहों का वर्गीकरण उनके प्रमुख कार्य के आधार पर करने की चेष्टा की है। इसके अनुसार उन्होंने समूह को धार्मिक समूह, राजनैतिक समूह, मनोरंजक समूह, शिक्षण समूह, इत्यादि में विभाजित किया है।

(२) स्थिरता के आधार पर

स्थिरता के आधार पर सामाजिक समूहों को दो प्रमुख भागों में विभक्त किया गया है। प्रथम भाग में वे समूह आते हैं जो अस्थिर हैं, जैसे मोड़, श्रोतागण आदि, ये अस्थिर समूह कहलाते हैं। द्वितीय भाग में वे समूह आते हैं, जो स्थिर हैं, जैसे परिवार, विश्वविद्यालय आदि, इन्हें स्थिर समूह कहते हैं।

(४) संस्था के आधार पर

जर्मन समाजशास्त्री जॉर्ज सिमेल (George Simmel) और उसके अनुयायी वॉन वीसे (Von Wiese) और बेकर (Becker)^१ ने संस्था के आधार पर समूहों का विभाजन किया है।

(४) कुछ अन्य वर्गीकरण

एलवुड (Ellwood) ने स्वीकृत (Sanctioned) और अस्वीकृत (Unsanctioned) में, गिडिंग्स (Giddings) ने सार्वजनिक (Public) और व्यक्तिगत (Private) में, मिलर (Miller) ने लम्बमान (Vertical)

और समतल (Horizontal) में समूहों को विभक्त किया है। कुछ विद्वानों ने आयु और लिंग के आधार पर भी वर्गीकरण किये हैं। मैकाइवर और पेज (MacIver and Page) द्वारा भी वर्गीकरण की एक योजना प्रस्तुत की गई है वह अनेक दृष्टियों से मान्य है। उसे हम निम्न प्रकार से व्यक्त कर सकते हैं —

समूह (Groups)	समूहों के वर्गीकरण का आधार (Basis of Classification of Groups)
<p>१. प्रमुख वर्ग सीमा की एकता व्यापक स्वरूप समुदाय।</p> <p>विशिष्ट स्वरूप : ग्राम, जाति, राष्ट्र, प्रदेश, नगर, गाँव, पड़ोस।</p>	<p>१. प्रमुख आधार : (१) हितों की अधिकोश पूर्ति (११) निश्चित भूभाग।</p>
<p>२. प्रमुख वर्ग : असंगठित हितों के प्रति जागरूक इकाइयाँ।</p> <p>व्यापक स्वरूप : (१) सामाजिक वर्ग</p> <p>विशिष्ट स्वरूप : जाति, वर्ग, पंजीवादी।</p>	<p>२. प्रमुख आधार (१) सदस्यों का सामान्य व्यवहार (११) अनिश्चित सामाजिक संगठन।</p> <p>अतिरिक्त आधार : (१) एक समूह से दूसरे समूह में जाने की योग्यता। (११) स्थिति, प्रतिष्ठा, आर्थिक स्तर एवं अवसर में भिन्नता।</p>
<p>व्यापक स्वरूप : (११) प्रजाति समूह</p> <p>विशिष्ट स्वरूप : रंग समूह, शरणार्थी समूह, राष्ट्रीय समूह।</p> <p>व्यापक स्वरूप : (१११) भीड़</p> <p>विशिष्ट स्वरूप : समान रुचि वाली भीड़ सामान्य रुचि वाली भीड़।</p>	<p>अतिरिक्त आधार : (१) समूह उत्पत्ति, अति, रहने की अवधि, शारीरिक रक्षण।</p> <p>अतिरिक्त आधार : (१) अस्थायी हित (११) अस्थायी समूह।</p>

समूह (Groups)	समूहों के वर्गीकरण का आधार (Basis of Classification of Groups)
३ प्रमुख वर्ग . संगठित हितों के प्रति जागरूक इकाइयाँ। व्यापक स्वरूप : () प्राथमिक समूह। विशिष्ट स्वरूप परिवार नष्ट गुट। व्यापक स्वरूप : (II) महा समितिपूर्ण। विशिष्ट स्वरूप . राज्य, चर्च, श्रमिक संगठन।	२ प्रमुख आधार . (I) हितों की निश्चित सीमा (II) निश्चित सामाजिक संगठन। अतिरिक्त आधार (I) सदस्यता की निश्चित सीमा। (II) सदस्यों के मध्य वैयक्तिक सम्बन्ध। अतिरिक्त आधार (I) तुलनात्मक दृष्टि से असीमित सदस्यता। (II) निश्चित औपचारिक सामाजिक संगठन (III) अद्वैयता सम्बन्ध।

(१) व्यवहारों के आधार पर

व्यवहारों के आधार पर समूहों का वर्गीकरण दो भागों में किया गया है—प्रथम अन्त समूह (In-group) द्वितीय बाह्य समूह (Out group)।

अन्तः समूह तथा बाह्यसमूह (In-group and Out group)

अन्तः समूह (In-group)¹ के शब्द का प्रयोग सर्व प्रथम समनर ने १९०७ ई० में किया था। तब से इसका प्रयोग समस्त समाजशास्त्रियों द्वारा होता आ रहा है। बाद में अन्तः-समूह (In group) या 'हम-समूह' (We-group) शब्द का विरोधाभासी शब्द बाह्य समूह (Out-group) या वे समूह (They group) के या दूसरों का समूह (Other group) इत्यादि शब्दों का प्रयोग आधुनिक समाजशास्त्रीय साहित्य का सामान्य लक्षण हो गया है।

यह वर्गीकरण वास्तविक जीवन में बड़ा महत्वपूर्ण है। मनुष्यों के व्यवहारों को निश्चित करने में इसने एक महत्वपूर्ण भाग लिया है। अन्तः-समूह (In-group) के प्रति हम की भावना (We feeling) का विकास हो जाता है और ऐसी मनोवृत्तियाँ विकसित हो जाती हैं कि मनुष्य यह सोचने

¹ The term "In-group" was used by W. G. Sumner in 'Folkways' (Boston, 1907), pp 11 '6

लगता है कि यह मेरा समूह (My group) है। इसके सदस्य मेरे मित्र और हितैषी हैं और इस समूह के उद्देश्य, हित एवं स्वार्थ, मेरे हित एवं उद्देश्य हैं। एक अपनेपन की मनोवृत्ति का विकास हो जाता है। हम अपने व्यक्तित्व को अन्त - समूह (In - group) से प्रथक् नहीं समझते। यह भावना तीव्रता में घटती बढ़ती रहती है, उन अन्त समूहों में अत्यधिक तीव्रता होती है जिनमें आनने सामने (Individual) के संबन्ध पाये जाते हैं, जैसे परिवार और मित्र मण्डली इत्यादि।

अन्त समूह के सदस्य यह विश्वास करते हैं कि उनका व्यक्तिगत कल्याण समूह अन्य सदस्यों के साथ किसी न किसी रूप में जुड़ा हुआ है। अन्त समूह के सदस्यों से शीघ्र अत्यधिक सहानुभूति पाई जाती है। एक व्यक्ति जब ही दार्शनिक एवं स्थूल दृष्टिकोण (Objective) से विचार करेगा, यदि सब पर कुछ लड़के लड़ रहे हों परन्तु उसके विचार करने की शैली तुरन्त बदल जायेगी, उसके उद्देश्य उत्तेजित हो उठेंगे यदि कुछ लड़के उसके पुत्र या भाई पर किसी दूसरे अन्त - समूह के सदस्य से लड़ रहे हों। जापान में परमाणु बम गिरा। इस सूचना को प्रत्येक भारतीय ने पढ़ा होगा परन्तु उन पर कोई विशेष प्रभाव नहीं हुआ, परन्तु उत्तरप्रदेश के पूर्वी जिले में बाद आने से वे अधिक चिन्तित हो गये और कई सहायता कोष खोल दिये गये।

अन्त - समूह की विचारधारा सदस्यों में अह की भावना को जागृत कर देती है। इस भावना के कारण मनुष्य अपने समूह को सर्वोच्च स्थान देता है और इसके सदस्यों के साथ अधिमातात्मक व्यवहार (Preferential - Behaviour) करता है। वह अपनी संस्कृति को सर्वोच्च संस्कृति, अपने देश को ईश्वर का देश अपनी भाषा को अति सरल एवं प्राकृतिक और अपने रीति रिवाज रूढ़ियों एवं संस्थाओं को स्वाभाविक एवं सर्वोपरि मानता है। इस भावना को अहवाद (Ethnocentrism) कहते हैं।

उनका व्यवहार दूसरे समूहों के सदस्यों के साथ पक्षपातपूर्ण होता है। उदाहरणस्वरूप हम हिन्दू हैं, वे म्लेच्छ हैं। हम क्रॉमैसी हैं, वे रूढ़िवादी, अप्रगतिशील एवं अधविधायी जनसंघी हैं। हम आप्यात्मवाद के पुजारी हैं और वे तृष्णा एवं लिप्सा में फँस हुए मौक्तिकवादी हैं। इस प्रकार के व्यंगों का प्रयोग बाह्य समूह (Out - group) के सदस्यों के साथ करते हैं।

¹ Members of out groups are always referred to by special and usually derogatory term. For a collection of such terms from the ancient Greeks to modern peoples, See A. A. Roback, Dictionary of International Status' Sci Art, New York

वाह्य समूह के प्रति व्यवहार (Attitude towards Out group)

बाह्य समूह के साथ मनुष्य स्वभाविक धृष्टि (Antipathy) का व्यवहार करता है, इस भावना के कारण मनुष्य दूसरों को अपना शत्रु मान बैठता है। उदाहरण के लिये जब राजकीय महाविद्यालय व्यावर की बॉलीबाल की टीम अजमेर पुलिस से मैच खेलती है तो राजकीय विद्यालय के विद्यार्थी पुलिस वालों को अपना शत्रु समझ बैठते हैं। जब पुलिस वाले कोई पॉइन्ट हारते हैं तो विद्यार्थी प्रसन्न होते हैं आवाज लगाते हैं और करतल ध्वनि करते हैं या यों कहें कि अति प्रसन्न होते हैं परन्तु जब पुलिस वाले जीतते हैं तो इन विद्यार्थियों के मुँह पर बारह बन जाते हैं। इन व्यवहारों की विभिन्नताओं की विशेष व्याख्या हम अगले अध्यायों में करेंगे।

(६) महत्ता एवं सम्बन्धों के स्वरूप के प्रकार के आधार पर

(On the basis of importance and type of relationship and size)

सामाजिक समूहों का वर्गीकरण आकार, महत्ता एवं सम्बन्धों के आधार पर दो भागों में किया गया है। समाजशास्त्र की दृष्टि से यह वर्गीकरण अति महत्वपूर्ण है। इसके अनुसार समूह को प्राथमिक और द्वैतीयक (Primary and Secondary group) नाम दिया गया है। प्राथमिक शब्द का प्रयोग कूले (Cooley)² ने सन् १९०६ में किया। द्वैतीयक (Secondary) शब्द का प्रयोग कूले ने अपनी पुस्तक में नहीं किया परन्तु उसका अभिप्राय अधिकांश इसी से था।

प्राथमिक और द्वैतीयक समूह (Primary & Secondary Groups)

कूले (Cooley) द्वारा की गई परिभाषा और इन समूहों का उच्चकोटि का साहित्यिक वर्णन समस्त समाजशास्त्रियों द्वारा माना जाता है। इस वर्गीकरण को किसी न किसी रूप में प्रत्येक समाजशास्त्री ने माना है जो वर्गीकरण कूले ने किया उसी के विचारों के अति निकट एक वर्गीकरण टॉनिज³ ने सन् १८८० ई० में यूरोप में किया। उसने जैमिनशाफ्ट (Gemeinschaft) और जेसलशाफ्ट (Gesellschaft) के नाम से क्रमशः प्राथमिक और द्वैतीयक समूहों

²Cooley, Charles H. See 10. Introduction Charles Scribner's Sons, New York 1909

³Ferdinand Tönnies, Gemeinschaft und Gesellschaft, Fues's Verlag, Leipzig, 1887. See English translation by Charles P. Loomis 'Fundamental Concepts of Society', American Book Inc New York 1940

को पुकारा। इस भन्नी प्रकार से समझने के लिये सर्वप्रथम हम प्राथमिक (Primary) समूह की परिभाषा पर विचार करेंगे।

प्राथमिक समूह की परिभाषा (Definition of Primary Group)

व्हे ने प्राथमिक समूह की परिभाषा निम्न शब्दों में की है, "प्राथमिक समूहों से मेरा तात्पर्य उन समूहों से है जो घनिष्ठ आश्रय के सम्बन्ध एवं सहयोग द्वारा जलित होते हैं। वे प्राथमिक कई दृष्टिकोणों से हैं परन्तु मुख्यतया इस कारण कि वे व्यक्ति की सामाजिक प्रकृति एवं आदर्शों के निर्माण करने में मौलिक हैं। घनिष्ठ सम्बन्धों के परिणामस्वरूप व्यक्तिों का, एक सामान्य पूर्णता में एक प्रकार से, वृक्ष मिल जाना होता है। जिसके फलस्वरूप स्वयं व्यक्तित्व कम से कम कई कार्यों के लिये समूह का सामान्य जीवन और उद्देश्य हो जाता है। सम्भवतः इस पूर्णता के वर्णन करने की प्रति सरल विधि यह कहना है कि यह 'हम' है, इसमें उस प्रकार की सहायभूति और पारस्परिक अभिज्ञान (Identification) सम्मिलित होता है जिसके लिये 'हम' स्वाभाविक अभिव्यक्ति है।"

प्राथमिक समूह के लिये आवश्यक है कि प्राथमिक सम्बन्ध पाया जाय। प्राथमिक सम्बन्ध का सबसे आवश्यक तत्व घनिष्टता है। इसके उदाहरण परिवार, प्रीति समूह पक्षीस और मित्र मंडली हैं। वे समूह इसलिये प्राथमिक कहलाते हैं क्योंकि वे समय और महत्व दोनों में ही प्रथम हैं।

समयानुसार वे इस प्रकार प्रथम हैं कि बच्चा जन्म लेता है और इन समूहों में ही रहने के लिये बाध्य होता है। परिवार कुछ वर्षों तक उसका सत्कार रहता है। धीरे धीरे वह पक्षीस प्रीति समूह और मित्रमण्डली के समूहों का सदस्य बनता है। अतः ये समूह समय में प्रथम हैं।

महत्व के दृष्टिकोण से भी ये समूह प्रथम हैं। आधुनिक मनोविज्ञान ने जो

¹By primary groups I mean those characterized by intimate face to face association and co-operation. They are Primary in several senses but chiefly in that they are fundamental in forming the social nature and ideals of the individual. The result of intimate association is a certain fusion of individualities in a common whole so that one's very self, for many purposes at least, is the common life and purpose of the group; perhaps the simplest way of describing the closeness is by saying that it is a 'We' it involves the sort of sympathy and mutual identification, for which 'We' is the natural expression" p. 23, Cooley, C. H. 'Sociology'.

प्रकाश व्यक्तित्व के विकास पर छाया है उससे स्पष्ट है कि ये समूह—परिवार कीड़ा समूह, पक्षीस, मित्र मण्डली, सगति या वे समूह जिनमें धनिष्ठ वैयक्तिक सम्बन्ध पाये जाते हैं—अत्यधिक महत्वपूर्ण भाग व्यक्ति के विकास में लेते हैं। यदि यह कई कि व्यक्ति जो कुछ भी है वह इन समूहों के प्रभाव का परिणाम है तो अतिशयोक्ति न होगी। कूले ने भी इस विचार का समर्थन करते हुए लिखा है, “हमारे चारों ओर के ससार में ऐसी समिति स्पष्टतया मानव स्वभाव की नर्सरी (Nursery) है”

प्राथमिक समूहों की परिस्थितियाँ

(Conditions of Primary Groups)

प्राथमिक समूह के लिये कुछ शारीरिक और मानसिक परिस्थितियाँ होना आवश्यक है। उनमें से कुछ परिस्थितियों पर हम विचार करेंगे।

शारीरिक परिस्थितियाँ (Physical Conditions)

कूले की परिभाषा के अनुसार आगने सामने का सम्बन्ध (Intimate contact) होना आवश्यक है। कूले ने इस सम्बन्ध पर जोर अवश्य दिया है परन्तु केवल आगने सामने के सम्बन्ध ही प्राथमिक समूह का निर्माण नहीं होता। इसके लिये तीन आवश्यक परिस्थितियों का होना अनिवार्य है। वे समीपता (Closeness), लघुता (Smallness) और निरन्तरता (Continuation) हैं। इन पर हम पृथक् पृथक् विचार करेंगे।

यह आवश्यक नहीं है कि प्राथमिक समूह के निर्माण के लिये शारीरिक समीपता अवश्य ही हो। इमरसन (Emerson) और कलार्डल (Carlyle) की मित्रता शारीरिक समीपता पर आधारित नहीं थी। एक ही रचि के बहुत कम लोग थे इसलिये उनके लेखों द्वारा पश्चिम निरन्तरता के कारण मित्रता में परिवर्तित हो गया। रॉबर्ट ब्राउनिंग (Robert Browning) और एलिजाबेथ ब्रेट (Elizabeth Barrett) का एक दूसरे के प्रति रोमाञ्चकारी प्रेम एवं रचि शारीरिक समीपता के कारण नहीं विकसित हुई बल्कि एक दूसरे की काव्य रचनाओं के कारण हुई इस प्रकार के अनेक उदाहरण दिये जा सकते हैं।

(१) शारीरिक समीपता (Physical closeness or Proximity)

धनिष्ठ सम्बन्ध होने के लिए शारीरिक समीपता एक आवश्यक तत्व है एक दूसरे के साथ रहना, खाना, पीना, सोना, उठना बैठना लड़ना झगड़ना एवं विचारों का आदान प्रदान करना धनिष्ठता को विकसित करता है लोगों के बीच सम्भावना उत्पन्न होने के लिये मिलना जुलना आवश्यक है।

¹“Such association is clearly the nursery of human nature in the world about us, Cooley, C H ibid, p 24

शारीरिक समीपता प्राथमिक समूह के निर्माण के लिये अवसर प्रदान करती है। परन्तु इस अवसर का फल निकलेगा या नहीं यह किसी समाज की संस्कृति पर आधारित होता है। साथ ही साथ समूह की लघुता और सम्बन्ध की निरन्तरता एवं स्थिरता पर भी आधारित होता है। एक मेले में हजारों व्यक्तियों से शारीरिक समीपता रहती है परन्तु किसी प्राथमिक समूह का निर्माण नहीं होता।

(२) समूह की लघुता (Smallness of the Group)

आपने सामने के सम्बन्ध एवं शारीरिक समीपता के साथ साथ समूह की लघुता भी आवश्यक है। जितने कम सदस्य एक समूह में होंगे उतना ही अच्छा ज्ञानेन्द्रिय सम्बन्ध स्थापित हो सकेगा और घनिष्टता के निर्माण में सहायता मिलेगी। समूह जितना छोटा होगा उतनी ही घनिष्टता शीघ्रता से विकसित हो सकेगी। एक छोटे समूह में सदस्य एक दूसरे को व्यक्तिगत रूप से जान सकते हैं और समूह के निर्णयों में प्रत्यक्ष भाग ले सकते हैं। घनिष्टता का निर्माण करने में छोटे समूह में कम समय लगता है।

एक बत्ता हजार लोगों के सामने भाषण देता है। इसमें शारीरिक समीपता एवं आपने सामने का सम्बन्ध पाया जाता है। परन्तु समूह के बड़े होने के कारण प्राथमिक समूह का निर्माण नहीं हो पाता, क्योंकि उतने थोड़े समय में वे एक दूसरे के साथ घनिष्टता स्थापित नहीं कर पाते।

(२) सम्बन्ध की निरन्तरता एवं स्थिरता

(Continuation and permanency of the relationship)

घनिष्टता सम्बन्ध की निरन्तरता एवं स्थिरता पर आधारित होती है। जितने अधिक समय तक वे साथ साथ रहते हैं उतनी ही घनिष्टता बढ़ती जाती है। कई बार तो ऐसा होता है कि दो शत्रु भी सम्बन्ध की निरन्तरता एवं स्थिरता के कारण एक दूसरे को चाहने लगते हैं और एक दूसरे की अनुपस्थिति खलने लगती है। एक पति पत्नि चाहे धर्मों तक आपस में लड़ते झगड़ते ही रहे हों परन्तु अधिक समय तक साथ रहने के कारण एक दूसरे के बिना उनका रहना कठिन हो जाता है।

मानसिक परिस्थितियाँ (Mental Conditions)

शारीरिक परिस्थितियाँ प्राथमिक समूह के निर्माण के लिये अवसर प्रदान करती हैं, परन्तु इन अवसरों से प्राथमिक समूह को जन्म मिलेगा या नहीं यह मानसिक परिस्थितियों पर आधारित रहता है। मानसिक अवस्था में एक

प्रकार का प्राथमिक सम्बन्ध पाया जाता है। प्राथमिक सम्बन्ध ■ कई विशेषताएँ होती हैं, जिन पर हम अब विचार करेंगे।

(१) सम उद्देश्य (Identity of ends)

प्राथमिक सम्बन्ध में हम उद्देश्य पर दो दृष्टिकोण से विचार करते हैं। इस प्रकार की विचारधारा घनिष्टता की द्योतक है। प्रथम दृष्टिकोण तो यह होता है कि सदस्यों की समान उद्देश्य एवं इच्छाएँ होती हैं और इस कारण से बिना किसी मतभेद के साथ साथ कार्य करते हुए उन उद्देश्यों की पूर्ति करते हैं। वे ससार को एक ही दृष्टिकोण से देखते हैं इसलिये उन्हें सब वस्तुएँ एक सी दिखाई देती हैं। उदाहरणस्वरूप दो मित्र मिलकर किसी समान उद्देश्य की पूर्ति करते हैं। वे दोनों ही परिश्रम करते हैं और किसी प्रकार का विभेद नहीं करते हैं। दूसरा दृष्टिकोण यह होता है कि वे एक दूसरे के कल्याण एवं लाभ को ही अपना उद्देश्य मान लेते हैं। इसका सुन्दरतम एवं सर्वश्रेष्ठ उदाहरण माता है। माता अपने बच्चों के हित को अपना हित मान लेती है, स्वयं अनेक कष्ट उठाती है परन्तु बच्चों को सुखी एवं प्रसन्न देखकर पुलकित हो उठती है।

उद्देश्यों की साम्यता कभी सम्पूर्ण रूप में नहीं हो पाती है फिर भी प्राथमिक समूहों में अधिकांश रूप से उद्देश्यों की साम्यता पाई जाती है। अपने व्यक्तित्व को प्राथमिक समूह में सदस्य बिलीन कर देते हैं। 'मैं' की भावना के स्थान पर 'हम' की भावना विकसित हो जाती है। इसके कारण ये सम्बन्ध परोपकारी प्रकृति धारण कर लेते हैं।

(२) सम्बन्ध स्वयं साध्य होता है

(The relationship is an end in itself)

आदर्श प्राथमिक सम्बन्ध किसी विशेष उद्देश्य के साधन के रूप में नहीं होता है परन्तु स्वयं साध्य होता है। यदि मित्रता किसी विशेष उद्देश्य की पूर्ति के हेतु की जाती है तो उस मित्रता नहीं कहते अपितु स्वार्थपरता कहते हैं। वैवाहिक सम्बन्ध केवल आर्थिक लाभ एवं कामना पूर्ति के लिये ही नहीं होती परन्तु उससे सम्पूर्ण जीवन के उद्देश्य एक हो जाते हैं। ये सम्बन्ध अनिवार्य रूप से कोई स्वीकार नहीं करवाता परन्तु स्वयं विकसित हो जाते हैं।

(३) प्राथमिक सम्बन्ध वैयक्तिक होता है

(Primary relationships are personal)

प्राथमिक सम्बन्ध व्यक्तिगत होते हैं। वैयक्तिक सम्बन्ध से यह अभिप्राय है कि सम्बन्ध व्यक्ति के महत्व पर आधारित होता है न कि उसके गुण और

कार्यों पर। वैयक्तिक सम्बन्ध इस्तान्तरित नहीं किये जा सकते। एक व्यक्ति के स्थान पर दूसरे को नहीं रखा जा सकता। किंग्सले डेविस (Kingsley Davis) ने लिखा है 'एक नवीन वैयक्तिक सम्बन्ध स्थापित किया जा सकता है एक पुराना वैयक्तिक सम्बन्ध समाप्त किया जा सकता है, सम्भवतया वह पालक शक्ति जिसने सम्बन्ध को प्रारम्भ करवाया था, दूसरे को मार्ग दे सकती है, परन्तु एक ही सम्बन्ध से एक व्यक्ति के स्थान पर दूसरे का प्रतिस्थापन (Substitution) नहीं किया जा सकता।' ^१

जब ये सम्बन्ध बदले जा सकते हों और व्यक्ति की कर्तृ चिन्ता नहीं होती तो यह अवैयक्तिक सम्बन्ध कहलाते हैं। मिठाई किसी की दुकान से भी खी जा सकती है। यह जरूरी नहीं है कि कालूराम इलवार्ड ही हो, उसके स्थान पर कोई भी मिठाई दे तो कोई आपत्ति न होगी। यदि एक भरोसा लगायी जाय और वह मिठाई देने का कार्य कर सके तो किसी को आपत्ति न होगी। यह सम्बन्ध अवैयक्तिक है। इसके विपरीत एक प्रेमी की प्रेमिका के स्थान पर दूसरी उससे अधिक सुन्दर एवं गुणी की को लाकर उस प्रेमी से कहा जाय कि इसे ही अपनी प्रेमिका मान लो, यह असम्भव प्रतीत होता है। यह वैयक्तिक सम्बन्ध है, जिसमें उसी व्यक्ति का ही महत्व है और वह ही होना चाहिये, उसका प्रतिस्थापन नहीं किया जा सकता।

(४) प्राथमिक सम्बन्ध सम्पूर्ण होता है

(Primary relationship is inclusive)

प्राथमिक सम्बन्ध में व्यक्ति सम्पूर्ण रूप से भाग लेता है, भविष्य सम्बन्ध के कारण प्रत्येक व्यक्ति एक दूसरे को भली प्रकार से जान जाते हैं। इसमें व्यक्तित्व की सम्पूर्णता पाई जाती है। मनुष्य केवल एक कार्य से नहीं परन्तु सम्पूर्ण कार्यों से सम्बन्ध रखता है।

(५) प्राथमिक सम्बन्ध स्वेच्छानुरूप होता है

(Primary relationship is spontaneous)

प्राथमिक सम्बन्ध सम्पूर्ण रूप से स्वेच्छा पर आधारित होता है। इसमें कोई भी व्यक्ति कभी भी अपना सम्बन्ध तोड़ सकता है या जोड़ सकता है।

^१ "A new Personal relationship can be established, an old one can be changed, perhaps the driving force that initiated the relationship may give way to another, but no substitution can be made of one individual for another in the same relationship" Kingsley "Davis, Human Society," The Macmillan Company, New York, Sixth Printing, 1954, p 296

इसके लिये वह किन्हा भी नियमों से बंधा हुआ नहीं होता । यह एक प्रकार का वह समझौता है कि चा किमी विशिष्ट कार्य के लिये नहीं अपितु हृदय की पुकार पर किया जाता है और जब तक मन मिलना रहे तब तक स्थायित्व रहता है । इसमें किन्हा प्रकार की शक्ति का प्रयोग नहीं होता है और न किया ही जा सकता है ।

(५) प्राथमिक सम्बन्ध में अत्यधिक नियन्त्रण शक्ति होती है

(Primary relationship has the greatest possible control)

प्राथमिक समूहों में अत्यधिक नियन्त्रण की शक्ति होती है । इस के बन्धन में व्यक्ति बंधा हुआ है और ये बन्धन इतने शक्तिशाली होते हैं कि स्वतन्त्रा प्रवृत्ति के अटूट प्रयत्न विफल हो जाते हैं । एक प्रेमी के लिये उसका प्रेमिका की आज्ञा का सकल उस वन कार्यों से राक सकता है जिन्हें राज्य के बड़े बड़े कानून नहीं राक सकते ।

प्राथमिक समूह अत्यधिक स्वाभाविकता की आगा रखते हैं । इस स्वाभिमान में जरा भी भी कमा सहन नहीं की जा सकती परन्तु मारा नियन्त्रण उसी समय तक रहता है जब तक व्यक्ति इनका पालन करता है अर्थात् यह उसकी इच्छा पर अवलम्बित है, परन्तु व्यवहारिक जगत में व्यक्ति प्राथमिक समूहों में अपने को इतना विलीन कर देता है कि उस इन नियन्त्रणों में स्वतन्त्र रहने की इच्छा ही नहीं होती ।

प्राथमिक समूह का मनोवैज्ञानिक आधार

सामाजिक समूह की उत्पत्ति 'सामाजिक सम्बन्धों' के उत्पन्न होने से होता है । 'सामाजिक सम्बन्ध' का अर्थ है । मनुष्य के कार्य के पीछे स्वार्थ की मात्रता कार्य करती है । स्वार्थ दो प्रकार का होता है । 'एक-सा स्वार्थ' (Like Interest) और 'समान स्वार्थ' (Common Interest) । 'एक-सा' (Like) और 'समान' (Common) में अन्तर है । एक-सा (Like) में एकता के साथ साथ भिन्नता भी कुछ मात्रा में पाई जाती है, जबकि 'समान' (Common) में केवल एकता ही है, भिन्नता नहीं । जहाँ हर व्यक्ति का अलग-अलग स्वार्थ होता है, पर एक दूसरे से भिन्नता-पुञ्जा होता है उस 'एक-सा स्वार्थ' (Like Interest) कहते हैं । जब सब लोगों का एक ही स्वार्थ होता है, कोई अन्तर नहीं होता, तो उस 'समान स्वार्थ' (Common Interest) कहते हैं । इन अन्तर को एक ठगहरण के द्वारा समझा जा सकता है । हर एक व्यापार लाभ प्राप्त करना चाहता है ।

कोई एक रुपये पर एक आना लाभ चाहता है, कोई एक रुपये पर दो पैसे और कोई एक रुपये पर दो आने लाभ चाहता है। इस प्रकार हम देखते हैं कि सबका लक्ष्य स्वार्थ लाभ प्राप्त करना है, पर उस स्वार्थ में कुछ अंशों में भिन्नता है। अतः यहाँ 'एक-सा स्वार्थ' (Like Interest) पाया जाता है। दूसरी ओर कुछ व्यापारी मिलकर साके में व्यापार करते हैं। उनका स्वार्थ एक होगा तथा सबको समान मात्रा में लाभ की प्राप्ति होगी। अतः यह स्वार्थ 'समान स्वार्थ' (Common Interest) है। जब एक सा स्वार्थ (Like Interest) समान स्वार्थ में परिणत हो जाता है तब प्राथमिक समूह की उत्पत्ति होती है। हर एक स्त्री-पुरुष को रहने के लिये गृह, तन ढकने के लिये वस्त्र और बुधापूर्ति के लिये अन्न की आवश्यकता होती है। पर इसमें भी कुछ अंशों का अन्तर अवश्य पाया जाता है। कोई व्यक्ति एक प्रकार का भोजन चाहता है तो, कोई दूसरे प्रकार का। एक व्यक्ति प्राचीन दम की बनी हवेली में रहना चाहता है, जबकि दूसरे के लिये वातानुकूलित बंगला (Air-conditioned Bungalow) अधिक रुचिकर है। एक स्त्री पारचायप वेशाभूषा से सुसज्जित है, जबकि दूसरी भारतीय वेशाभूषा में अभिष्टित है। यद्यपि यहाँ गृह, भोजन, वस्त्र आदि स्वार्थ सबके हैं, पर इनमें कुछ अंशों का अन्तर है। अतः ये एक-से स्वार्थ (Like Interests) हैं। दो विशिष्ट स्त्री-पुरुष, भारतीय दर्शन के अनुसार "धर्म, अर्थ, काम और मोक्ष" की कामना की पूर्ति के लिये परिवार नामक प्राथमिक समूह का निर्माण करते हैं। यहाँ उनका स्वार्थ समान (Common) है। अतः स्पष्ट है कि जब 'एक-सा स्वार्थ' (Like Interest) समान-स्वार्थ (Common Interest) में बदल जाता है तो प्राथमिक समूह की उत्पत्ति होती है। मनोवैज्ञानिक प्रक्रिया की दृष्टि 'एक से' स्वार्थ को 'समान' स्वार्थ बनाना है। इसी प्रक्रिया के अन्तर्गत जब 'एक-से' स्वार्थ समान (Common) होने लगते हैं, तब समूह की उत्पत्ति होती है। अतः हम कह सकते हैं कि 'एक-से' (Like) मनुष्यों समान (Common) होने के सामाजिक सम्बन्ध (Social Relation) का नाम प्राथमिक समूह (Primary Group) है।

यह एक से (Like) से समान (Common) होने की प्रक्रिया जन्म से ही प्रारम्भ हो जाती है। बच्चा अपने आपको ही सब कुछ समझता है। जो कुछ उसके चारों ओर है, उसे वह अपने लिये ही समझता है। उसकी यह अवस्था स्व-केन्द्रीय (Egocentric) अवस्था है। धीरे-धीरे वह दूसरों के स्वरूप से भी परिचित होता है। इसके कारण उसमें 'स्व' के साथ-साथ 'पर' की भावना भी उत्पन्न हो जाती है। पहले उसे दूसरों के विषय में यह ज्ञात नहीं था कि उनमें

भी 'स्व' की प्रवृत्ति है। अब वह सर्वत्र 'स्व ही स्व' के दर्शन करता है। यह स्व की भावना अहम् (I) का ज्ञान है और 'पर' की भावना 'स' (He) का। वह 'पर' अर्थात् 'स' (He) को दो रूपों में देखता है। पहले वर्ग में उसके माता पिता, भाई बहन एवं अन्य सम्बन्धी आते हैं, तथा दूसरे वर्ग में वे व्यक्ति आते हैं जो या तो उससे कोई सम्बन्ध नहीं रखते अथवा उसके शत्रु एवं लड़ने मारने वाले अथवा सहानुभूतिपूर्ण व्यवहार करने वाले होते हैं। अब वह बच्चा अपने साथ सहानुभूतिपूर्ण व्यवहार करने वालों के साथ 'समान' (Common) बनने का प्रयत्न करता है और असहानुभूतिपूर्ण व्यवहार करने वालों से अपने आपको प्रथक् समझता है। यही प्रक्रिया उसमें 'अह' (I) के स्थान पर 'वयम्' (We) और 'स' (He) के स्थान पर 'ते' (They) की भावना को उत्पन्न करती है। इस प्रकार माता पिता एवं सगे सम्बन्धी जो अपने से थे, अपने हो जाते हैं। इसी प्रक्रिया के कारण वे एक से (Like) से समान (Common) में बदल जाते हैं अर्थात् मैं के विषय में सोचने वाले बच्चे के हृदय में हम की भावना उत्पन्न होती है। जय यह स्व केन्द्रियता (Egocentricity) समाजीकरण (Socialization) में परिणित हो जाती है तो प्राथमिक समूह (Primary Group) की उत्पत्ति होती है।

प्राथमिक समूह से लाभ

प्राथमिक समूह (Primary Group) में व्यक्ति अधिक सुरक्षित रहता है। समूह के सारे सदस्य एक-दूसरे से भली प्रकार परिचित होते हैं। जब कभी समूह का कोई सदस्य कठिनाई में होता है, सब सदस्य उसकी सहायता के लिये तैयार रहते हैं। समूह के सारे सदस्य एक-दूसरे के साथ सहानुभूतिपूर्वक व्यवहार करते हैं। प्रारम्भ में बच्चा प्राथमिक समूह (Primary Group) में जन्म लेता है तथा बड़ा होने पर उसी समूह के सदस्यों के साथ उसका जीवन व्यतीत होता है, अतः उसे किसी प्रकार की विषमता का सामना नहीं करना पड़ता। प्राथमिक समूह में व्यक्ति की कार्य-शक्ति में भी वृद्धि होती है। उदाहरणार्थ यदि कुछ व्यक्ति एक समूह बनाकर अध्ययन करें तो उन्हें अधिक ज्ञान की प्राप्ति होगी। एक विद्यार्थी दूसरे विद्यार्थी की समस्या को सुलझा सकता है। यदि कोई बात किसी विद्यार्थी की समझ में नहीं आती, तो दूसरा विद्यार्थी उसे भली प्रकार समझा देता है। इस प्रकार हर एक विद्यार्थी सहानुभूति से एक-दूसरे की सहायता करते रहते हैं। साथ ही एक-दूसरे को प्रेरणा भी मिलती रहती है। सारे विद्यार्थी सात्विक दृष्टियों के कारण एक-दूसरे से अधिक अध्ययन करने का प्रयत्न करते हैं। मन में हर समय यही धारणा बनी रहती है कि दूसरे व्यक्ति

मेरे विषय में क्या सोचेंगे ? इसी धारणा के फलस्वरूप वह सदैव जागृत रहता है तथा सचेतना से कार्य करता रहता है। इससे सदा कार्य में उत्सुकता एवं जिज्ञासा बनी रहती है। यदि प्राथमिक समूह में किसी व्यक्ति के प्रति किसी को कोई विरोध हो तो उसे बातचीत के द्वारा हल किया जा सकता है। तनाव को रोकने के लिये सारे सदस्य मिल कर समझौता करवाने का सफल प्रयास करते हैं।

प्राथमिक समूह एक परिचितों का समूह होता है तथा इसमें स्नेह का राज्य होता है। व्यक्ति को किसी प्रकार का भय नहीं होता। इसके फलस्वरूप मनुष्यों के व्यक्तित्व का विकास सुन्दर ढंग से होता है। मानव व्यक्तित्व का विकास सुन्दर होना अत्यन्त आवश्यक है। प्रेम एवं स्नेह के कारण व्यक्तित्व निखर उठता है। सामाजिक नियन्त्रण के अनौपचारिक साधन प्राथमिक समूह में प्रयोग में लाये जाते हैं। इनके कारण व्यक्ति को भय एवं शका का शिकार नहीं बनना पड़ता। मानव व्यवहार को नियन्त्रित करने का यह सर्वोत्तम साधन है। इसके द्वारा मानव को मानव समझा जाता है तथा उसके साथ मानवीय व्यवहार किया जाता है। सामाजिक नियन्त्रण के औपचारिक साधन, जो कि द्वितीयक समूह में पाये जाते हैं, एक मशीन के समान कार्य करते हैं। वे बूचड़खाने की उस मशीन के समान हैं जो प्रत्येक वस्तु को काटती रहती है, चाहे भेड़ हो या बकरी या मानव। उसके लिये सब ही बराबर हैं। प्राथमिक समूह में व्यक्ति को मानवता का आश्रय मिलता है तथा हृदय एवं उद्देश्यों का सहारा प्राप्त होता है।

द्वितीयक समूह (Secondary Groups)

द्वितीयक समूहों की परीभाषा के लिये हम कह सकते हैं कि जो कुछ भी प्राथमिक समूह है वह द्वितीयक समूह है। इसमें आमने सामने के सम्बन्ध एवं घनिष्ठता की कोई आवश्यकता नहीं रहती। शारीरिक समीपता भी आवश्यक नहीं है। समूह लघु होने के स्थान पर बड़े होते हैं। सदस्यों की निरन्तरता की आवश्यकता नहीं रहती। सम्बन्ध अवैयक्तिक (Impersonal) होते हैं। उद्देश्य सम्पूर्ण न होकर किसी विशिष्ट भाग से सम्बन्ध रखते हैं। यह सम्बन्ध विशिष्ट स्वार्थों की पूर्ति के लिये किया जाता है। इसके उदाहरण राष्ट्र, धर्मिक संघ इत्यादि हैं।

वास्तव में द्वितीयक समूहों में प्राथमिक समूहों के कुछ गुण पाये जाते हैं। इन दोनों की प्रवृत्ति में विशेष अन्तर सदस्यों के प्रकार का है। द्वितीयक समूह में आमने सामने के सम्बन्ध पाये जा सकते हैं जैसे एक वक्ता भाषण देता है परन्तु

यह सम्बन्ध चणिक होता है। घनिष्टता शून्य के बराबर होती है। सम्बन्ध अद्वैयव्यक्तिक होते हैं। इसमें विशिष्ट व्यक्ति पर महत्व नहीं दिया जाता। ग्राम्यर्न और निमकोफ ने इसकी परिभाषा निम्न शब्दों में की है "वे समूह जो घनिष्टता की कमी का अनुभव करते हैं, द्वैतीयक समूह कहलाते हैं।"¹

द्वैतीयक समूह में व्यक्ति का कार्य

द्वैतीयक समूह में व्यक्ति अपने व्यक्तित्व को अपनी स्थिति में जो कि समूह समूह द्वारा निश्चित की जाती है, बिलीन कर दे। है। क्लिफ़ डैक फ्रा मैनेजर अपने कर्मचारियों से मैनेजर की स्थिति में मिलता है, बातचीत करता है, आज्ञा देता है और कार्य करवाता है। उसके सम्बन्ध घनिष्टता स परे और औपचारिक (Formal) होते हैं। उसमें व्यक्ति स नहीं परन्तु उसके कार्य स सम्बन्ध होता है।

द्वैतीयक समूहों में व्यक्ति सक्रिय (Active) और निष्क्रिय (Passive) दोनों ही प्रकार का सदस्य होता है। एक राज्य नागरिक अपने राज्य का अधिकार रूप में निष्क्रिय सदस्य होता है।

द्वैतीयक समूहों में व्यक्ति अप्रायश्च सहयोग देता है। एक व्यक्ति दूसरों के लिये कार्य करता है, न कि उनके साथ। वे एक उद्देश्य की प्राप्ति के लिये विभिन्न कार्य करते हैं। उनकी विभिन्न शक्तियाँ अधिकार और कर्तव्य होते हैं।

द्वैतीयक समूहों में प्रेम का बन्धन न होकर स्वार्थ का बन्धन होता है। जैसा ही उस स्वार्थ की पूर्ति हो जाती है सदस्य समूह से पृथक् होने की इच्छा करता है।

द्वैतीयक समूहों में समझौते पर अत्यधिक ध्यान दिया जाता है। प्राथमिक समूहों में व्यक्ति किन्हीं शर्तों से बाध्य नहीं होता परन्तु द्वैतीयक समूहों में प्रसम्बिदा (Contract) की शर्तों से बंधे हुये रहना पड़ता है। अनौपचारिक व्यवहार के स्थान पर औपचारिक व्यवहार होता है। नियन्त्रण कड़ा होता है। औपचारिक नियमों एवं विधियों को पहले से ही बना दिया जाता है और उन्हीं के अनुसार विभिन्न व्यक्तियों की चिन्ता न करते हुये इन्हें कार्य में लाया जाता है।

¹ The groups which provide experience lacking in intimacy are called secondary groups " Ogburn, W F, and Nimkoff, M F 'A Handbook of Sociology' P 178

द्वैतीयक समूह में कुछ कमियाँ

द्वैतीयक समूह में सदस्यों की सख्या बहुत अधिक होने से पारस्परिक सम्बन्ध (Face to face contact) नहीं हो पाता, अतः हर व्यक्ति का दूसरे व्यक्तियों के साथ निवृत्ता का सम्बन्ध (Intimacy) नहीं रह सकता। सदस्यों की सख्या के आधिक्य के कारण, प्रत्येक सदस्य की समस्याओं पर अलग अलग विचार नहीं किया जा सकता। इसके लिये व्यक्तियों की आपसी बातचीत के स्थान पर पूर्व निर्धारित नियमों एवं उप नियमों के आधार पर हर व्यक्ति की समस्या सुलझाई जाती है। दूसरे शब्दों में हम यह कहें कि द्वैतीयक समूह में हर सदस्य को एक ही लाठी से हँका जाता है, तो अतिरिक्त न होगी। इसमें दया तथा अपवाद का कोई स्थान नहीं रहता है। इसमें सब के साथ समानता का व्यवहार किया जाता है, यह एक गुण है, लेकिन यही गुण इसका सबसे बड़ा अशुभगुण बन गया है। क्योंकि इसमें किसी व्यक्ति की परिस्थितियों पर विचार नहीं किया जाता। उदाहरणार्थ, कोई व्यक्ति किसी एक स्थान पर नौकरी कर रहा है। थोड़े दिनों बाद उसका नज़ादला कर दिया जाता है। तबवक़्त के समय यह नहीं सोचा जाता कि परीक्षा के दिन समीप है, अतः उसके बच्चों की, जो पाठशाला में अध्ययन कर रहे हैं, क्या दशा होगी। बिना उसकी परिस्थितियों पर इतिपात किये, निर्णय दे दिया जाता है। यदि किसी व्यक्ति की पहुँच होती है तो वह कुछ सुधार करवा सकता है, पर यह विधि तो प्राथमिक समूह के अन्तर्गत आ जाती है। जब व्यक्तियों की समस्याएँ नियमों की उल्लंघनों में एककर हल नहीं हो पाती, तो प्रान्ति होने लगती है, सदस्यों में विद्रोह जागृत हो उठता है और वे उन संगठनों को तोड़कर नवीन संगठनों का निर्माण करते हैं। इसी कारण प्रजातन्त्र में हर पाँच वर्ष बाद चुनाव होना आवश्यक है।

प्राथमिक और द्वैतीयक समूह - दो विपरीत आदर्श

प्राथमिक और द्वैतीयक समूह का वर्णन दो ऐसे समूहों का विवरण है जो एक दूसरे से बिल्कुल भिन्न और विपरीत हैं। वास्तविक संसार में इन आदर्श स्वरूप समूहों का मिलना कठिन होता है और अधिकांश ऐसे समूह होते हैं जो इन दोनों के बीच होते हैं। यह निश्चित रूप से नहीं कहा जा सकता कि प्राथमिक समूह कहाँ पर समाप्त होता है और द्वैतीयक समूह कहाँ से प्रारम्भ होता है।

सामाजिक समूहों के विशिष्ट गुण

समूह में व्यक्ति 'मैं' के स्थान पर 'हम' की भावना से प्रेरित होकर कार्य करता है। इस हम की भावना के कारण समूह में कुछ ऐसे गुण होते

हैं। उनमें प्रमुख निम्न हैं:—

(१) समूह का क्षेत्र विस्तृत होता है

समूह में व्यक्ति की इच्छा काम नहीं देती है, उसे साथ मिलकर कार्य करना होता है। कई बार उसे इच्छा के प्रतिकूल कार्य भी करना होता है। उदाहरणार्थ, किसी मोहल्ले में सामाजिक कार्य-कर्त्ता कुछ धर्मदान कर रहे हों, तो मोहल्ले के निवासियों को मानवता के नाते इच्छा न होते हुए भी हाथ बटाना पड़ता है। समूह की सत्ता व्यक्ति से स्वतन्त्र एवं विस्तृत है। जो कार्य व्यक्ति स्वतन्त्र रूप से नहीं कर सकता, वही कार्य वह समूह में आकर करने लगता है। व्यक्ति को समूह की शक्ति के सामने अपनी इच्छा को भी दबाना होता है।

(२) समूह व्यक्ति पर प्रतिबन्ध लगाता है

व्यक्ति जैसा चाहे नहीं कर सकता। समूह उस पर पूर्णरूपेण प्रतिबन्ध रखता है। यदि व्यक्ति समूह के विरुद्ध कार्य करता है, तो उसे स्वन अपने आप को समूह से अलग कर लेना पड़ता है अथवा समूह स्वयं उसको पागल अथवा अपराधी घोषित करके देश निकाला अथवा कोई अन्य दण्ड देकर समूह से अलग कर देता है। इस प्रकार समूह व्यक्ति पर पूर्ण प्रतिबन्ध रखता है।

(३) समूह के साथ एकीभाव

जो व्यक्ति समूह के साथ अपना एकत्व कर लेते हैं, उन्हें, समूह से अधिक लाभ की प्राप्ति होती है। जो व्यक्ति समूह के लिये तन मन धन सर्वस्व अर्पित कर देता है, वह मुखिया बन जाता है। समूह के सारे सदस्य समता अनुभव करते हैं।

(४) विभिन्न समूहों में भेदभाव

एक समूह दूसरे समूह से जलता है। समूहों में 'स्व' एवं 'पर' की भावना पाई जाती है। सदा एक समूह का दूसरे समूह के साथ संघर्ष चलता रहता है। जब एक व्यक्ति किसी एक समूह से दूसरे समूह में चला जाता है, तो उस समूह के सदस्य बड़े गर्व का अनुभव करते हैं। वे इसमें अपनी विजय समझते हैं।

(५) आदान प्रदान

समूह में आदान प्रदान (Reciprocity) पाई जाती है। मजदूर फेडरेशन में कार्य करता है, मालिक बदले में पैसे देता है। पिता बच्चे की रक्षा करता है, बच्चा पिता की आज्ञा का पालन करता है। जहाँ यह भावना उत्पन्न हो जाती है कि एक व्यक्ति अधिक कार्य करता है तथा बदले में कम रुपया मिलता है, वहीं

समूह में विघटन प्रारम्भ हो जाता है। समूह की स्थिरता के लिये आदान प्रदान की समता अत्यन्त आवश्यक है।

प्राथमिक तथा द्वैतीयक समूहों में अन्तर

प्राथमिक तथा द्वैतीयक समूहों में निम्न अन्तर पाये जाते हैं —

प्राथमिक समूह

१. प्राथमिक समूह में शारीरिक समीपता तथा आमने सामने (face to face) के सम्बन्ध पाये जाते हैं।
२. प्राथमिक समूहों की सदस्यता द्वैतीयक समूहों की अपेक्षा बहुत कम होती है साधारणतया प्राथमिक समूह छोटे समूह होते हैं।
३. प्राथमिक समूह सामान्यता स्थानीय (Local) होता है।
४. प्राथमिक समूह सरल समाज (Simple Society) के चोतक हैं।
५. प्राथमिक समूह छोटे समुदायों में अधिक पाये जाते हैं।
६. ग्रामीण जीवन में प्राथमिक समूहों का बाहुल्य है।
७. प्राथमिक समूहों में घनिष्टता (Intimacy) अधिक पाई जाती है।
८. प्राथमिक समूहों में प्रत्यक्ष सम्बन्ध पाये जाते हैं।

द्वैतीयक समूह

१. द्वैतीयक समूहों में शारीरिक समीपता तथा आमने सामने के सम्बन्ध नहीं पाये जाते हैं।
२. द्वैतीयक समूह में सदस्यता बहुत होती, है, इसलिये वे अत्यन्त विस्तृत होते हैं।
३. द्वैतीयक समूह बहुत बड़े क्षेत्र में फैले होते हैं।
४. द्वैतीयक समूह जटिल समाजों (Complex Society) के चोतक होते हैं।
५. द्वैतीयक समूह बड़े समुदायों में अधिक पाये जाते हैं।
६. नागरिक जीवन में द्वैतीयक समूहों का बाहुल्य होता है।
७. द्वैतीयक समूहों में घनिष्टता (Intimacy) अधिक नहीं पाई जाती।
८. द्वैतीयक समूहों में अप्रत्यक्ष सम्बन्ध पाये जाते हैं।

९. प्राथमिक समूहों में सम्बन्ध वैयक्तिक (Personal) होते हैं।	९. द्वितीयक समूहों में सम्बन्ध अवैयक्तिक (Impersonal) होते हैं।
१०. प्राथमिक समूहों में घरेलू सम्बन्ध (Domestic Relations) पाये जाते हैं।	१०. द्वितीयक समूहों में कार्य सम्बन्धी सम्बन्ध (Official Relations) पाये जाते हैं।
११. प्राथमिक समूहों में प्रेम, मैत्री और सहानुभूति प्रचुर मात्रा में पाई जाती है।	११. द्वितीयक समूहों में नियमों का बोलबाला होता है।
१२. प्राथमिक समूहों में सामाजिक नियन्त्रण के अनौपचारिक साधन (Informal Means) उपयोग में लाये जाते हैं।	१२. द्वितीयक समूहों में सामाजिक नियन्त्रण के औपचारिक साधन (Formal Means) प्रयोग में लाये जाते हैं।
१३. प्राथमिक समूहों में स्वाभाविकता पाई जाती है।	१३. द्वितीयक समूहों में अस्वाभाविकता पाई जाती है।
१४. प्राथमिक समूहों में व्यक्ति अन्तरात्मा से बंधा होता है।	१४. द्वितीयक समूहों में व्यक्ति लोकाचार से बंधा होता है।
१५. प्राथमिक समूहों में सम्बन्ध अधिक स्थायी होते हैं।	१५. द्वितीयक समूहों में सम्बन्ध कम स्थायी होते हैं।

समूहों के वर्गीकरण में कठिनाइयाँ

समूहों के वर्गीकरण में अनेक कठिनाइयाँ एवं कमियाँ होती हैं। प्रत्येक वर्गीकरण किसी न किसी एक सिद्धान्त पर आधारित है परन्तु वास्तविक जीवन में सामाजिक परिस्थितियाँ इतनी सरल नहीं हैं। हमें सदैव स्मरण रखना चाहिये कि समूह स्थिर-प्रकृति के नहीं बल्कि गतिशील एवं मनुष्यों के अनेक जटिल सम्बन्धों पर आधारित होते हैं। मनुष्यों के उद्देश्य एवं स्वार्थ सदैव परिवर्तित होते रहते हैं और एक स्वार्थ दूसरे स्वार्थ से इतने गुंथे हुये होने हैं कि पृथक् नहीं किये जा सकते। वर्गीकरण समस्या को अनि सरल बना देता है परन्तु वास्तविक जीवन में कोई भी वर्गीकरण उचित नहीं प्रतीत होता।

इतनी कमियाँ होते हुये भी ये वर्गीकरण अत्यन्त लाभप्रद हैं। वे जीवन के महत्वपूर्ण सत्थों पर प्रकाश डालते हैं और इससे मानव व्यवहार का सुन्दर विश्लेषण सम्भव हो पाता है।

प्रश्न

- १ आप सामाजिक समूह से क्या समझते हैं ? उसके आवश्यक तत्व क्या हैं ?
(What do you understand by social group ? What are its essential elements ?)
- २ आप सामाजिक समूहों का वर्गीकरण किस प्रकार करेंगे ?
(How would you classify social groups ?)
- ३ मानव व्यवहार किस प्रकार से भिन्न समूह एवं बाह्य समूह में भिन्न भिन्न होता है ?
(How does human behaviour differ in in groups and out groups ?)
- ४ आप प्राथमिक और द्वितीयक समूहों से क्या समझते हैं ?
(What do you understand by primary and secondary groups ?)
- ५ प्राथमिक समूहों की आवश्यक परिस्थितियाँ क्या होती हैं ?
(What are the necessary conditions of primary groups ?)
- ६ प्रयोजन मूलक तथा परिवार मूलक समूहों के प्रमुख आधारों एवं लक्षणों का विवेचन कीजिये।
(Discuss the bases and characteristics of interest and familiar groups) Lucknow, 1950.
- ७ प्राथमिक और द्वितीयक समूहों (Primary and Secondary groups) में भेद बताइये। प्रत्येक के सामाजिक नियन्त्रण की उचित विधियों का वर्णन कीजिये।
(Distinguish between primary and secondary groups. Describe their methods of Social Control) Lucknow, 1952.
- ८ "सामाजिक समूह सामान्य मूल्यों पारस्परिक कर्तव्यों एवं आशाओं द्वारा बंधे हुए हैं।" इस कथन की व्याख्या एवं वर्णन कीजिये।

("Social groups are held together by common values and mutual obligations and expectations " Illustrate and explain the meaning of the statement.) Agra, 1951 Rajasthan, 1958.

६. प्राथमिक और द्वैतीयक समूहों में व्यक्ति पर प्रभाव के आधार पर सावधानी पूर्वक अन्तर बताइये ।

(Distinguish carefully between primary and secondary groups in their influence on the individual.) Agra, 1952.

१०. द्वैतीयक समूह उस शीत जगत का प्रतिनिधित्व करते हैं जिसमें ग्रामीण समुदाय के माता पिता के अनुसार, उनके अच्छे घर छोड़ने के बाद जाते हैं । क्यों ? प्राथमिक और द्वैतीयक समूहों में अन्तर बताइये ।

('Secondary groups represent that 'cold world' into which parent in the rural community always thought of their young people going when they leave home.' Why ? Distinguish between primary and secondary group.) Agra, 1956.

११. प्राथमिक समूह का अर्थ और महत्व स्पष्टतया समझाइये ।

(Explain clearly the meaning and significance of primary group.) Rajputana, 1953.

१२. सम्पूर्ण सामाजिक ढाँचे में प्राथमिक समूह क्यों निर्माण किये जाते हैं ? उनके सदस्यों को इस सम्बन्ध से ऐसा कौनसा लाभ होता है जो वे स्वतन्त्र क्रिया द्वारा प्राप्त नहीं कर पाते ?

(Why are primary groups formed throughout social structure ? What do their members gain from association which they could not achieve by independent action?) Rajasthan, 1955

अध्याय ३

परिवार : उत्पत्ति तथा संगठन

(Family : Origin and Organisation)

समूह पर विचार करते हुये पिछले अध्याय में हमने प्राथमिक समूहों पर विशेष महत्व दिया था क्योंकि वे व्यक्तित्व के विकास में एक महत्वपूर्ण भाग लेते हैं। प्राथमिक समूहों में परिवार का अत्यधिक महत्व है। समाज की इकाई होने के कारण इसका महत्व और भी अधिक बढ़ गया है। समाजशास्त्री और मानवशास्त्री दोनों ही इस मत से सहमत हैं कि परिवार से ही समाज का विस्तार हुआ है। वे यह भी मानते हैं कि परिवार की उत्पत्ति समूहों में सर्वप्रथम हुई।

बच्चा जन्म लेता है और परिवार की सदस्यता स्वीकार करने के लिये बाध्य होता है। अपने जीवन के निर्माण के महत्वपूर्ण वर्ष इस परिवार में बिताता है। वयस्क होने पर वह इस परिवार से स्वतन्त्र होने का प्रयत्न करता है परन्तु अपने प्रयत्नों में असफल होकर उसी परिवार की एक शाखा स्थापित कर उसका प्रधान बन जाता है। जीवन भर अपने सारे प्रयत्नों को इस समूह की सेवा में लगा देता है। मनुष्य जन्म से लेकर मृत्यु तक किसी न किसी परिवार का सदस्य रहता है। जीवन का सम्पूर्ण भाग समा लेने वाले समूह पर विचार करना अत्यावश्यक है। समाजशास्त्र के अध्ययन के विषयों में परिवार एक महत्वपूर्ण विषय है। अब हम इसके अर्थ और परिभाषा पर प्रकाश डालेंगे।

परिवार का अर्थ

(Meaning of the Family)

परिवार शब्द का कई अर्थों में प्रयोग होता है परन्तु इन विभिन्न प्रयोगों में अर्थों का अन्तर है यद्यपि इसका प्रयोग एक विशिष्ट अर्थ में ही होता है। परिवार से कुछ लोग पति पत्नी और उनके बच्चे समझते हैं। कुछ लोग इसमें चाचा चाची, दादा दादी, चचेरे भाई और उनकी स्त्रियों को भी सम्मिलित कर लेते हैं। मानसशास्त्रिक संस्कृतियों में नाना नानी, मामा मामी इत्यादि भी परिवार में समझे जाते हैं। विभिन्न संस्कृतियों में विभिन्न अर्थ में इस शब्द का प्रयोग किया जाता है।

परिवार की परिभाषा करते हुए बिसेन्ज और बिसेन्ज लिखते हैं, “अतः परिवार की परिभाषा एक दृष्टिकोण से यह की जा सकती है कि एक स्त्री बच्चे सहित और एक पुरुष उनकी देखरेख करने के हेतु।”¹ इनके अनुसार परिवार स्त्री और बच्चों की आवश्यकता से प्रारम्भ हुआ है। पुरुष की आवश्यकता उन्हें अपनी रक्षा एवं पालन पोषण के लिये पड़ी। मैकडुवर और पेज ने परिवार की परिभाषा इस प्रकार की है ‘परिवार वह समूह है जो कि लिंग सम्बन्ध पर आधारित है और काफी छोटा एवं इतना स्थायी है कि बच्चों की उत्पत्ति और पालन पोषण की व्यवस्था करने योग्य है।’² क्लेयर (Clare) परिवार की परिभाषा निम्न शब्दों में करता है “परिवार से हम सम्बन्धों की वह व्यवस्था समझते हैं जो माता पिता और उनकी सन्तानों के बीच पाई जाती है।”³ बर्जेस और लॉक (Burgess and Locke) ने परिवार की परिभाषा तनिक विस्तार से की है और कई पक्षों पर प्रकाश डाला है, ‘परिवार उन व्यक्तियों का एक समूह है जो कि विवाह, रक्त, या गोद लेने के बन्धनों से जुड़े हुए हैं, एक गृहस्थी का निर्माण करते हैं और पति-पत्नी, माता पिता पुत्र और पुत्री, भाई और बहिन अपने अपने क्रमशः सामाजिक कार्यों और पति पत्नी, में एक दूसरे पर प्रभाव डालते हैं एवं व्यवहार और सम्बन्ध रखते हैं और एक सामान्य संस्कृति का

¹ “Thus the family may in one sense be defined as a woman with a child, and a man to look after them” Biesanz J and Biesanz, ‘M ‘Modern Society An Introduction to Social Sciences,’ Prentice Hall, Inc, New York, 1951, p 204,

² The family is a group defined by a sex relationship sufficiently precise and enduring to provide for the procreation and upbringing of children” MacIver, R M and Page, C H ‘Society’ p. 238

³ “By ‘family’ we mean a system of relationships existing between parents and children” Clare, Thomas H, ‘Introduction to Social Science A Survey of Social Problems,’ Ebridged One volume Edition, Edited, by Atteberry, George C, Authd John L, and Hunt, Elgin F, The Macmillan Company, New York, 1951, p 168

निर्माण करते हैं और उसे बनाये रखते हैं।¹ ज़ुकरमेन ने परिवार की परिभाषा निम्न तरह से की है:—

“एक परिवार समूह, पुरुष स्वामी उसकी स्त्री या स्त्रियाँ और उनके बच्चों को मिलाकर बनता है और कभी कभी एक या अधिक अविवाहित पुरुषों को भी सम्मिलित किया जा सकता है।”²

परिवार की इस विभिन्न परिभाषाओं से एक अर्थ हमारी समझ में आया होगा। परिवार वह समूह है जो आपस में मैथुन करने वाले स्त्री या स्त्रियों एवं पुरुष या पुरुषों एवं इस मैथुन के परिणामस्वरूप हुई सन्तानों से मिलकर बनता है। यह प्राकृतिक परिवार की परिभाषा मानी जा सकती है। विभिन्न सभ्यताओं में इस प्राकृतिक समूह के साथ अन्य कुछ सदस्य और जोड़ दिये जाते हैं जो एक के निकट सम्बन्धी होते हैं या जोड़ लिये हुए होते हैं।

परिवार की उत्पत्ति (Origin of Family)

मानव की यह प्रवृत्ति रही है कि वह आदि भूत के विषय में जानने की आकांक्षा रखता है। प्रारम्भ में कौनसी वस्तु किस प्रकार की थी, यह जानने की उत्सुकता स्वाभाविक है। परिवार किस प्रकार प्रारम्भ हुआ तथा उसका क्या रूप था इस विषय पर अत्यधिक वाद विवाद समाजशास्त्रियों एवं मानवशास्त्रियों में हुआ है। यहाँ पर हम परिवार की उत्पत्ति के विषय में प्रचलित प्रमुख सिद्धान्तों का विवरण देंगे।

(१) शास्त्रीय सिद्धान्त (Classical Theory)

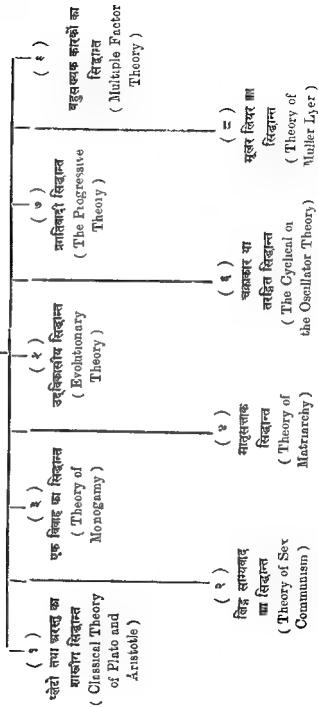
शास्त्रीय सिद्धान्त के प्रतिपादक प्लेटो (Plato) और अरस्तु (Aristotle) थे। १८६१ ई० में सर हेनरी मेन (Sir Henry Maine) ने इस सिद्धान्त को

¹ “A family is group of persons united by the ties of marriage, blood or adoption, constituting a single household, interacting and Intercommunicating with each other in their respective social role of husband and wife, mother and father, son and daughter, brother and sister and creating and maintaining a common culture” Burgess, E W and Locke, H J ‘The Family From Institution to Companionship,’ American Book Co., New York, p 11

² “A family group consists of a male overlord, his female or females together with their young, and many sometimes include one or more bachelor or unmated males” Zuckerman, S ‘The Social Life of Monkeys and Apes’ p 225

परिवार की उत्पत्ति के सिद्धान्त

(Theories Regarding the Origin of Family)



पुनः प्रसारित किया। इस सिद्धान्त के अनुसार परिवार प्रारम्भ में पितृसत्तात्मक (Patriarchal) था। प्राचीन ग्रीक, रोमन तथा यहूदी इतिहास इस तथ्य को प्रमाणित करते हैं।

इसमें सन्देह नहीं कि ग्रीक तथा रोमन इतिहास पितृसत्तात्मक परिवारों का प्रमाण देते हैं, परन्तु इसका यह अभिप्राय नहीं है कि परिवार का मौलिक (Original) रूप यही था। यह सिद्धान्त केवल एक विशिष्ट सभ्यता एवं क्षेत्र के लिये सत्य हो सकता है, परन्तु परिवार के सामान्य एवं सार्वभौमिक प्रकार के लिए नहीं। यह सिद्धान्त मान्य नहीं है, क्योंकि यह एक विशिष्ट काल एवं सभ्यता पर आधारित प्रमाण है। इन विद्वानों को संसार के अन्य भागों में बसने वाले परिवारों, विशेषतया दूर दूर के जंगलों में बसने वाली आदिम जातियों के विषय में जानकारी न थी।

(२) लिङ्ग-साम्यवाद का सिद्धान्त (Theory of Sex-Communism)

कुछ विद्वानों ने ऐसा मत प्रकट किया है कि प्राचीन काल में लिङ्ग साम्यवाद (Sex-communism) पाया जाता था। लिंग साम्यवाद से उनका अभिप्राय है नियन्त्रणहीन स्वच्छन्द लिंग सम्बन्धों का होना तथा परिवार का अभाव। उनके अनुसार कोई भी पुरुष या स्त्री किसी भी स्त्री या पुरुष से लिंग सम्बन्ध स्थापित कर सकता था तथा इस पर किसी प्रकार का भी नियन्त्रण नहीं था। इस लिंग साम्यवाद की अवस्था को सिद्ध करने के लिए उन्होंने आदिम जातियों में पाये जाने वाले ऐसे रीति-रिवाजों के उदाहरण प्रस्तुत किये हैं जिनसे ज्ञात होता है कि लिंग सम्बन्धी नियन्त्रण अति न्यून मात्रा में पाया जाता था। उत्सवों पर लिंग सम्बन्धी स्वच्छन्दता, स्त्रियों का आवाहन-प्रदान और अतिथि सत्कार के हेतु पत्नियों को अतिथि के मैथुन के लिए देना इत्यादि ऐसे रीति-रिवाज थे। मध्य आस्ट्रेलिया और श्रोवियन्ड निवासी सन्तान के पिता सम्बन्धी सिद्धान्त के विषय में अनभिज्ञ होते हैं। इन विद्वानों का यह मत वर्गीय व्यवस्था (Classificatory System) के कारण भी रद्द हो गया है कि प्रारम्भिक काल में लिंग साम्यवाद पाया जाता था। वर्गीय व्यवस्था के अनुसार कुछ अन्य जातियों में एक आयु समूह के समस्त सदस्यों को पिता या माता कहा जाता है। इसी प्रकार कुछ समूहों को भाई, पुत्र इत्यादि।

वास्तव में इन प्रमाँषों के आधार पर इन विद्वानों की भ्रम हो गया। कुछ अवसरों पर लिंग सम्बन्धी अनियन्त्रण के रीति-रिवाजों के कारण यह नहीं कहा

जा सकता कि रीति-रिवाज श्रृंग मान्यवाद के अन्वेष हैं। इसी प्रकार वार्यो व्यवस्था में यह तात्पर्य लगाना कि उन लोगों को किसी प्रकार के मेद भव का ज्ञान नहीं है, एक भ्रमकर सूत्र है। उनके सम्बन्ध स्पष्ट एवं सुनिश्चित है।

(३) एक विवाह का सिद्धान्त (Theory of Monogamy)

गारम में परिवार का स्वरूप एक विवाह वाला था। वेस्टरमार्क (Wester March) ने इस सिद्धान्त का प्रतिपादन किया और इस पर अत्यधिक बल दिया है। वेस्टरमार्क ने हार्बिन के निम्न सिद्धान्त का समर्थन किया है। परिवार का जन्म पुत्र के आश्रित्य और स्त्रियों की मायना के कारण हुआ है। पुरुष स्त्रियों पर सत्ता के समान आश्रित्य रखना चाहता था और संभव होने के कारण वह एकाधिकार (Monopoly) शक्ति के बल पर, रखने में सफल भी हुआ। अनेक बल्लकर बल के प्रयोग की आवश्यकता नहीं रही और पुरुष का यह अधिकार एक दूसरे के हित में समाज द्वारा मान्य हो गया। शनैः शनैः यही विवाह की रीतियाँ बन गईं।

वेस्टरमार्क ने उत्पन्न स्तर के अर्द्ध मानव समाजों से भी अपने तर्कों की पुष्टि की है। छोटी पृष्ठ वाले बन्दरों (Ape) में भी एक विवाह प्रथा पाई जाती है और पुत्र का उत्पन्न स्थान होता है। जूकरमैन (Zuckerman) और मैलनोवस्की (Malinowsky) ने भी इस सिद्धान्त की पुष्टि की है। वेस्टरमार्क का कहना है कि एक विवाह प्रथा के अतिरिक्त जो भी प्रथाएँ बहु विवाह इत्यादि पाई जाती हैं, वे लोगों के मनान हैं। एक विवाह प्रथा ही स्वस्थ स्वरूप है।

मैलनोवस्की ने वेस्टरमार्क का समर्थन किया है तथा जोर देते हुए लिखा है, "एक विवाह ही विवाह का सच्चा स्वरूप है, रहा तथा रहेगा।"²

वेस्टरमार्क ने परिवार की उत्पत्ति और स्वरूप पर महत्वपूर्ण प्रकाश डाला है, परन्तु यह स्वीकार नहीं किया जा सकता कि सब स्थानों पर परिवार की उत्पत्ति इसी प्रकार हुई और एक विवाह प्रथा ही स्वस्थ स्वरूप है।

(४) मातृसत्ताक सिद्धान्त (Theory of Matriarchy)

वेस्टरमार्क के सिद्धान्त की विमर्श (Briffault) ने तीव्र आलोचना

²"Monogamy is, has been and will remain the only true type of marriage" Malinowsky, B. "Marriage" in Encyclopaedia Britannica, Vol XIV, 14th Edition 1935, pp 940-950.

की है। विफॉल्ड ने माता के स्थान को अत्यधिक महत्वपूर्ण बताया है। उसने अपने सिद्धान्त को इस प्रकार व्यक्त किया है कि परिवार माता की निरन्तर आवश्यकताओं और उसके बच्चों की रक्षा की आवश्यकताओं के कारण उत्पन्न हुआ है। पुरुष केवल अपने लिंग सम्बन्धी स्वार्थों के कारण परिवार का भागीदार बना है। स्त्री ने पुरुष पर विजय प्राप्त करके उसे अपने प्रेम बन्धन में बाँध कर परिवार की उत्पत्ति की है। स्त्री के इस महत्व ही के कारण अधिकांश आदिम जातियों में मातृसत्ताक परिवार पाये जाते थे और पाये जाते हैं। कृषि के विकास के कारण पुरुष का महत्व बढ़ता गया और पितृसत्ताक (Patriarchal) परिवारों का निर्माण हो सका। मौलिक रूप में सर्वप्रथम मातृसत्ताक (Matriarchal) परिवार ही थे। इस सिद्धान्त की पुष्टि करने के लिए उसने आदिम जातियों में पाये जाने वाले मातृसत्ताक परिवारों के उदाहरण दिये हैं जिनमें स्त्री का स्थान पुरुष के बराबर और कहीं-कहीं पर पुरुष से ऊँचा भी है। किन्हीं सभ्यताओं में पुरुष में ईर्ष्या और आधिपत्य की भावना नहीं पाई जाती है। आधुनिक युग में भी माता परिवार की केन्द्र है।

टाईलर (Tylor) ने भी इसी मत का समर्थन किया है, उसने लिखा है कि परिवार पहले मातृसत्ताक था, फिर मातृसत्ताक और पितृसत्तात्मक का मिश्रण और अन्त में पितृसत्तात्मक।

यद्यपि परिवार के विकास में माता के प्रमुख स्थान को कोई भी अस्वीकार नहीं कर सकता तथापि परिवार की उत्पत्ति का यही एकमात्र कारण है, यह स्वीकार नहीं किया जा सकता। यह भी वेस्टरमार्क के सिद्धान्त के समान दोष रहित नहीं है।

(५) उद्विकासी सिद्धान्त (Evolutionary Theory)

परिवार की उत्पत्ति का एक प्रमुख सिद्धान्त उद्विकासीय सिद्धान्त है। बैकोफेन^१ (Bachofen) ने इस सिद्धान्त का प्रतिपादन किया है। हर्बर्ट स्पेन्सर (Herbert Spencer), लुई मॉर्गन (Lewis Morgan), मैक्लिनन (McLennan) लुबोक (Lubbock) तथा टाईलर (Tylor) ने इस सिद्धान्त को व्याप्ति प्राप्त करने में सहाय्य प्रदान किया है। यह सिद्धान्त विशेषतया हर्बर्ट स्पेन्सर के नाम से सम्बन्धित है। इस सिद्धान्त का सार निम्न है :—

उद्विकासीय सिद्धान्त के अनुसार मनुष्य की मौलिक प्रारम्भिक पारिवारिक

^१ See his 'Das Mutterrecht'

जीवन की स्थिति अत्यन्त शिथिल थी। इसे लिंगीय अव्यवस्था (Sexual Promiscuity) कहा जा सकता है। उस समय लिंग सम्बन्धी नियन्त्रण का अभाव था तथा पारिवारिक सम्बन्धों के बन्धन अत्यन्त ढीले थे। केवल मात्र माता तथा सन्तान का बन्धन स्थायी था। इस प्रकार प्रारम्भ में लिंग साम्यवाद या अराजकतावाद की स्थिति थी। दरिद्रता एवं अभाव की दशाओं में स्त्री भ्रूण हत्या (Female Infanticide) का प्रचलन हुआ होगा तथा इसके फलस्वरूप पुरुषों की संख्या में अभिवृद्धि हुई। स्त्रियों की संख्या में पुरुषों की संख्या अधिक होने के कारण बहु पति विवाह (Polyandry) प्रारम्भ हुआ। इसके उपरान्त प्रचुरता के समय फिर से स्त्रियों की संख्या बढ़ गई होगी जिससे फलस्वरूप पुरुष अपनी विलासिता की पूर्ति के लिये एक से अधिक स्त्रियाँ रखने की स्थिति में हो गया। बहुपत्नी विवाह (Polygyny) का प्रादुर्भाव हुआ। अन्त में न्याय की मीमांसा तथा आचार के नियमों के फलस्वरूप एक विवाह (Monogamy) की प्रथा स्थापित हो गई। इस सिद्धान्त के अनुसार परिवार की उत्पत्ति लिंग अव्यवस्था की दशा से उपरान्त हुई तथा विभिन्न स्वरूपों में विकसित होते हुये एक विवाह की उच्च स्थिति को प्राप्त किया।

उद्बिकासीय सिद्धान्त अनेकों प्रमाणों पर आधारित है। सर्वप्रथम प्रमाण आदिम जातियों (Primitive Tribes) के सामाजिक संगठनों से प्राप्त हुये। इन लोगों में मातृवशीय परिवार अधिक मात्रा में पाये गये। इससे यह धारणा बनी कि प्राचीन लोगों में मातृवशीय परिवार पाये जाते हैं, इसलिए मातृवशीय परिवार पहले प्रारम्भ हुये। डार्विन (Darwin) का सामान्य उद्बिकास का सिद्धान्त भी इस सिद्धान्त को जन्म देने में सहायक रहा है। हर्बर्ट स्पेन्सर ने प्राणीशास्त्रीय उद्बिकास (Biological Evolution) के सिद्धान्त को समाज या संस्कृति के उद्बिकास को समझने में प्रयोग किया। इसके अनुसार जीवन की उत्पत्ति निम्न स्तर पर होती है तथा विभिन्न चरणों से होते हुये उच्च अवस्था को प्राप्त करता है। टाय्लर (Tylor) ने लिखा है कि “मनुष्य की संस्थाएँ उसी प्रकार से स्पष्टतया स्तरित हैं जैसे पृथ्वी जिस पर कि वह विकसित करता है।”¹

¹ “The institution of man are as distinctly stratified as the earth on which he lives” Tylor On a method of investigating the Development of Institution, Applied to Laws of Marriage and Descent in ‘Journal of Royal Anthropological Institute, Vol 18, p 258

टाईलर ने परिवार के उद्‌विकास का विवरण देते हुये लिखा है कि इसके निम्न तीन चरण थे —

- (अ) मातृवशीय परिवार (Matrilineal Families)
- (ब) मातृवशीय तथा पितृवशीय मिश्रित (Mixed Matrilineal and Patrilineal)
- (स) पितृवशीय परिवार (Patrilineal Families)

इसी प्रकार मॉर्गन¹ (Morgan) ने भी परिवार के उद्‌विकास के विभिन्न चरण (Steps) का उल्लेख किया है । वे निम्न पाँच अवस्थाएँ हैं —

- (अ) सम्पूर्ण अव्यवस्था (Complete Promiscuity)
- (ब) रक्त सम्बन्ध परिवार (Consanguine Family)
- (स) समूह विवाह (Group Marriage)
- (द) अस्थायी एक विवाह (Temporary Monogamy)
- (य) अनिवार्य स्थायी एक विवाह (Compulsory Permanent Monogamy)

मॉर्गन (Morgan) का सिद्धान्त व्यवहारिक दृष्टिकोण से उचित नहीं है । विभिन्न समाजों में परिवार का विकास विभिन्न अवस्थाओं में हुआ है । यह आवश्यक नहीं है कि आधुनिक युग में एक विवाह प्रथा बनप रही है तो यह अन्तिम अवस्था है । अविष्य ही बतायेगा कि कौन कौनसी अवस्थाएँ अभी शेष हैं । मॉर्गन का सिद्धान्त अनुमान एवं कल्पना पर आधारित है और वास्तविक तथ्य इसका समर्थन नहीं करते हैं । इतिहास भी इसके विरोध में सीना तान कर खड़ा है ।

(६) चक्राकार या तरङ्गित सिद्धान्त

(The Cyclical or Oscillatory Theory)

लेप्ले (Le Play) सॉरोकिन (Sorokin) स्पेंग्लर (Spengler), तथा जिमरमैन (Zimmerman) ने इस सिद्धान्त का प्रतिपादन अपने अपने समय में किया है । इस सिद्धान्त के अनुसार परिवारिक प्रतिभाषा घड़ी के पेन्डुलम (Pendulum) के समान एक छोर से दूसरे छोर तथा दूसरे छोर से फिर इस छोर की ओर झूलते रहते हैं । इसका तात्पर्य यह है कि परिवार अपनी

¹ See his 'Ancient Society' (1877)

उत्पत्ति के स्वरूप को फिर लौट जायगा तथा बाद में पुन उसका उद्‌विकास प्रारम्भ होगा ।

लेप्ले (Le-Play) ने क्रॉच पारिवारिक जीवन के इतिहास को छ कालों में विभाजित किया है । इसी प्रकार सॉरोकिन (Sorokin)¹ ने भी तीन अवस्थाओं की ओर सकेत किया है । इनका विचार है कि जीवन जहाँ से प्रारम्भ होता है वहाँ फिर लौट आता है । यही परिवार की उत्पत्ति तथा विकास के लिये भी सत्य है ।

(७) प्रगतिवादी सिद्धान्त (Progressivist Theory)

इस सिद्धान्त का प्रतिपादन वार्ड (Ward) तथा ऑगबर्न (Ogburn) ने किया है । इस सिद्धान्त का सार यह है कि जीवन का विकास एक सीधी लकीर के समान होता है । यह प्रगति ही करता जाता है, पीछे नहीं लौटता इसलिए इस सिद्धान्त को प्रगतिवादी सिद्धान्त कहते हैं ।

परिवार की उत्पत्ति एक साधारण अवस्था में हुई होगी तथा आज उच्चतर एवं सर्वोत्तम प्रतिमान एक विवाह परिवार पाया जाता है । इन विचारकों के अनुसार इस प्रतिमान में वास नहीं होगा अपितु प्रगति ही होगी ।

(८) मूलर-लियर का सिद्धान्त (Theory of Muller-Lyer)

मूलर लियर (Muller-Lyer)² ने परिवार के इतिहास को निम्न तीन भागों में विभाजित किया है —

(अ) गोत्र काल (Clan Period)

(ब) परिवार (Family Period)

(स) व्यक्तिगत काल (Personal Period)

इसने गोत्र काल तथा परिवार काल को तीन उपकालों में और भी विभाजित किया है—प्रारम्भिक (Early) मध्य (Middle) तथा अर्धशीत (Late) । व्यक्तिगत काल का केवल प्रारम्भ ही है । मूलर लियर (Muller-Lyer) ने सभ्यता के एक भाग तथा दूसरे भाग के सम्बन्धों पर बल दिया है । उसके अनुसार परिवार का यह आधार अन्य सभ्यताओं से सम्बन्धों पर आधारित है । अब एक नवीन प्रजातांत्रिक परिवार का युग प्रारम्भ हो गया है ।

मूलर लियर ने एक सामान्य नियम का प्रतिपादन करते हुए लिखा है,

¹ See his book 'Social and Cultural Dynamics' 1937

² See his book 'The Evolution of Modern Marriage' 1930, Knopf Inc

“जहाँ राज्य शक्तिशाली और परिवार निर्बल होता है स्त्रियों की स्थिति अच्छी होती है तथा जहाँ परिवार शक्तिशाली और राज्य निर्बल होता है स्त्रियों की स्थिति खराब होती है।”¹ मूलर लियर का यह कथन उचित प्रतीत होता है। महान दार्शनिक बर्ट्रैंड रसल (Bertrand Russell) ने भी इस विचार का समर्थन किया है। रसल ने जापान का एक उदाहरण देकर इस तथ्य की पुष्टि की है। उसने लिखा है कि वह जापान में एक स्त्री से मिला जो कि जीवन को पारिवारिक बन्धन से मुक्त व्यक्तिगत जीवन बिताना चाहती थी तथा स्वतन्त्र विचार रखती थी। जापान में परिवार शक्तिशाली है इसलिए वे उस स्त्री की स्वतन्त्रता को सहन नहीं कर पाये। टोकियो में एक भूचाल के सम्बन्ध में शान्ति एवं सुरक्षा स्थापित करने के हेतु जिस पुलिस अधिकारी का प्रबन्ध था, वह इस स्त्री तथा उस पुरुष, जिसके साथ इस स्त्री के स्वतन्त्र सम्बन्ध थे तथा उनके बारह वर्षीय बालक जिसे वे अपना भतीजा कहते थे, एकद्वार पुलिस स्टेशन ले गया तथा वहाँ पर उन तीनों को गला घोट कर मार डाला। जापान के स्कूलों में जब यह प्रश्न पूछा जाता है कि पुलिस अधिकारी ने समाज के हित में अच्छा किया या नहीं तो आधे से अधिक बच्चे उत्तर देते हैं कि हाँ अच्छा किया। इससे स्पष्ट है कि जहाँ परिवार शक्तिशाली होता है वहाँ स्त्रियों की स्थिति खराब होती है। भारतवर्ष भी इस सिद्धान्त की पुष्टि के लिए उदाहरण स्वरूप अवतारित किया जा सकता है। हम जानते हैं कि हिन्दू संस्कृति में परिवार एक अत्यन्त महत्वपूर्ण संस्था है परिवार की इस शासकीय स्थिति के कारण स्त्रियों की स्थिति अत्यन्त शोचनीय एवं दयनीय है। स्वतन्त्रता के उपरान्त दोनों में परिवर्तन प्रारम्भ हुआ। राज्य शक्तिशाली होने लगा, परिवार निर्बल होने लगे तथा स्त्रियों की स्थिति सुधरने लगी। इससे स्पष्ट है कि मूलर-लियर का यह नियम बहुत धरो में सत्य है।

परिवार की उत्पत्ति के अनेक सिद्धान्तों का विश्लेषण हमने किया। इस विश्लेषण से स्पष्ट हो गया होगा कि किसी भी सामाजिक घटना की उत्पत्ति की खोज करना अन्धकार में अगम्य करना है। मैकाद्वर ने उचित लिखा है कि “उत्पत्तियाँ सदैव अगम्य होती हैं। यदि हम अपने ही समय और अपनी स्वयं की ही आँखों के सम्मुख घटित होने वाली वैज्ञानिक खोज, नया धर्म, युद्ध,

¹ “Where the state is strong, the family is weak and the position of women is good, where as where the state is weak the family is strong and the position of women is bad” Muller Lyer, Quoted from Bertrand Russell *Studies in Ethics* in *The Nation*

क्रान्ति आदि घटनाओं की उत्पत्ति को खोजने का प्रयत्न करते हैं तो हम उस साधारण स्रोत, जिससे कि इन्हें प्रारम्भिक प्रेरणा प्राप्त होती है, तक कभी नहीं पहुँच पाते। जिस स्रोत का हम आगे की ओर अनुगमन करते हैं वह हमें स्पष्ट सत्य तक कभी भी न पहुँचा कर कठिन दलदल और अदृश्य स्रोतों पर ली खड़ा कर देता है। यदि यह पास की घटनाओं के लिये सत्य है तो अज्ञात एवं सदैव दूर भागने वाले भूत में निहित सामाजिक घटनाओं की उत्पत्तियों की खोज करना तो कितना अधिक दुष्कर कार्य होगा।”¹ परिवार की उत्पत्ति की खोज करना भी इसी प्रकार है। वास्तव में इस विषय में किसी भी एक सिद्धान्त को सत्य नहीं कहा जा सकता। परिवार की उत्पत्ति के बहुसंख्यक कारक हैं। अतः अब हम उन कारकों का विश्लेषण करेंगे।

(६) बहुसंख्यक कारकों का सिद्धान्त

(Multiple Factor Theory)

परिवार की उत्पत्ति किसी एक सत्त्व के कारण नहीं हुई है। वास्तव में परिवार सृष्टि के प्रारम्भ से ही है। अतः उसकी उत्पत्ति का प्रश्न ही नहीं उठता। मैकाइवर और पेज ने लिखा है, “परिवार की इस दृष्टिकोण से कोई उत्पत्ति नहीं है कि मानव जीवन में कभी ऐसी अवस्था थी जबकि परिवार अनुपस्थित था या कोई अवस्था हुई हो जिसमें परिवार का जन्म हुआ है।”² फिर भी परिवार की उत्पत्ति किन कारणों से हुई ? इस पर विचार किया जा सकता है।

¹ Origins are always obscure. If we endeavour to explain the genesis of any event that happens in our own days and seemingly before our very eyes, a scientific discovery, a new religion, a war, a revolution, we never get back to the simple fountainhead, the initial impulse whence it is derived. The stream we follow upwards brings us at length to difficult marshes and underground pools, never to a clear spring. If that is true of near events, how much harder is the task to trace the origin of social phenomena in the unknown and ever receding past.” MacIver R. M. The Modern State, 1955, p. 25

² “The family has no origin in this sense that there ever existed a stage of human life from which the family was absent or another stage in which it emerged.” MacIver and Page, ‘Society’ p. 245

परिवार की उत्पत्ति का कोई एक कारण नहीं है। एकान्गी दृष्टिकोण दोषपूर्ण है। वास्तव में मनुष्य की कई आवश्यकताओं ने परिवार की उत्पत्ति की है इनमें से सर्वप्रथम यौन सम्बन्धी मूल प्रवृत्ति है। इस प्रवृत्ति को सन्तुष्ट करने के लिए मनुष्य को ऐसे मांगों को पूरने पड़े जिनमें कम से कम प्रतिद्वन्द्विता पाई जाय। परिवार उसका ही परिणाम था। दूसरी प्रवृत्ति सन्तानोत्पत्ति की इच्छा है। स्त्री और पुरुष के बिना सम्बन्ध हुये इस इच्छा की पूर्ति असम्भव है। इसके कारण दोनों गठबन्धन कर सहयोग करते हैं। इन दोनों कारणों से सम्बन्ध होने पर सन्तान उत्पन्न होती है। तत्परचात् उनके पालन-पोषण का प्रश्न उपस्थित हो जाता है। यह चक्र इसी प्रकार चलता रहता है। इन सम्बन्धों के स्थापित होने के साथ-साथ कुछ अधिकार और कर्तव्य भी निर्धारित हो जाते हैं। आर्थिक व्यवस्था भी एक महत्वपूर्ण भाग लेती है। स्त्री और बच्चे पुरुष पर आर्थिक दृष्टिकोण से आधारित रहते हैं। इन तीनों कारकों ने मिलकर परिवार की उत्पत्ति की है। परिवार की उत्पत्ति जब और किस रूप में हुई, यह निश्चित रूप से नहीं कहा जा सकता, परन्तु यह निश्चित है कि जहाँ कहीं भी यौन सम्बन्धी इच्छा, सन्तानोत्पत्ति की इच्छा और आर्थिक आवश्यकता मिल गई, वहीं पर परिवार का जन्म हो गया।

परिवार के संगठन की प्रमुख विशेषतायें

परिवार की निम्न विशेषतायें हैं:—

(१) सार्वभौमिकता (Universality)

परिवार की समिति का संगठन सार्वभौमिक है। यह समिति प्रत्येक सामाजिक संगठन में पाई जाती है। यह प्रत्येक समाज में, चाहे समाज किसी भी सामाजिक विकास की अवस्था में हो, पाई जाती है। प्रत्येक मनुष्य, परिवार का सदस्य है या रहा होगा और भविष्य में रहना पड़ेगा। यह केवल मनुष्यों में ही नहीं अपितु पशुओं की अनेक जातियों में पाया जाता है। अतः सर्व परिवर्तन परिवार की समिति को हिला नहीं पाये हैं।

(२) भावात्मक आधार (Emotional Basis)

यह समिति मानव की अनेक स्वभाविक मूल प्रवृत्तियों पर आधारित है। परिवार की सदस्यता भावना से परिपूर्ण है। मनुष्य का पत्नी के प्रति अथाह प्रेम, बच्चों के प्रति वात्सल्य, भावनाओं एवं मूल प्रवृत्तियों पर आधारित है। माता का अथाह प्रेम उसे बच्चों के लिये सब कुछ त्याग करने के लिये बाध्य करता है। यह भावना के कारण ही है। माता और पिता में सन्तान क्रमना की मूल प्रवृत्ति

(Parental Instinct) पाई जाती है। इस मूल प्रवृत्ति के साथ साथ वात्सल्य उद्देग (Tender Limotion) भी पाया जाता है। परिवार को बनाये रखने में इनका महत्वपूर्ण भाग है।

(३) सीमित आकार (Limited Size)

परिवार का आकार सीमित होता है। उसके सीमित होने का प्रमुख कारण प्राणीशास्त्रीय दृष्टांश है। इसका सदस्य वही व्यक्ति हो सकता है जो परिवार में पैदा हुआ हो। सामाजिक संगठन के औपचारिक संगठनों में परिवार सबसे छोटा है। विशेषतया आधुनिक युग में इसका आकार अति सीमित हो गया है क्योंकि अब परिवार एक समूह से बिल्कुल पृथक् कर दिया गया है। आज-कल पति पत्नी और बच्चे (सन्तति निरोध आन्दोलन के कारण संख्या बहुत कम रहती है) मिलकर परिवार का आकार निश्चित करते हैं।

(४) सामाजिक ढाँचे में केन्द्रीय स्थिति

(Nuclear Position in the Social Structure)

परिवार, सामाजिक ढाँचे में, केन्द्र की स्थिति पर है। यह सामाजिक संगठन की प्रमुख इकाई है। सम्पूर्ण सामाजिक ढाँचा परिवार पर आधारित है।

(५) रचनात्मक प्रभाव (Formative Influence)

परिवार का रचनात्मक प्रभाव होता है। मनुष्य का यह प्रथम सामाजिक पर्यावरण है। सर्वप्रथम मनुष्य इसी समिति में रहता है। मनुष्य पर जो संस्कार बचपन में पड़े जाते हैं वे अमिट रहते हैं और बाद को इन्हीं संस्कारों पर मनुष्य के व्यक्तित्व की रचना करनी पड़ती है।

(६) सदस्यों का उत्तरदायित्व

(Responsibility of the members)

परिवार में सदस्यों का उत्तरदायित्व अत्यधिक होता है। परिवार एक प्राथमिक समूह है और हम प्राथमिक समूहों के सम्बन्ध में लिख ही चुके हैं कि इनमें उत्तरदायित्व असीमित रहता है। आपत्तिकाल में समाज एवं देश के लिये कुछ लोग कार्य करते हैं और सर्वस्व त्याग देते हैं परन्तु परिवार के लिये मनुष्य सदैव कार्य करता रहता है और इतना व्यस्त हो जाता है कि परिवार ही सब कुछ हो जाता है। परिवार में स्त्रियाँ और पुरुष दोनों ही कठिन परिश्रम करते हैं। परिवार के प्रति उत्तरदायित्व की भावना मनुष्य स्वभाव में ही पाई जाती है।

(७) सामाजिक नियन्त्रण (Social Regulation)

सामाजिक नियन्त्रण परिवार द्वारा बड़ा कठोर होता है। मनुष्य इधर-उधर भाग नहीं सकता। परिवार के अख, जन रीतियाँ (Folkways), प्रथाएँ (Customs), सामाजिक निषेध (Social taboos) और विधियाँ (Laws) हैं। विवाह द्वारा निश्चित नियम बना दिये जाते हैं और दो भागीदार इन नियमों में कोई भी परिवर्तन नहीं कर सकते। आधुनिक युग में कोई भी स्त्री या पुरुष अपनी इच्छा से विवाह द्वारा गठबन्धन कर सकते हैं परन्तु अपनी इच्छा से एक दूसरे को छोड़ नहीं सकते। प्राचीन काल में तो नियम और भी कठोर थे। परिवार का नियन्त्रण मुख्यतया प्रेम एवं भावना पर आधारित था।

(८) इसकी स्थायी एवं अस्थायी प्रकृति

(Its permanent and temporary nature)

परिवार समिति के रूप में अस्थायी है। दो लोग मिलकर इस समिति का निर्माण करते हैं। पति या पत्नी दोनों में से किसी के भी मर जाने पर यह समिति समाप्त हो जाती है। इस दृष्टिकोण से देखा जाय तो परिवार अस्थायी है। परन्तु परिवार को संस्था के रूप में देखा जाय तो वह स्थायी है। परिवार संस्था के रूप में सदैव जीविन रहता है, केवल कार्य करने वाले व्यक्ति परिवर्तित होते रहते हैं।

परिवार के प्रमुख कार्य (Significant Functions of Family)

परिवार एक समिति एवं संस्था के रूप में सामाजिक सङ्गठन का एक प्रमुख अङ्ग है। यह सामाजिक सङ्गठन की इकाई है। समाज में परिवार का अत्यधिक महत्व है। समाज में किसी भी संस्था या समिति के महत्व को जानने के लिये उस संस्था या समिति के कार्यों का विश्लेषण करना अत्यन्त आवश्यक है। ओल्बर्न तथा निम्कोफ़ ने उचित ही लिखा है, "किसी भी संस्कृति में परिवार के महत्व का मूल्यांकन करने के लिये यह ज्ञात करना आवश्यक है कि उसके क्या कार्य हैं तथा किस सीमा तक उन्हें पूर्ण किया जाता है।" अतः परिवार के महत्व को समझने के लिए उसके कार्यों को समझना अत्यन्त आवश्यक है। अब हम परिवार के प्रमुख कार्यों का विवेचन करेंगे।

¹ "It is important in appraising the significance of the family in any culture to ascertain what functions are performed and to what extent they are exercised" W F Ogburn and M. F. Nimkoff A Handbook of Sociology (1950), P. 459.

परिवार के प्रमुख कार्य

(Significant Functions of Family)

परिवार के अनेक प्रमुख कार्य हैं। परिवार विविध कार्यों को संपन्न करता है। वैसे तो प्रत्येक संस्था या समिति के विविध कार्य होते हैं, परन्तु परिवार कार्यों से लदा हुआ है। इलियट तथा मैरिल (Elliott and Merrill) ने लिखा है, "किसी भी संस्था के विविध कार्य होते हैं, सम्भवतया समस्त संस्थाओं में परिवार अत्यन्त विविध कार्यों वाली संस्था है।" परिवार अनेक कार्यों की पूर्ति करता है। परिवार एक ऐसी संस्था है जो संसार के प्रत्येक भाग में पाई जाती है। न्यूयार्क की गगनचुम्बी अट्टालिकाओं, किसी भी भारतीय ग्राम की भोपड़ियों तथा किसी भी वन्य जाति के डेरों में परिवार का निवास यथावत् मिलेगा। सृष्टि के प्रारम्भ से लेकर आज तक परिवार की संस्था जीवित है। कहने का तात्पर्य यह है कि परिवार हर संस्कृति एवं काल में पाया जाता रहा है तथा पाया जाता है। इससे हमारा अभिप्राय यह कदापि नहीं है कि प्रत्येक संस्कृति एवं काल में परिवार का स्वरूप एवं प्रतिमान समान रहा है या है। परिवार एक मौलिक संस्था के रूप में प्रत्येक संस्कृति में पाया जाता है, परन्तु पारिवारिक प्रतिमान भिन्न होते हैं। परिवार के कार्य भी भिन्न भिन्न संस्कृतियों एवं काल में भिन्न होते हैं। यह आवश्यक नहीं है कि परिवार के जो कार्य एक संस्कृति में पाये जायें वही दूसरी संस्कृति में भी पाये जायेंगे। परिवार के कार्य समय के साथ भी परिवर्तित होते रहते हैं। इतना होते हुए भी परिवार के कुछ कार्य ऐसे हैं जो प्रत्येक संस्कृति एवं काल में पाये जाते हैं। कुछ कार्य ऐसे हैं जो संस्कृति एवं काल के अनुसार परिवर्तित होते रहे हैं। हम परिवार के प्रमुख कार्यों को दो विशिष्ट भागों में बाँट सकते हैं, प्रथम वे कार्य हैं जो सार्वभौमिक हैं तथा प्रत्येक संस्कृति में पाये जाते हैं। इन कार्यों को परिवार के मौलिक एवं सार्वभौमिक (Basic and Universal) कार्य कहते हैं। द्वितीय कार्य वे हैं जो विभिन्न संस्कृतियों में भिन्न होते हैं तथा जिनका विश्रय उस संस्कृति की परम्परायें (Traditions) करती हैं। परिवार के इन कार्यों को परम्परात्मक कार्य (Traditional-Functions) कहते हैं। अब हम परिवार के मौलिक एवं सार्वभौमिक कार्यों पर प्रकाश डालेंगे।

¹ "Any institution has a variety of functions, and the family is perhaps the most multifarious of all" Elliott and Merrill 'Social Disorganisation' 1950, p 361

मौलिक एवं सार्वभौमिक कार्य (Basic and Universal Functions)

परिवार के मौलिक एवं सार्वभौमिक कार्य वे कार्य होते हैं जो संसार के प्रत्येक भाग में पाये जाते हैं तथा जिन पर काल का भी कोई प्रभाव नहीं पड़ता। वास्तव में परिवार की संस्था के वास्तविक आधार यही कार्य हैं। परिवार एक प्रक्रिया के रूप में इन्हीं कार्यों के कारण सृष्टि के प्रारम्भ से आज तक चलता चला आ रहा है। ये कार्य निम्न हैं :—

१. प्राणीशास्त्रीय कार्य (Biological Functions)

परिवार के सार्वभौमिक कार्यों में प्राणीशास्त्रीय कार्य अत्यन्त महत्वपूर्ण हैं। इसके अन्तर्गत निम्न प्रमुख कार्य आते हैं :—

(अ) सन्तानोत्पत्ति (Reproduction)

परिवार का सन्तानोत्पत्ति का कार्य प्रत्येक काल एवं समाज में पाया जाता है। सन्तानोत्पत्ति लिङ्ग सम्बन्धों पर आधारित है। परिवार का निर्माण ही इसी इच्छा की पूर्ति के लिये होता है। परिवार का यह कार्य मानव समाज के अस्तित्व के लिये अनिवार्य है। सदरलैंड तथा बुडथार्ड ने साथ ही लिखा है, “यह एक मौलिक प्राणीशास्त्रीय कार्य है जो परिवार करता है, एक ऐसा कार्य जो किसी भी मानव या पशु समाज के अस्तित्व के लिये अत्यन्त अनिवार्य है।”^१ कुछ लोगों ने तो यहाँ तक कहा है कि परिवार का स्थायित्व ही सन्तानोत्पत्ति एवं शिशु अवस्था की लम्बी अवधि पर आधारित है। कोहन (Cohen) ने इस तथ्य का प्रतिरोध किया है तथा लिखा है, “इसलिए परिवार के स्थायित्व को केवल शिशु अवस्था की लम्बी अवधि का प्राणीशास्त्रीय तथ्य ही नहीं समझा जा सकता है।”^२ फिस्के (Fiske)^३ ने शिशु अवस्था की लम्बी अवधि

^१ “This is a basic biological function which the family has been performing, a function absolutely essential to the survival of any human or animal society Robert L Sutherland and Julian L Woodward ‘Introductory Sociology’ (1948), p 610

^२ “The biological fact of the prolongation of infancy cannot, therefore, by itself explain the permanent family Morris R Cohen in Ogburn and Goldenweiser (Editors) ‘The Social Science and Their Interrelations’ (1927), p 441

^३ Fiske Outlines of Cosmic Philosophy, 1873

(Prolongation of Infancy) के तथ्य पर अत्यधिक बल दिया है। इसमें सन्देह नहीं है कि सन्तानोत्पत्ति परिवार का एक प्रमुख प्राणीशास्त्रीय कार्य है जो सृष्टि के प्रारम्भ से अब तक प्रत्येक ससृष्टि एवं समाज में पाया जाता रहा है।

अमेरिका जैसे देश में आज भी यह एक प्रमुख कार्य समझा जाता है। सन्तानोत्पत्ति के कार्य में कुछ शिथिलता आने पर राज्य को हस्तक्षेप करना पड़ा तथा ऐसे प्रोत्साहन रखे जिससे परिवार सन्तानोत्पत्ति के कार्य में रुचि ले।¹ आर्थिक प्रोत्साहन जैसे पारिवारिक भत्ता (Family Allowances), मातृत्व अनुदान (Maternity Grants), विवाह के लिये कर्न (Marriage Loans), विस्तृत परिवारों के लिये बोनस तथा आयकर में छूट इत्यादि मिलते हैं।² यह उस देश का विवरण है जहाँ पर टेस्टट्यूब में बच्चे (Test tube Babies)³ के परिचय काफी प्रगति कर गये हैं।

विज्ञान की इतनी अधिक प्रगति के उपरान्त भी परिवार का यह कार्य उससे पृथक् नहीं हुआ है। वास्तव में परिवार का यह प्राणीशास्त्रीय कार्य मानव प्रगति एवं सृष्टि के नियमों पर आधारित है। हालोवेल (Hallowell) तथा रेनोल्ड्स (Reynolds) ने अत्यधिक सीमा तक उचित लिखा है, 'मनुष्य ने परिवार का अन्वेषण नहीं किया था।'⁴

(घ) यौन सम्बन्धी इच्छाओं की पूर्ति

(Satisfaction of Sex Desires)

परिवार के प्राणीशास्त्रीय कार्यों में दूसरा प्रमुख कार्य दो विपम लिंगियों की यौन सम्बन्धी इच्छाओं की पूर्ति है। परिवार का यह एक प्रमुख कार्य है।

¹ Under the Federal Security Act a sum of \$ 5, 936,184 for the fiscal year ending June 30, 1944, was disbursed by the Children's Bureau in grants in aids to states for internal and child health services. An additional \$ 29,700,00 was granted to states to meet emergency war conditions.

² See Arne Skang 'Contemporary Population Planning' in Howard Becker and Reuben (Editors) Marriage and the Family (1942) pp. 610-629.

³ Aldous Huxley Brave New World, pp 1-32.

⁴ "Man did not invent the family," A Irving Hallowell and Earle L Reynolds Biological Factors in Family Structure in 'Marriage and the Family' edited by Becker & Hull, p 25.

समाज में इस कार्य को सृष्टि के प्रारम्भ से ही परिवार की समिति को सौंप रखा है। विवाह की सस्था के द्वारा परिवार की समिति का उद्घाटन होता है। यौन सम्बन्धी इच्छाओं की पूर्ति परिवार का एक विशेष एवं विशिष्ट कार्य है। आंगमन तथा निमकोंफ ने भी लिखा है 'लिंग तथा सन्तानोपत्ति के कार्य परिवार के विशिष्ट कार्य हैं।'¹

(स) बच्चों का पालन पोषण (Nuture of Children)

सन्तानोपत्ति तथा यौन इच्छाओं की पूर्ति से अत्यधिक सम्बन्धित परिवार का तीसरा सार्वभौमिक एवं मौलिक कार्य बच्चों का पालन पोषण है। मानव शिशु लम्बी अवधि तक असहाय रहता है जिसके फलस्वरूप उसके माता पिता पर एक विशेष उत्तरदायित्व रहता है कि वे उस जीवित रखने के लिए उसका पालन पोषण कर। मानव प्रकृति के अनुसार बच्चों का पालन पोषण उनके माता पिता द्वारा ही अच्छा किया जा सकता है। वर्तमान युग में कुछ नवीन विशिष्ट समितियों की स्थापना हुई है जो बच्चों का पालन-पोषण विशेष रूप से करती हैं। प्रारम्भ में ऐसा प्रतीत होता था कि परिवार का यह कार्य—बच्चों का पालन पोषण इन नवीन समितियों को हस्तांतरित हो जायगा परन्तु वैज्ञानिक अध्ययनों एवं सर्वेक्षणों से ज्ञात हुआ कि इन नवीन समितियों में बच्चों के व्यक्तित्व का विकास उतना अच्छा नहीं होता जितना कि परिवार में माता पिता के सहाय में। अतः बच्चों का पालन पोषण एक विशिष्ट कार्य है जिस पर परिवार का एकाधिकार है।

२ मनोवैज्ञानिक कार्य (Psychological Functions)

परिवार का एक सार्वभौमिक एवं मौलिक कार्य मनोवैज्ञानिक कार्य है। इसके दो प्रमुख आधार हैं प्रथम मनोवैज्ञानिक सुरक्षा (Psychological Security) तथा द्वितीय स्नेह (Affection)।

परिवार आपस में प्रेम एवं सद्भावना का संचार करता है तथा मनोवैज्ञानिक सुरक्षा प्रदान करता है। परिवार जिस वास्तव्य एवं मनोवैज्ञानिक सुरक्षा की भावना को प्रदान करता है, वह दूसरी सस्थाओं एवं समितियों द्वारा प्रदान नहीं की जा सकती। व्यक्तित्व के विकास में यह कार्य बड़ी सहायता पहुँचाता है। सुरक्षा की भावना जीवन को सफल बनाने के लिए बड़ी आवश्यक है और

¹ 'The sex and Parental functions are distinctive of the family Ogburn and Nimkoff A Handbook of Sociology p 459

परिवार इसे बिना किसी शर्त के प्रदान करता है। राबर्ट फ्रास्ट (Robert Frost) ने लिखा है, “घर वह स्थान है जहाँ आप जब भी जाना चाहे वे आपको आने देंगे।”¹

स्नेह प्रदान करने का कार्य भी परिवार करता है। स्नेह के अन्तर्गत कई मनोवैज्ञानिक आवश्यकताएँ निहित होती हैं जैसे सहानुभूति अहं (Ego) की सन्तुष्टि, उर्ध्वगिक सुरक्षा की भावना, प्यार एवं प्रशंसा किये जाने की भावना, पारस्परिक आदर तथा पति-पत्नी का प्रेम इत्यादि।² स्नेह जीवन का आधार है, परिवार इसका स्रोत। सदरलैंड तथा बुडवर्ड ने उचित लिखा है, “आदर्श रूप में परिवार एक प्रकार का मनोवैज्ञानिक आरम्भ गृह है, जहाँ पर एक व्यक्ति सुरक्षापूर्वक आराम कर सकता है तथा दुकान या दफ्तर की चिन्ताओं से मुक्ति पा सकता है।”³ परिवार के स्नेह का कार्य मानव जीवन पर अत्यधिक प्रभाव डालता है। अनेक अध्ययनों के उपरान्त यह पाया गया है कि विवाहित पुरुषों का स्वास्थ्य अविवाहित पुरुषों से अच्छा होता है। अविवाहित लोग अधिक आत्म हत्या करते हैं।⁴ अविवाहित व्यक्ति विवाहित व्यक्तियों की अपेक्षा अस्पृश्य में ही मर जाते हैं।⁵ परिवार का स्नेह कार्य (Affectional Function) अनेक दृष्टियों से लाभदायक है। इलियट तथा मैरिल ने उचित लिखा है कि “स्नेह कार्य रक्षात्मक तथा उपयोगी विशेषताएँ भी रखता है।”⁶

आधुनिक युग में परिवार के अनेक कार्यों का हस्तान्तरण अन्य समितियों को हो रहा है परन्तु परिवार का कार्य स्नेह (Affection) परिवार का प्रमुख

¹ “Home is the place where when you have to go there, they have to take you in” Robert Frost ‘The Death of the Hired Man’, Complete Poems of Robert Frost, New York Henry Holt and Company Inc, 1949, pp 49 55

² “Francis E Merrill Courtship and Marriage (1949)

³ “Ideally the family is a sort of psychological relief station in which one can safely relax and slough off the cares of the shop or office” Sutherland and Woodward ‘Introductory Sociology’, p 615

⁴ “Emile Durkheim : Le Suicide, ch III

⁵ Metropolitan Life Insurance Co, ‘The Married Live Longer’ Statistical Bulletin, July, 1943

⁶ “The affectional function has a protective and utilitarian character as well” Elliott and Merrill ‘Social Organisation’, p 363

आधार बनता जा रहा है । भविष्य के परिवार में इसका महत्व और भी अधिक बढ़ जायेगा । बरगेस तथा लॉक ने उचित लिखा है, “पारस्परिक स्नेह विवाद और परिवार का आवश्यक आधार बनता जा रहा है ।”^५

परिवार के परम्परात्मक कार्य

(Traditional Function of Family)

परिवार के मौलिक एवं सांभोमिक कार्यों पर हमने प्रकाश डाला । अब हम परिवार के उन कार्यों पर प्रकाश डालेंगे जो संस्कृति एवं परम्परा द्वारा निश्चित होते हैं । विभिन्न समाजों में विभिन्न परम्पराएँ पाई जाती हैं । हमके फलस्वरूप विभिन्न समाजों में परिवार के विभिन्न कार्य होते हैं ।

(१) प्राणीशास्त्रीय कार्य (Biological Functions)

प्राणीशास्त्रीय कार्य वे कार्य होते हैं जो जीवन मरण से सम्बन्ध रखते हैं तथा मानव के अस्तित्व के लिए अत्यन्त आवश्यक हैं । अधिकांश समाज में परिवार इन प्राणीशास्त्रीय कार्यों को करता है । इनमें प्रमुख निम्न हैं:—

(अ) सदस्यों की शारीरिक रक्षा (Body Protection)

परिवार के सदस्यों की शारीरिक रक्षा का उत्तरदायित्व परिवार पर रहता है । बच्चा जन्म से लेकर मृत्यु तक परिवार द्वारा रक्षा प्राप्त करता रहता है । यदि यह कहे कि परिवार शारीरिक रक्षा का बीमा करता है तो अतिशयोक्ति न होगी । प्रथम तो परिवार अपने सदस्यों की शारीरिक रक्षा प्रकृति की भूराता एवं अन्य मानव शत्रुओं से करता है । इस पर भी यदि एक सदस्य की शारीरिक रक्षा न हो पाये तो परिवार उसकी संवत्सरिक देनदारी (Liabilities) का उत्तरदायित्व अपने ऊपर ले लेता है । यह एक प्रकार का असीमित बीमा है । शिशु एवं बाल्यावस्था में तो परिवार शारीरिक रक्षा करता ही है, परन्तु युवावस्था में भी परिवार देख रेख करता है और वृद्धावस्था में तो फिर से परिवार का संरक्षण प्रारम्भ हो जाता है ।

कृपक एवं साधारण समाजों में परिवार का यह कार्य अत्यन्त महत्वपूर्ण होता है । उदाहरण के लिए भारतीय ग्रामों में परिवार के कुछ सदस्यों को लईन एवं भ्रातृवैवाह्य अनिवार्य रूप से होना ही पड़ता था, क्योंकि परिवार की रक्षा इसके

* “Mutual affection is becoming the essential basis of marriage and the family” Burgess, Ernest W and Locke, Harvey J. ‘The Family from Institution to Companionship’, 2nd Edition, American Book Co. New York, 1935, p. 25.

बिना असम्भव थी। जहाँ जहाँ पर भी समाज का विकास साधारण हुआ है तथा राज्य की व्यवस्था शक्तिशाली नहीं है वहाँ पर परिवार को अपने सदस्यों की शारीरिक रक्षा अन्य मानवों से करनी ही पड़ती है। उदाहरण के लिए भारत के नगरों में जहाँ पर पुलिस इत्यादि का प्रबन्ध समुचित रूप से है परिवार का यह कार्य—अपने सदस्यों की शारीरिक रक्षा—कुछ कम हो जाता है। इससे स्पष्ट है कि सभ्यता के विकास के साथ साथ परिवार का यह कार्य हल्का होता जायेगा।

(घ) स्थान की व्यवस्था (Provision for Place)

परिवार अपने सदस्यों के लिये स्थान की भी व्यवस्था करता है या स्थान परिवार का प्रधान कार्यालय (Head Quarter) होता है। इसकी विशिष्टता के कारण इसे घर (Home) या मधुर घर (Sweet Home)¹ कहते हैं। कोई भी परिवार बिना घर के नहीं रह सकता। घर और परिवार इतने सम्बन्धित हैं कि दोनों शब्द पर्यायवाची (Synonym) समझे जाते हैं। डेनिस चैपमैन (Dennis Chapman) ने लिखा है, “विवाह के उपरान्त यथा शीघ्र प्रत्येक नवीन परिवार एक स्वतन्त्र घर की स्थापना करता है, नवीन घर पति तथा पत्नी दोनों की रुचियों एवं संस्कृति को प्रदर्शित करता है।”

(स) भोजन तथा वस्त्र की व्यवस्था

(Provision for Food and Clothing)

परिवार भोजन की व्यवस्था करने का कार्य भी करता है। प्रत्येक परिवार में रसोई (Kitchen) का होना अत्यन्त आवश्यक है। भोजन का प्रबन्ध करना परिवार का एक महत्वपूर्ण कार्य है। आधुनिक सभ्यता के विकास के साथ साथ होटलों तथा अन्य ऐसी व्यवसायिक समितियों का विकास हो रहा है जो भोजन का प्रबन्ध करती हैं या परिवार के रसोई के कार्य को कम करती हैं। अमेरिका में रसोई का कार्य परिवार में अव्यस्त न्यून हो गया है, परन्तु फिर भी छुट नहीं हुआ है।

परिवार वस्त्र की व्यवस्था भी करता है। कपड़े सीना, धोना, इस्त्री करना

¹ See Osbert Lancaster—Homes Sweet Home 1939, John Murray, London.

“each new family establishes an independent home as soon as possible after marriage, the new home reflecting the interest and culture of both husband and wife” Dennis chaip-man—‘The Home and Social Status’ 1955, p 39

तथा उन्हें व्यवस्थित रखना परिवार का प्रमुख कार्य होता था। अब धोबी, दर्जी इत्यादि विशेषज्ञों ने परिवार के इस कार्य को ले लिया है।

(२) आर्थिक कार्य (Economic Functions)

परिवार अनेक आर्थिक कार्यों को सम्पन्न करता रहता है। कभी कभी तो परिवार समस्त आर्थिक कार्यों का केन्द्र रहा है। उत्पादन करना, वस्तुओं को खाने योग्य बनाना तथा उनका उपयोग करना सभी परिवार का कार्य था। ओगबर्न तथा निमकोफ़ ने लिखा है, "अतः यह परिवार अधिकांश रूप में स्वावलम्बी थे।"¹ अब हम परिवार के प्रमुख आर्थिक कार्यों पर प्रकाश डालेंगे।

(अ) श्रम विभाजन (Division of Labour)

परिवार अपने सदस्यों में श्रम विभाजन करता है। परिवार के प्रत्येक सदस्य की एक निश्चित स्थिति (Status) और कार्य (Role) होता है। इसी के अनुसार श्रम विभाजन होता है। साधारणतया पिता धनोपार्जन करता है और परिवार का प्रधान समझा जाता है। माता भोजन एवं घर की व्यवस्था और बच्चों की देखरेख करती है। इसी प्रकार अन्य सदस्यों का भी कार्य निश्चित होता है। ये कार्य ऐसे बटे होते हैं कि परिवार के प्रत्येक सदस्य के व्यक्तित्व का विकास हो सके और अपने जीवन को आनन्दमय बना सके।

(व) आर्थिक क्रियाओं का केन्द्र

(Centre of Economic Activities)

परिवार समस्त आर्थिक क्रियाओं का केन्द्र रहा है। यह उत्पादन का प्राचीन युग में प्रमुख केन्द्र था। उपभोग (Consumption) का आज भी परिवार प्रमुख केन्द्र है। मनुष्य आर्थिक क्रियाओं को इसलिये करता है कि उसे परिवार की चिन्ता है। वे व्यक्ति जिन पर परिवार का उत्तरदायित्व नहीं होता, आर्थिक क्षेत्र में शिक्षित पाये जाते हैं।

(स) सम्पत्ति (Wealth)

परिवार के ही आधार पर सम्पत्ति का निर्णय होता है। परिवार यह निश्चित करता है कि सम्पत्ति का स्वामी कौन होगा और उसका प्रबंध किस प्रकार किया जायेगा ?

(३) सामाजिक कार्य (Social Functions)

परिवार के अनेक महत्वपूर्ण सामाजिक कार्य हैं। परिवार समाज की एक महत्वपूर्ण इकाई मानी जाती है। इसका प्रमुख कारण परिवार के सामाजिक कार्य हैं जो निम्न हैं :—

¹"These families were thus largely self supporting," Ogburn and Nimkoff "A Handbook of Sociology" p 468

(अ) परिवार समाज में अपना एक विशिष्ट स्थान रखता है। परिवार के स्थान के अनुरूप ही परिवार के सदस्यों की समाज में स्थिति होती है। परिवार के आधार पर ही यह निश्चित होता है कि एक व्यक्ति किन अन्य लोगों से मिलेगा, किन लोगों के साथ खायेगा पियेगा खेलेगा मनोरंजन करेगा और कई बार तो यह भी कि वह किस प्रकार जीविकोपार्जन करेगा। अधिकांश संस्कृतियों में परिवार व्यक्ति की समाज में स्थिति को पूर्ण रूप से निश्चित करता है। भारतवर्ष की सामाजिक व्यवस्था इसका एक ज्वलन्त उदाहरण है। एक चमार का लड़का जीवन भर उसी सामाजिक स्थिति में रहता है तथा अपने परिवार के परम्परात्मक कार्य करता है। संस्कृति के विकास के साथ परिवार का यह कार्य कम होता जा रहा है परन्तु फिर भी यह नहीं कहा जा सकता कि परिवार आधुनिक समाज में मनुष्य की स्थिति को निश्चित करने में कोई भाग नहीं लेता है। आज भी परिवार की स्थिति पर बहुत कुछ आधारित है। अमेरिका तथा इंग्लैण्ड जैसे प्रगतिवादि देशों में भी परिवार यह निश्चित करता है कि व्यक्ति की सामाजिक स्थिति क्या होगी। डैनिस चैपमैन ने इसका अत्यन्त सुन्दर अध्ययन किया है। उन्होंने तो यहाँ तक लिखा है, 'कभी कभी सामाजिक स्थिति (परिवार के) पदों की बनावट से ही दृष्टिगोचर हो जाती है।'¹

(ब) सामाजीकरण (Socialisation)

परिवार व्यक्ति का सामाजीकरण करता है। बच्चा परिवार में जन्म लेता है और परिवार उसे समाज के अनुरूप बना देता है, वह उसे खाने पीने का ढग, भाषा सम्बोधन का ढग एवं समाज के नियम सिखा देता है। बर्गेस तथा लॉक ने उचित लिखा है, 'परिवार बालक पर सांस्कृतिक प्रभाव डालने वाली एक मौलिक समिति है तथा पारिवारिक परम्परा बालक को उसके अति प्रारम्भिक व्यवहार, प्रतिमान एवं आचरण का स्तर प्रदान करती है।'² परिवार मनुष्य के व्यक्तित्व पर अमिट छाप लगाता है। यदि आप परिवार की संस्कृति से परिचित हैं तो उस व्यक्ति के व्यक्तित्व का परिचय सरलता से दिया जा सकता है। सदरलैंड तथा बुडवर्ड ने लिखा है, 'वास्तव में परिवार व्यक्तित्व के सामान्य

¹ "Social status is sometimes indicated by the quality of curtains" Dennis Chapman The Home and Social Status, p 232

² " . . . the family = a fundamental agency in the cultural conditioning of the child and that family tradition provides the child with his earliest behaviour patterns and standards of contact " Burgess and Locke 'The Family,' 1950, p 212.

प्रकार पर छाप लगा देता है।¹ व्यक्तित्व का अध्ययन करने वाले विशेषज्ञों का भी मत है कि बालक का सामाजीकरण परिवार में होता है। बर्गेस तथा लॉक ने इसकी पुष्टि करते हुए लिखा है, "समाज मनोवैज्ञानिक तथा मानस रोग चिकित्सक दोनों ही इससे सहमत हैं कि व्यक्तित्व के अत्यधिक प्रारम्भिक तथा मौलिक लक्षणों का निर्माण परिवार में होता है।"² इससे स्पष्ट है कि परिवार मानव शिशु को पशु से मानव बनाता है। सदरलैंड तथा वुडवर्ड ने उचित लिखा है, "यह (परिवार) सामाजीकरण की सबसे अधिक महत्वपूर्ण समिति है।"³

(स) मानव सभ्यता को एक पीढ़ी से दूसरी पीढ़ी तक पहुंचाना
(Perpetuation of Human Achievement from one Generation to Another)

परिवार मानव सभ्यता को एक पीढ़ी से दूसरी पीढ़ी तक पहुंचाता है। माता-पिता ने जो कुछ भी अपने पूर्वजों से सीखा होता है वे अपने बच्चों को सिखाने का प्रयत्न करते हैं। इस प्रकार मानव सभ्यता पीढ़ी दर पीढ़ी हस्तांतरित होती रहती है। यह प्रसन्न निरन्तर चलता रहता है।

(द) सामाजिक नियन्त्रण (Social Control)

परिवार एक प्राथमिक समूह (Primary Group) होता है। प्राथमिक समूहों में अत्यधिक नियन्त्रण की शक्ति होती है। व्यक्ति प्रेम के बन्धन में बंधे होते हैं। ये बन्धन इतने शक्तिशाली होते हैं कि स्वतन्त्रता प्राप्त करने के अटूट प्रयत्न विफल हो जाते हैं। एक पति के लिये उसकी पत्नी की आज्ञा का संकेत उसे उन कार्यों के करने से रोक सकता है जिन्हें राज्य के पड़े पड़े कानून नहीं रोक सकते। परिवार अपने सदस्यों पर सामाजिक नियन्त्रण रखता है। अधिकतर लोग बहुत से घरे काम केवल इसलिए नहीं करते हैं कि उनका परिवार बदनाम न हो जाय।

¹ "In fact, the family stamps the general type of personality" Sutherland and Woodward 'Introductory Sociology', p. 613.

² "Both the social psychologist and the psychiatrist, however, agree that the earliest and the basic traits of personality are formed in the family" Burgess and Locke 'The Family', p. 209

³ "It is the most important socializing agency" Sutherland and Woodward 'Introductory Sociology', p. 613

(४) शिक्षण कार्य (Educational Functions)

परिवार बच्चों की प्रथम पाठशाला है। बच्चे भविष्य में जो कुछ होते हैं वे परिवार की शिक्षा के फलस्वरूप होते हैं। बाल्यावस्था में बच्चे कच्ची मिट्टी के समान होते हैं, इससे किसी भी प्रकार का खिलौना बनाया जा सकता है। परिवार इसी अवस्था में शिक्षा प्रदान करता है।

(५) मनोरंजन प्रदान करने का कार्य (Recreational Functions)

परिवार मनोरंजन भी प्रदान करता है। यद्यपि आधुनिक युग में अनन्त व्यवसायिक मनोरंजन के साधन उपलब्ध होते हैं तथापि परिवार बिना पैस के ऐसा मनोरंजन प्रदान करता है कि सारे दूसरे साधनों द्वारा प्राप्त मनोरंजन की कमी पड़ जाते हैं।

(६) धार्मिक कार्य (Religious Functions)

परिवार धर्म का प्रमुख केन्द्र है परिवार धार्मिक उत्सवों को मानता है और अपने सदस्यों के धार्मिक विचारों को निर्धारित करता है।

(७) सांस्कृतिक कार्य (Cultural Functions)

परिवार संस्कृति को जीवित रखता है। किसी भी समाज के रीति रिवाज, परम्परा एवं सांस्कृतिक तत्व परिवार द्वारा सदस्यों को सिखाये जाते हैं और सदस्य इनकी अवहेलना इसलिये नहीं करते कि परिवार उन्हें पहले से ही ऐसा पर्यावरण प्रदान करता है जिसके कारण उन्हें स्वीकार करने के लिये बाध्य होना पड़ता है।

परिवार का समाज में महत्त्व

(Sociological Significance of Family)

समाज में परिवार एक अत्यन्त महत्वपूर्ण समिति है। परिवार के बिना समाज का जीवित रहना असम्भव दिखाई पड़ता है। सन् १९१७ की प्रसिद्ध समाजवादी सामाजिक क्रान्ति के उपरान्त रूस में परिवार को समाप्त करने का प्रयत्न किया गया, परन्तु यह प्रयत्न असफल रहा। समाज की प्रमुख इकाई परिवार है और समाज की नींव में शक्तिशाली परिवार रूपी ईंट लगी हुई है यदि परिवार का आधार हटा लिया जाय तो समाज धराशायी हो जायेगा। विसर्ज और विसर्ज न उचित लिखा है 'परिवार मौलिक एवं सार्वभौमिक संस्था है। प्रत्येक समाज का जीवित रहना इसी पर आधारित है।' ¹

¹ The family is the basic and universal institution. Upon it depends the survival of every society. Briesanz and Briesanz 'Modern Society' p 203

किसी भी संस्था या समिति का महत्व उसके कार्यों पर आधारित है। परिवार के कार्यों पर हम विचार कर चुके हैं। हमने देखा है कि वे कितने महत्वपूर्ण हैं। कुछ विद्वानों का मत है कि परिवार का महत्व कम होता जा रहा है क्योंकि परिवार के कार्य दूसरी समितियाँ छीनती जा रही हैं। परन्तु यह विचार सत्य नहीं है। परिवार का महत्व बढ़ता ही रहा है। एल्मर ने लिखा है, "इस तथ्य ने, कि पारिवारिक समूह ने सम्पूर्णतया कुछ अर्थों में कई आर्थिक एवं औद्योगिक कार्य स्वो दिये हैं, परिवार के सामाजिक महत्व को बढ़ा दिया है।"¹ परिवार एक अत्यन्त महत्वपूर्ण संस्था एवं समिति है। कोई भी व्यक्ति ऐसा नहीं जो इसकी सदस्यता स्वीकार न करे।

परिवार की व्यापक विशेषतायें

(General characteristics of family)

परिवार की कुछ व्यापक विशेषतायें होती हैं। उनमें से प्रमुख गिनते हैं :—

(१) यौन सम्बन्ध (Mating relationship)

किसी न किसी प्रकार का यौन सम्बन्ध अवश्य पाया जाता है।

(२) विवाह (Marriage)

यौन सम्बन्धों की अनुमति प्रदान करने का कोई न कोई स्वरूप प्रत्येक समाज में पाया जाता है। इसी स्वरूप को विवाह कहते हैं।

(३) नाम शैली (Nomenclature)

कोई न कोई व्यवस्था नाम शैली की होती है जिसके द्वारा लोग अपने पूर्वजों को पहिचानते हैं।

(४) आर्थिक व्यवस्था (Economic provision)

कुछ न कुछ ऐसी आर्थिक व्यवस्था पाई जाती है जिसके द्वारा परिवार के सदस्यों का कार्य चलता रहे।

(५) घर (Home)

प्रत्येक परिवार के लिये घर का होना अत्यन्त आवश्यक है।

¹ "The fact that the household group has lost in whole or in part many economic and industrial activities has increased the family's social importance" Elmer, 'The Sociology of the Family'

ये परिवार की व्यापक विशेषतायें हैं परन्तु विभिन्न संस्कृतियों में इनका विभिन्न स्वरूप देखने को मिलता है। अब हम उस पर विचार करेंगे कि परिवार की व्यापक विशेषताओं का विभिन्न संस्कृतियों में क्या स्वरूप होता है।

विभिन्न संस्कृतियों में परिवार के स्वरूप (Family forms in various cultures)

(१) परिवार के दायरे का स्वरूप (Form of the family circle)

कुछ परिवार ऐसे होते हैं जिनमें पति अपनी पत्नी के दायरे में रहने के लिये जाता है। इस प्रकार के निवास को मातृ स्थानीय निवास (Matrilocal residence) कहते हैं। जब पत्नी पति के परिवार में जा कर रहती है तो ऐसे निवास को पितृ स्थानीय निवास (Patrilocal residence) कहते हैं। कुछ इस प्रकार के भी रिवाज पाये जाते हैं जिनके अनुसार एक वर्ष पत्नी, पति के परिवार में और दूसरे वर्ष पति, पत्नी के परिवार में निवास करता है। दोसा दोबू (Dobu) में पाया जाता है। ऐसे निवास रीति को मातृ-पितृ निवास कह सकते हैं।

(२) वंश के नाम पहिचानना (Reckoning Descent)

वंश का नाम दो प्रकार से चल सकता है। प्रथम तो पुरुषों के नाम से और द्वितीय स्त्रियों के नाम से। जब वंश का नाम माँ के नाम पर चलता है तो ऐसे परिवारों को मातृवंशीय परिवार (Matrilineal Family) कहते हैं। जब वंश का नाम पिता के नाम पर चलता है तो पितृवंशीय परिवार (Patrilineal Family) कहते हैं।

(३) शक्ति के आधार पर स्वरूप

(Form of family on the basis of power and authority)

जिन परिवारों में स्त्री में सत्ता निहित होती है उन परिवारों को मातृसत्ताक परिवार (Matriarchal Family) कहते हैं। वास्तविक जीवन में इस प्रकार के परिवारों की सत्ता स्त्री के माँ में निहित होती है। बच्चों पर मामा का अधिकार होता है। जिन परिवारों में सत्ता पुरुष के हाथ में होती है, ऐसे परिवार को पितृसत्ताक परिवार (Patriarchal Family) कहते हैं।

(४) माना या पिता की प्रधानता के आधार पर

साधारणतया मातृवंशीय परिवार (Matrilineal Family), मातृस्थानीय निवास (Matrilocal residence) और मातृसत्ताक परिवार (Matriarchal

Family) एक ही माय पाये जाते हैं। जिन परिवारों में माता की प्रधानता होती है, उन्हीं परिवारों में शक्ति माता में निहित होती है और वश परम्परा माता के नाम पर चलती है और यह प्रधानता तभी सम्भव है जब पति, पत्नी के यहाँ निवास करे। अतः विस्तृत अर्थों में जिन परिवारों में माता की प्रधानता होती है, उन्हें मातृ सूचक परिवार (Matronymic Family) कहते हैं। इसके विपरीत जिन परिवारों में पिता की प्रधानता होती है उन्हें पितृ सूचक परिवार (Patronymic Family) कहते हैं।

(५) परिवार के अन्य भेद

बार्नर ने परिवार के दो भेद किये हैं। प्रथम वह परिवार जिसमें बच्चा जन्म होता है और दूसरा वह जिसे वह विवाह करके स्थापित करता है और सम्मानोपत्ति करता है। इनको क्रमशः जन्मित परिवार (Family of Orientation) और सन्मानोपत्ति का परिवार (Family of Procreation) कहा है।

अन्य विद्वानों ने भी परिवार के विभिन्न रूप बताये हैं उनमें से प्रमुख निम्न हैं :—

(अ) अति समीप परिवार (Immediate Family)

अति समीप परिवार उन परिवारों को कहते हैं जिनमें माता पिता और उनके बच्चे रहते हैं।

(क) विवाह सम्बन्धी परिवार (Conjugal Family)

विवाह सम्बन्धी परिवार वे परिवार होते हैं जिनमें पति और पत्नी रहते हैं और उनमें यौन सम्बन्ध पाये जाते हैं।

(ख) रक्त सम्बन्धी परिवार (Consanguine Family)

रक्त सम्बन्धी परिवार वे परिवार होते हैं जिनमें रक्त सम्बन्धी रहते हैं।

(ग) विस्तृत परिवार (Extended Family)

विस्तृत परिवार वे परिवार होते हैं जिनमें पति या पत्नी के अतिरिक्त उन दोनों के रिश्तेदार भी रहते हैं।

(घ) विवाह के आधार पर भेद

विवाह के आधार पर भी परिवार के अनेक भेद होते हैं, इन पर हम अगले अध्याय में विस्तृत रूप से प्रकाश डालेंगे।

प्रश्न

- १ परिवार की परिभाषा कीजिये और उसकी उत्पत्ति के सिद्धान्तों की विवेचना कीजिये ।

(Define family and discuss its theories of origin)

- २ परिवार के मुख्य लक्षण क्या हैं ?

(What are the distinctive features of the family ?)

- ३ परिवार का समाज में महत्व बताइये और उसके कार्यों पर प्रकाश डालिये ।

(Show the importance of family in society and discuss its functions)

- ४ निम्न पर संक्षिप्त टिप्पणियाँ लिखिये —

(१) मातृ स्थानीय और पितृ स्थानीय निवास (२) मातृसत्ताक और पितृसत्ताक, (३) मातृवशीय और पितृवशीय (४) अति समीप परिवार, (५) रक्त सम्बन्धी परिवार ।

(Write short notes on the following —

1 Matrilocal and Patrilocal residence 2 Matrilineal and Patrilineal 3 Matriarchal and Patriarchal family 4 Immediate family 5 Consanguine family)

- ५ परिवार का समाजीकरण करने वाली संस्था के रूप में क्या महत्व है ?

(What is the importance of family as socializing agency ?) Lucknow, 1902

- ६ परिवार के प्रमुख रूप क्या हैं ? धर्म, अर्थ और सरकार के दृष्टिकोण से सामाजिक संस्था के रूप में परिवार की विवेचना कीजिये ।

(What are some representative types of families ? Discuss the family as a social institution from the point of view of Religion, Economics and Government) Agra, 1900

- ७ यह समझाइये कि परिवार किस प्रकार से समाज की प्राथमिक एवं मौलिक इकाई है ?

(Explain how family is the primary and fundamental unit of society ?) Agra, 1900

- ८ लिखिये कि किस प्रकार से आर्थिक सुरक्षा एक स्वास्थ्यप्रद एवं स्थिर पारिवारिक जीवन को प्रोत्साहित करने में एक प्रमुख कारक है ?

(State how Economic security is the chief factor promoting a healthy and integrated family life)

Agra, 1956

- ९ परिवार के मौलिक कार्य क्या हैं ? क्या ये कार्य आधुनिक युग में परिवर्तित हुए हैं । क्या आप आधुनिक परिवार को घटित कहेंगे ? कारण लिखिये ।

(What are the basic functions of family ? Have these functions changed during recent years ?

Would you call the modern family disorganised ?

Give reasons) Rajputana, 1954

- १० अन्य एजन्सियाँ मनुष्य को जीवन की सुविधाएँ प्रदान करने में किस प्रकार परिवार से प्रतिप्रेरित करती हैं ? परिवार के कार्य किस प्रकार परिवर्तित हो रहे हैं ?

(How do other agencies complete with the family in offering amenities of life to the individual ? How

are the functions of the family changing ?

Rajputana 1955

अध्याय ४

परिवार : विवाह

(Family : Marriage)

विवाह एक अति प्राचीन एवं अनिवार्य सार्वभौम संस्था है जो प्रत्येक मानव समूह में चाहे वह प्राचीन हो अथवा अर्वाचीन, सभ्य हो अथवा असभ्य सभी में समान अथवा असमान रूप से विद्यमान है। अतएव विवाह एक अति महत्वपूर्ण व्यवस्था है जिसके द्वारा मानव अपना संचालन करता है। इसका तात्पर्य यह नहीं है कि विवाह के अभाव में मानव जाति का अन्त हो जायेगा बल्कि यह है कि मानव जीवन को एक आदर्शरूप में संचालित करने के लिये विवाह की संस्था ही एक समुचित व्यवस्था है। प्रत्येक समाज में कुछ ऐसे नियम पाये जाते हैं जो विपमलिगियों को यौन सम्बन्ध स्थापित करने की अनुमति प्रदान करते हैं। इन्हीं नियमों को विवाह की संस्था कहते हैं। मानव सभ्यता के विकास के साथ इन नियमों में परिवर्तन एवं सुधार सदैव ही होते रहे हैं और विवाह का स्वरूप बदलता रहा है। उनसे विवाह का अन्त न होकर उसका एक उच्चतर स्वरूप स्थापित होता रहा है। विवाह का लोप नहीं होगा। यह मानव समाज की एक अमर संस्था है।

विवाह का अर्थ (Meaning of Marriage)

विवाह लैंगिक सम्बन्धों के नियन्त्रण पर आधारित एक स्थाई सामाजिक संस्था है जो कि स्त्री तथा पुरुष पति पत्नी के रूप में परिभाषित करती है। हॉबेल ने विवाह को परिभाषित करते हुये लिखा है कि “विवाह सामाजिक नियमों का एक जाल है जो कि विवाहित युग्म के पारस्परिक, उनके रक्त सम्बन्धियों बरहों तथा समाज के प्रति उनके सम्बन्धों को नियन्त्रित एवं परिभाषित करता है।” वेस्टरमार्क के अनुसार “विवाह एक या अधिक पुरुषों का एक या अधिक स्त्रियों के साथ होने वाला वह सम्बन्ध है जो प्रथा या कानून द्वारा मान्य होता है तथा जिसमें संगठन से आने वाले दोनों पक्षों तथा उनसे उत्पन्न

* “Marriage = the complex of social forms that define and control the relations of a mated pair to each other, their kinsmen, their offspring and society” Hoebel E. A. ‘Man in the Primitive World’, p 105.

वस्त्रों के अधिकार व कर्तव्यों का समावेश होता है।^{††} राबर्ट लावी के मतानुसार, 'विवाह उन स्पष्ट स्वीकृत सभ्यताओं को प्रकट करता है जो इन्द्रिय सम्बन्धी सन्तोष के उपरान्त भी स्थिर रहता है तथा पारिवारिक जीवन की आधार शिला बनता है।'^{*} मजूमदार तथा मदन का मतैक्य है कि "यह साधारणतः दीवानी तथा धार्मिक संस्कार के रूप में एक सामाजिक अनुमति है जो कि आयुद्ध होने वाले विपरीतलिंगी दो व्यक्तियों को यौन एवं अन्य आनुपंगिक तथा पारस्परिक सामाजिक एवं धार्मिक सम्बन्धों का अधिकार देती है।"[†] यील्स तथा हाइनर ने विवाह की परिभाषा करते हुये लिखा है, 'विवाह प्रत्येक मानव समाज में जिससे हम परिचित हैं एक जटिल सौंस्कृतिक घटना है जिसमें कि पूर्णतः प्राणी-शास्त्री कार्यों का निर्वाह होता है, किन्तु इसके अतिरिक्त घरों एवं गृहस्थ का पालन पोषण तथा परिवार पर खारी गई सौंस्कृतिक आवश्यकतायें आदि सामाजिक क्रियायें भी होती हैं।' § मिलिन तथा मिलिन के अनुसार "विवाह एक प्रजनन मूलक परिवार की स्थापना की समाज द्वारा स्वीकृत विधि है।"[§]

†† "As a relation of one or more men to one or more women, which is recognized by custom or law, and involves certain rights and duties both in the case of the parties entering the union and in the case of the children born of it" Westermarck 'The History of Human Marriage', Vol I, p 26

* "Marriage denotes those unequivocally sanctioned unions which persist beyond sexual satisfaction and thus come to underline family life" Robert H Lowie 'Marriage' in 'Encyclopedia of Social Sciences', Vol X, p 146

† "It involves the sanction generally in the form of civil or religious ceremony authorizing two persons of opposite sexes to engage in sexual and other consequent and co related socio economic relations with one another" Majumdar D N and T N Madan An Introduction to Social Anthropology (1957)

§ "Marriage in every Human Society that we know is a complex cultural phenomenon in which the purely biological functions of mating play but a small role in such sociological functions as the care of children the maintenance of the household and other culturally imposed needs of the family" Beals and Hojer An Introduction to Anthropology, p 436

§ "Marriage is a socially approved way of establishing a family of procreation" Gillin and Gillin 'Cultural Sociology', p 334

राजपुर अध्ययन समिति के विचारानुसार, ' विवाह समाज में एक स्त्री और एक पुरुष के मध्य यौन सम्मिलन, पारस्परिक मित्रता और पारिवारिक संस्थापन के उद्देश्य से निर्मित, साधारणतया जीवन पर्यन्त सविदे के रूप में परिभाषित किया जा सकता है ।'^१

उपर्युक्त परिभाषाओं से स्पष्ट है कि विवाह एक स्त्री या स्त्रियों और पुरुषों या पुरुषों का समाज द्वारा स्वीकृत सम्मिलन है। विभिन्न संस्कृतियों में विवाह विभिन्न दृष्टिकोणों एवं अर्थों में प्रयुक्त होता है। भारतीय दृष्टिकोण से विवाह एक धार्मिक संस्कार है जिसमें दो आत्माओं का पवित्र मिलन होता है जबकि पश्चिमी विचार धारा के अनुसार विवाह एक स्त्री तथा पुरुष में समझौता है। लेकिन सभी संस्कृतियों विवाह को एक नैतिक सम्बन्ध के रूप में स्वीकार करती हैं। इसका तात्पर्य यह है कि विवाह सम्बन्ध समाज अथवा कानून द्वारा मान्य होना चाहिये। ऐसे कामुक सम्बन्ध जो समाज या कानून द्वारा मान्य नहीं होते हैं, विवाह के अन्तर्गत नहीं आते और उन्हें अनैतिक एवं अनुचित सम्बन्ध कहा जाता है। विवाह को मान्यता प्रदान करने के लिए कुछ औपचारिकता आवश्यक होती है। यह औपचारिकता चाहे उच्च धार्मिक हो अथवा प्रीतिभोज एवं उत्सव या बलपूर्वक छीन कर जैसा कि भारत को हो (Ho), नागा (Nagas) और गोंड (Gond) जनजातियों में प्रचलित है। किन्तु समाज की स्वीकृति उस प्रथा के पीछे होनी आवश्यक है। वर एवं बधू को समाज में स्थान मिलना एक प्रमुख आवश्यकता है। समाज उनकी स्थिति (Status) तथा कार्य (Role) निर्धारित करता है। समाज इस रूप में केवल विवाह सम्बन्ध की मान्यता प्रदान नहीं करता अपितु इससे सम्बन्धित अन्य सम्बन्धों को भी अनुमति प्रदान करता है। उनके कुछ अधिकार तथा मर्यादाय निश्चित करता है। विवाह केवल दो जनों को ही संयुक्त नहीं करता है बल्कि दो परिवारों को एक दूसरे से सामाजिक सम्बन्धों के जाल में आवद्ध भी। विवाह का उद्देश्य केवल काम वासना की वृत्ति ही नहीं बल्कि उससे अधिक सामाजिक सम्बन्धों के रूप में है।

विवाह एक संस्था के रूप में (Marriage an Institution)

विवाह के अर्थ पर विचार करते समय हमने देखा है कि विवाह एक महत्वपूर्ण संस्था है। अब हम एक संस्था के रूप में विवाह पर विचार करेंगे।

“ Marriage may be defined as a contract in society between a man and a woman normally intended to be binding for life, for the purpose of sexual union mutual companionship and the establishment of a family ” Bulletin of ' Christian Institute for the Study of Society ', Vol IV No 2 (Sept 1957) p 37

इससे पहले कि विवाह को हम एक संस्था के रूप में देखें यह नितान्त आवश्यक है कि संस्था का क्या अर्थ होता है ? इस तथ्य को भली प्रकार से समझ लिया जाय । बोगार्डस (Bogardus) के अनुसार, “एक सामाजिक संस्था समाज का वह ढाँचा होता है जो मुख्य रूप से सुव्यवस्थित विधियों द्वारा मनुष्यों की आवश्यकताओं की पूर्ति के लिए संगठित किया जाता है ।” रास ने संस्था की परिभाषा इन शब्दों में की है, ‘सामाजिक संस्थाएँ सामान्य इच्छा से संस्थापित या अभिमत प्राप्त संगठित मानव सम्बन्धों के समूह होते हैं ।’[§] मैकाइवर और पेज लिखते हैं, ‘संस्थाएँ सामूहिक व्यवहार की विधि को दशाओं या स्थापित प्रतिमानों को कहते हैं ।’[†] जिक्टर ने सामाजिक संस्था की परिभाषा करते हुये लिखा है, ‘एक संस्था सामाजिक प्रतिमानों, कर्त्यों और सम्बन्धों का सापेक्षमूलक दृष्टि से स्थायी ढाँचा होता है, जो कि लोग अपनी मौलिक और सामाजिक आवश्यकताओं की पूर्ति के उद्देश्य से मान्य एवं समान विधियों द्वारा बनाते हैं ।’

संस्था की इन परिभाषाओं से हमें भली भँति विदित हो गया होगा कि एक संस्था व्यवहारों का संगठित इतिमान है जो कि किसी उद्देश्य की पूर्ति के लिये धारणा पर आधारित होकर विकसित होती है और इसे सामाजिक अभिमत एवं अधिकार प्राप्त होता है, जिसके फलस्वरूप इसका ढाँचा अधिक स्थायी होता है । इससे स्पष्ट है कि प्रत्येक संस्था के विकसित होने के लिये कुछ आवश्यक तत्वों की आवश्यकता होती है । कोई भी संस्था क्यों न हो वह इन आवश्यक तत्वों के अभाव में विकसित नहीं हो सकती है । संस्था के ये आवश्यक तत्व निम्न हैं —

* “A Social Institution is a structure of society that is organised to meet the needs of people chiefly through well established procedures” Bogardus I S ‘Sociology,’ 478

§ ‘Social Institutions are sets of organised human relationships established or sanctioned by the common will” Ross E A ‘Principles of Sociology’ p 686

† ‘Institutions are the established forms or conditions of procedure characteristic of group activity’ MacIver and Page Society (1955) p 15

* “An institution is a relatively permanent structure of social patterns roles and relations that people enact in certain sanctioned and unified ways for the purpose of satisfying basic social needs Fichter J H ‘Sociology’ (1954) p 228

द्वितीय खण्ड :

- (१) धारणा (Concept)
- (२) उद्देश्य (Purpose)
- (३) ढाँचा (Structure)
- (४) अभिमत एवं अधिकार (Sanction and Authority)
- (५) प्रतीक (Symbol)

मस्या के इन तत्वों के आधार पर यदि हम विवाह का कर्मी पर करते हैं तो हमें मालूम होगा कि विवाह भी एक संस्था है जिसमें ये तत्व पूर्णतः समाविष्ट हैं। अब हम यह देखेंगे कि विवाह की संस्था इन तत्वों के द्वारा किस प्रकार विकसित होती है।

(१) विवाह की धारणा (Concept of Marriage)

विवाह की धारणा लिंग सम्बन्ध के नियन्त्रण पर आधारित है सृष्टि के प्रारम्भ में लिंग सम्बन्ध पर कोई नियन्त्रण नहीं रहा होगा। यह समान की प्राकृतिक अवस्था मानी जा सकती है जिसमें लिंग सम्बन्ध की निवाज स्वतन्त्रता, समाचार अनावरण या अव्यवस्था (Promiscuity) की स्थिति थी। धारणा की जा सकती है कि इस अवस्था की स्थिति में एक स्त्री से अनेकों कामुक पुरुषों ने यौन सम्बन्ध स्थापित करना चाहा होगा और उनकी वृद्धा दशा होती रही होगी जो कि एक मादा पशु में एक मादा ही समान स्थापित करने वाले अनेक नर पशुओं की होती है, जिसका स्वभाविक परिणाम कूट, कलह, मारका, मृत्यु इत्यादि है, जो कष्टदायक है। इन्हीं कष्टों से ऊब कर किमी व्यक्ति के मस्तिष्क में लिंग सम्बन्धों पर नियन्त्रण का विचार (Idea) उत्पन्न हुआ होगा और यह सोचा गया होगा कि उन्हीं स्त्री पुरुषों को लिंग सम्बन्धों का अधिकार होना चाहिये जिन्हें समूह मन्द (Licence) प्रदान कर। इस धारणा पर विवाह आधारित है। विवाह का पुरुष को लिंग सम्बन्ध स्थापित करने के लिए सामाजिक अनुमति है।

(२) विवाह का उद्देश्य (Purpose of Marriage)

प्रत्येक संस्था के कुछ निश्चित उद्देश्य होते हैं। ये उद्देश्य मानव की किसी न किसी मौलिक आवश्यकता या आवश्यकताओं की पूर्ति करते हैं। विवाह का प्रमुख एवं सार्वभौमिक उद्देश्य लिंग कामवासना की पूर्ति है। समाज विवाह की संस्था के द्वारा ऐसे नियमों का निर्माण करता है जिसके फलस्वरूप स्त्री तथा पुरुष सहयोगी रूप से अपनी कामवासना की पूर्ति कर सकें।

इस प्रमुख एवं सार्वभौमिक उद्देश्य के अनिश्चित विभिन्न समानों में विवाह के कुछ अन्य उद्देश्य भी होते हैं। उदाहरण के लिए हिन्दू संस्कृति के अनुसार विवाह के निम्न उद्देश्य हैं।

- (१) रति (Sexual Pleasure)
- (२) प्रजा या पुत्र प्राप्ति (Progeny)
- (३) धर्म (Religious) (Duty)
- (४) पारस्परिक सहयोगी जीवन (Mutual Companionship)
- (५) पारिवारिक जीवन (Establishment of Family)

विवाह का उद्देश्य लैंगिक आनन्द के साथ साथ प्रजा या पुत्र प्राप्ति भी है। सन्तानोत्पत्ति विवाह का एक प्रमुख उद्देश्य है। पुत्र की कामना प्रबल होती है, इसके साथ ही प्रत्येक व्यक्ति यह चाहता है कि उसका वंश विकसित हो। ऋग्वेद में स्पष्ट वर्णित है कि “हे धमिन् मैं सन्तानों द्वारा धर्मत्व का उपभोग करूँ।” इसी प्रकार पाणिग्रहण के मन्त्रों में वर वधू को कहता है कि “मैं उत्तम सन्तान के लिए तेरा पाणिग्रहण करता हूँ।” विवाह के द्वारा उत्पन्न सन्तानों को ही समाज में स्थान प्राप्त होता है। विवाह से पूर्व उत्पन्न सन्तानों को सर्वेव ही उपेक्षा की दृष्टि से देखा गया है। बलसरा ने लिखा है कि “ग्रीक और रोमन विवाह का उद्देश्य वैध नागरिक उत्पन्न करना समझते थे, जिनको ही केवल पैतृक सम्पत्ति धारण और समाज द्वारा निर्धारित धार्मिक कृत्यों को पूरा करने का अधिकार था।”⁴ कई संस्कृतियों में धर्म भी विवाह का एक प्रमुख उद्देश्य माना जाता है। हिन्दू संस्कृति के अनुसार अविवाहित को मोह नहीं मिलता है और पत्नी की अनुपस्थिति में व्यक्ति धार्मिक कृत्य नहीं कर सकता है। इसी प्रकार की पुरुष में सहयोगी जीवन (Mutual Companionship) भी विवाह का एक सार्वभौम उद्देश्य है। यद्यपि प्राचीन व्यक्तियों में की पुरुष का साथी के रूप में होने का कोई विचार नहीं था लेकिन आजकल यह विवाह का प्रमुख आधार बनता जा रहा है। परिवार की स्थापना भी प्रत्येक मनुष्य की प्रबल आकांक्षा होती है, जो कि विवाह के द्वारा ही पूरी की जा सकती है। कुछ विचारकों के अनुसार आर्थिक सहयोग भी विवाह का एक ध्येय है। की पुरुष सदैव आर्थिक क्षेत्र में एक दूसरे के सहयोगी होते हैं लेकिन आर्थिक सहयोग विवाह का कोई प्रमुख आधार हो, ऐसा नहीं कहा जा सकता। इस प्रकार हम देखते हैं कि विवाह की संस्था कुछ निश्चित उद्देश्यों पर आधारित है।

* “The Greeks and the Romans considered marriage for the purpose of producing legitimate citizens, who had only the right to inherit property and carry out religious duties as laid down by their societies” Balsara F N ‘Sociology’ (1956) p 254

(३) विवाह का ढाँचा (Structure of Marriage)

प्रत्येक संस्था के कुछ उद्देश्य होते हैं, जिनको पूर्ण करने के लिए उसकी अपनी व्यवस्था होती है, जिसे संस्था का ढाँचा कहते हैं। विवाह का भी एक विकसित ढाँचा है जिसमें विभिन्न विधियाँ, उत्सव, प्रीतिमोज और प्रचलित प्रथाएँ सम्मिलित होती हैं जिनके द्वारा विवाह सम्पन्न होता है। मगनी, तिलक, लगन, चरात विवाहोत्सव, दूसाचार, भोज, विदा, गीना आदि सब यन्त्र इसके विकसित ढाँचे में ही आते हैं। उदाहरण के तौर पर यदि हम हिन्दू विवाह को देखें तो वह निम्न संस्कारों द्वारा पूर्ण होता है—कन्यादान, विवाह, पाणिप्रक्षालन, अग्नि परिषयन, अश्वारोहण, लाजाहोम और सप्तपदी। इसी प्रकार विवाह को सम्पन्न करने के लिए भिन्न संस्कृतियों में भिन्न भिन्न व्यवस्थाएँ पाई जाती हैं।

(४) सामाजिक अभिमत एवं अधिकार

(Social Sanction and Authority)

विवाह को सामाजिक अभिमत प्राप्त होता है। ऐसे लिंग सम्बन्धों को जिनको समाज अपनी अनुमति प्रदान नहीं करता है, विवाह के अन्तर्गत नहीं आते हैं। समाज यह अनुमति अनेक विधियों, प्रथाओं, उत्सवों और गोष्ठियों द्वारा प्रदान करता है जो कि उस समय समाज में प्रचलित होती हैं।

(५) विवाह के प्रतीक (Symbols of Marriage)

प्रत्येक संस्था के कुछ प्रतीक होते हैं। उदाहरण के लिए हिन्दू समाज में विवाह के भी विभिन्न संस्कृतियों में भिन्न भिन्न प्रतीक हैं। विवाह के ये प्रतीक स्त्रियों द्वारा माँग में सिन्दूर भरना, ओंछों पर लाली, सुहाग बिन्दी, हाथों में श्रियाँ पहनना आदि हैं जिनसे यह पता चल जाता है कि श्रमुक स्त्री विवाहित है अथवा कुंवारी। श्रिवा स्त्रियाँ माँग में सिन्दूर और ओंछों पर लाली नहीं लगा सकती हैं। श्रद्वार का अधिकार भी विवाहित स्त्रियों को ही है, लेकिन ये प्रतीक केवल स्त्रियों के लिए ही हैं। श्रनि सुन्दर होना यदि पुरुषों के लिए भी समाज द्वारा श्रान्य ऐसे ही कुछ प्रतीक होते जिससे वे भी विवाहित होने का गर्व समाज के समुग्र व्यक्त कर पाते।

विवाह एक विचार से संस्था

(Marriage from an Idea to an Institution)

इस प्रकार हम देखते हैं कि विवाह एक पूर्ण विकसित सामाजिक संस्था है। सृष्टि के प्रारम्भ की प्राकृतिक अवस्था में जबकि लैंगिक सम्बन्धों पर कोई रोक टोक नहीं थी और पूर्ण कामाचार या अनावरण (Complete

Promiscuity) की स्थिति थी, किसी व्यक्ति के मस्तिष्क में यह विचार उत्पन्न हुआ कि लिंग सम्बन्धों पर नियन्त्रण होना चाहिये और उसे समूह की सनद प्राप्त हो।

विवाह का अभिप्राय समूह द्वारा एक पुरुष और एक या अनेक स्त्रियों या एक स्त्री और एक या अनेक पुरुषों या कुछ स्त्रियों और पुरुषों को एक दूसरे के साथ लिंग सम्बन्ध स्थापित करने की अनुमति (Sexual licence) है। उस व्यक्ति के विचार में समूह ने कल्याण और लाभ अनुभव किया और उसे स्वीकार कर लिया। और जब समूह ने उसके अनुसार व्यवहार करना प्रारम्भ किया तथा सफलता और लाभ उसे मिलता गया तो वह व्यवहार समूह के सदस्यों की आदत बन गई। इस समूह की आदत या जनरीति (Folkways) का परिणाम यह हुआ कि लोग उन्हीं व्यक्तियों के साथ लिंग सम्बन्ध स्थापित करने लगे जिनके लिए भी समूह की अनुमति (Group Sanction) उन्हें प्राप्त होती।

युक्ति की सफलता के कारण यह जनरीति पीढ़ी दर पीढ़ी हस्तान्तरित होती गई। अनुभव से यह सिद्ध हुआ कि ऐसा करना बड़ा सुगम है। इसलिए समूह उन व्यक्तियों को आदर देने लगा जो इन जनरीतियों के अनुसार व्यवहार करते थे। अब इन जनरीतियों ने प्रथा का रूप ले लिया।

शनैः शनैः समूह यह सोचने लगा कि व्यवहार के ये नियम समूह के कल्याण के लिए अत्यन्त महत्वपूर्ण हैं और समूह का अस्तित्व इन नियमों के अभाव में खतरे से खाली नहीं है। इन नियमों की उपयोगिता समूह को अनुभव होने लगी। इन सबों से प्रेरित होकर समूह ने अपनी अभिमति (Sanction) इन नियमों को प्रदान कर दी और इनका उल्लंघन करने वालों के लिए दण्ड निर्धारित कर दिया। लिंग सम्बन्धी नियन्त्रण के ये नियम अब रूढ़ियाँ बन गईं।

इन नियमों के पालन करने के लिए अनेक व्यवस्थायें उत्पन्न हुईं। किस प्रकार से समूह अपनी अनुमति प्रदान करेगा और उसके लिये क्या क्या उत्सव करने होंगे, यह निश्चित हो गया। मँगनी, तिलक, लगन, बारात, विवाहोत्सव, प्रीतिभोज इत्यादि अनेक यन्त्र बन गये। यह सब रूढ़ि के चारों ओर उसका विकसित ढाँचा है। संस्था विवाह के विचार और इस विकसित ढाँचे का योग है। इस प्रकार विवाह संस्था का प्रथम विकास हुआ है।

अध्याय ५

विवाह-के-प्रकार

(Forms of Marriage)

विवाह के अर्थ और उत्पत्ति पर हम पिछले अध्यायों में विचार कर चुके हैं। अब हम विवाह के प्रकारों पर दृष्टिपात करेंगे।

विभिन्न सभ्यतियों और समाजों में विवाह के विभिन्न स्वरूप प्रचलित हैं। अनेकों विद्वानों ने उनका विभाजन पत्नी प्राप्त करने के तरीकों और विवाहोत्सव सम्पन्न करने की विधियों के अनुसार किया है लेकिन उनको विवाह के स्वरूप अथवा भेद नहीं कहा जा सकता। वे तो विवाह के तरीके मात्र हैं जो सभ्यता के विकास और प्रगति के साथ बदलते रहे हैं। विवाह एक पुरुष और एक स्त्री अथवा अनेक पुरुष और अनेक स्त्रियों का एक संगठन (Union) है जिसकी प्रकृति या स्वरूप संगठन में सम्मिलित होने वाली स्त्री पुरुषों की सटपा पर निर्भर करता है। यद्यपि प्रगति की गति के साथ इन स्वरूपों का भी महत्व घटता बढ़ता जा रहा है तथापि ये स्वरूप भिन्न भिन्न सभ्यतियों के सामाजिक धार्मिक और नैतिक नियमों तथा परिस्थितियों के अनुसार आदिकाल से प्रचलित हैं। इन स्वरूपों को हम निम्न प्रकार से विभाजित करते हैं —

- (१) एक विवाह (Monogamy)
 - (अ) जोड़ा विवाह (Pair Marriage)
 - (ब) मोनोगिनी (Monogyny)
 - (स) अस्थाई एक विवाह (Monandry)
- (२) बहु विवाह (Polygamy)
 - (अ) द्विपत्नी विवाह (Bigamy)
 - (ब) बहु पत्नी विवाह (Polygyny)
 - (१) असीमित (Unrestricted)
 - (११) संशर्त (Conditional)
 - (स) बहुपति विवाह (Polyandry)
 - (१) भ्राता सम्बन्धी (Fraternal)
 - (११) अभ्राता सम्बन्धी (Non fraternal)
- (३) समूह विवाह (Cenogamy)

(३) रक्त सम्बन्धी विवाह (Affineal Marriage)

(अ) देवर या भाभी विवाह (Levirate)

(i) कनिष्ठ देवर विवाह (Junior Levirate)

(ii) ज्येष्ठ देवर विवाह (Senior Levirate)

(iii) पूर्वत देवर विवाह (Anticipatory Levirate)

(घ) साली विवाह (Sororate)

(i) सीमित (Restricted)

(ii) समकालिक (Simultaneous)

अब हम इन सबका अलग अलग विवेचनात्मक अध्ययन करेंगे।

(१) एक विवाह (Monogamy)

एक विवाह अभिप्राय उस वैवाहिक संगठन से है जिसमें केवल एक स्त्री तथा एक पुरुष होता है। इसके अनुसार एक समय में एक पुरुष केवल एक ही स्त्री से विवाह कर सकता है और जब तक वह पत्नी जीवित रहती है तब तक वह दूसरी स्त्री से विवाह नहीं कर सकता तथा न वह स्त्री दूसरे पुरुष से विवाह कर सकती है। पिडिंग्टन (Piddington) ने इसकी परिभाषा करते हुए लिखा है 'एक विवाह, विवाह का वह स्वरूप है जिसमें कोई भी व्यक्ति एक समय में एक व्यक्ति से अधिक के साथ विवाह नहीं कर सकता है'¹ समनर (Sumner) और कैलर (Keller) ने इस बात पर जोर दिया है कि इस नियम के अन्तर्गत किसी भी रूप में अन्य शौन सम्बन्ध की अनुमति नहीं हो सकती है। यह सम्बन्ध केवल मृत्यु या विच्छेद द्वारा ही तोड़ा जा सकता है।

एक विवाह के भेद (Forms of Monogamy)

अनेकों समाजों में प्रचलित प्रथाओं के अनुसार एक विवाह के भी निम्न लिखित भेद किये जा सकते हैं —

(१) जोड़ा विवाह (Pair Marriage)

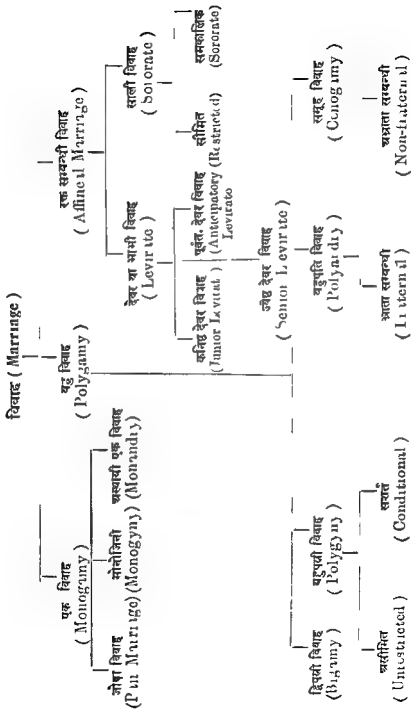
(२) मोनोगिनी (Monogyny)

(३) मन्ड्रि एक विवाह (Monandry)

(१) जोड़ा विवाह (Pair Marriage)

यह वह विवाह है जिसमें एक पुरुष और एक स्त्री विवाह करते हैं और उन दोनों की स्थिति (Status) समान रहती है। यह स्पर्श विवाह होता है

¹ Monogamy is a form of marriage in which no man may be married to more than one woman at any one time. Piddington R. 'An Introduction to Social Anthropology (1952) p 111



जिते छोटी छोटी बातों पर समाप्त नहीं किया जा सकता है। आजकल इस विवाह को सर्वोत्तम माना जाता है।

(२) मोनोजिनी (Monogyny)

यह वह विवाह है जिसमें विवाह तो एक प्रथा के समान एक ही स्त्री से होता है जो कानूनी पत्नी होती है परन्तु पुरुष दूसरी स्त्रियों से भी यौन सम्बन्ध खुले रूप से रख सकता है, लेकिन उन्हें पत्नी का स्थान नहीं दे सकता। साधारणतया वे दासियाँ (Slaves) और रसूल (Concubines) होती हैं।

(३) अस्थायी एक विवाह (Monandry)

यह वह विवाह है जिसमें एक पुरुष को कुछ समय के लिये एक स्त्री से यौन सम्बन्ध स्थापित करने की अनुमति प्रदान की जाती है, परन्तु स्त्री पर समूह के समस्त पुरुषों का अधिकार रहता है। जितने समय के लिये वह स्त्री एक विशिष्ट पुरुष को सुपुर्व कर दी जाती है, दूसरे पुरुष उससे यौन सम्बन्ध स्थापित नहीं कर सकते। इस विवाह को अस्थायी एक विवाह (Temporary Monogamy) भी कह सकते हैं। यह इसी प्रकार है जिस प्रकार एक व्यक्ति जमीन के एक टुकड़े को जोतने के लिये कुछ समय का अधिकारी होता है, यद्यपि जमीन का स्वामी समुदाय का प्राथमिक व्यक्ति है।

यह प्रथा बैलीकोमिया के इन्डियन्स (Indians) और ब्राजील के असभ्य लोगों में पाई जाती है।

एक विवाह का प्रचलन (Extent of Monogamy)

यद्यपि मोनोजिनी (Monogyny) और अस्थायी एक विवाह (Monandry) भी एक विवाह (Monogamy) के ही प्रचलित स्वरूप हैं लेकिन जब हम एक विवाह की चर्चा करते हैं तो मुख्यतया हमारा तात्पर्य जोड़ा विवाह (Pair Marriage) से ही होता है। एक विवाह वर्तमान युग की सर्वश्रेष्ठ विवाह प्रथा है। यह संसार की सभी जातियों में प्रचलित है। भारत में सभी जातियों के प्रभाव के कारण अनेकों जन जातियों में भी प्रचलित है। कई आदि जातियों में यह प्रथा पहले से प्रचलित थी, परन्तु अनिवार्य नहीं थी। दक्षिण भारत की कदार (Kadar) जाति, अण्डमानियों (Andamanese), लद्दा की विडा (Vedda), बोर्नियो (Borneo) की पनान और डायक्स (Panans & Dyaks) तथा केन्द्रीय अफ्रीका की मृगमैत्रि जातियों में यह अनिवार्य रूप से प्रचलित है। ततर (Tatar), तुङ्गस (Tungus), सेमोयीड्स (Samoyeds) मङ्गोल (Mongols), भारतीय तथा यूरोपीय जातियों में एक विवाह प्रथा साधारण रूप से प्रचलित है।

लेकिन प्राचीन सभ्यता में एक विवाह बहुत न्यून मात्रा में प्रचलित था। स्पार्टा (Spartans) में एक विवाह के नियम की प्रधानता होते हुए भी विवाह विच्छेद को प्रचलित करने के लिये द्विपत्नी विवाह (Bigamy) की अनुमति प्रदान की जाती थी और वह विधान के अन्तर्गत दण्डनीय नहीं था। पारसु फिर भी सभ्यता के विकास के साथ एक विवाह की धारणा रुढ़िगाली हो रही थी। ईसा की तृतीय शताब्दी में रोम के सम्राट् दायोक्लेसियस (Diocletian) ने पुरुषों के अधिकारों में कटौती कर दी और द्विपत्नी विवाह (Bigamy) को एक दण्डनीय अपराध घोषित किया। यूरोप की कुछ आदिम जनियों में भी एक विवाह प्रचलित था। वेल्स (Welsh) जति में एक विवाह का मरती में पालन होता था। लेकिन यहूदियों में बहुत लम्बे अर्थ तक बहु विवाह (Polygamy) प्रचलित था। उनमें एक विवाह (Monogamy) के आदर्श बहुत समय के बाद ११ वीं शताब्दी में विकसित हुए। ईसाई धर्म ने एक विवाह के प्रचलन में काफी सहयोग दिया है और उसके विस्तार के साथ एक विवाह प्रथा भी समस्त यूरोप में फैल गई। ईसाई धर्म कभी-कभी तो एक विवाह प्रथा का प्रवर्तक बनने तक का दावा भी करता है। लेकिन यह केवल कल्पना की चीज है, क्योंकि ईसाई धर्म के विकास में पहले स्पार्टा, रोमन और यहूदियों में एक विवाह एक अनिवार्य सभ्यता के रूप में पनप चुकी थी। छठी शताब्दी में आयरलैण्ड के राजा डायरमेड (Diarmait) के दो पत्नियाँ और दो रत्न (Concubines) थीं और वह द्विपत्नी विवाह (Bigamy) को एक दैवीय संस्था समझता था। बल्कि आज भी जब कि को शिवा और सभ्यता अपने धर्म विकास पर पहुँच चुकी है श्री ए० पी० हर्बर्ट जैसे लोकमन्य के सदस्य बहुपत्नी विवाह के पक्ष में दलील पेश करते हैं और आज डायरमेड में यह विचारधारा पनप रही है कि स्त्रियों की बाहुल्यता की समस्या का बहुपत्नी विवाह (Polygamy) एक अच्छा समाधान हो सकता है।

समस्त मानव सभ्यता एक विवाह के आदर्श को स्वीकार करती है, लेकिन पश्चिम के सम्य देशों के लिये बढ़ती हुई स्त्रियों की संख्या एक समस्या बनती जा रही है। इसलिये यह कहना असम्भव है कि एक विवाह मानव सभ्यता की उत्कृष्टतम संस्था है। लेकिन फिर भी अधिकांश मानव जति एक विवाह को ही सर्वश्रेष्ठ मानती है और अनेक देशों में बहु विवाह को दण्डनीय घोषित कर दिया गया है।

एक विवाह के कारण (Causes of Monogamy)

(१) कई आदि जनियों की आर्थिक स्थिति ठीक नहीं है। एक पत्नी में

अधिक को रखने में उनमें आर्थिक कठिनाइयाँ खड़ी हो जाती हैं ।

(२) स्त्रियों में अत्यधिक ईर्ष्या की भावना पाई जाती है । इसलिए स्त्रियाँ एक साथ रहते हुए जीवन को नरक बना देती हैं ।

(३) स्त्रियों तथा पुरुषों का अनुपात बराबर होना भी इसका एक प्रमुख कारण है । समाज अनुपात में एक स्त्री पुरुष का जोड़ा ही न्याय संगत है ।

(४) प्रेम इस बात के लिए विवश करता है कि एक व्यक्ति से सम्बन्ध स्थापित किया जाय ।

(५) एक विवाह प्रथा प्राकृतिक जान पड़ती है । मेलिनोव्स्की (Malinowsky) ने जोर देते हुये लिखा है, “एक विवाह ही विवाह का वास्तविक स्वरूप है, रहा था और रहेगा ।”¹

एक विवाह के लाभ (Advantages of Monogamy)

- (१) विवाह स्थाई रहता है ।
- (२) परिवार का बन्धन अधिक शक्तिशाली होता है ।
- (३) बच्चों का समुचित पालन पोषण होता है ।
- (४) सम्पत्ति का न्यायपूर्ण वितरण होता है ।
- (५) स्त्रियों की दशा अच्छी रहती है ।
- (६) बच्चों की मृत्यु कम होती है ।
- (७) प्रेम में शुद्धता रहती है ।
- (८) जीवन का स्तर उच्च बनाने में सहायक होता है ।

एक विवाह के दोष (Disadvantages of Monogamy)

कुछ विद्वानों की दृष्टि में एक विवाह में कुछ दोष भी हैं । उनके मतानुसार एक विवाह एकाधिकार की चेष्टा है और जो दोष एकाधिकार (Monopoly) के होते हैं वे ही इसमें भी पाये जाते हैं । समनर एवं कैलर ने लिखा है, “एक विवाह एकाधिकार है और जहाँ कभी भी एकाधिकार होता है वहाँ पर बाहर और भीतर दोनों ही पाये जाते हैं (अर्थात् अनेक व्यभिचार पाये जाते हैं),”² कुछ विद्वान इसे अश्राकृतिक और समाज द्वारा थोपा हुआ भी मानते हैं । इसके द्वारा सुख नाश और सामाजिक असन्तोष बढ़ता है । स्त्री बाहुल्यता वाले देशों में एक

¹ “Monogamy is, has been, and will remain the only type of marriage,” Malinowsky, B “Marriage” in Encyclopaedia of Britannica, Vol XIV, 14th, Edition (1938), pp 940-950

² “Monogamy is monopoly, wherever there is monopoly, there is bound to be both ‘Ins’ and ‘Outs,’ Sumner, W G and Keller, A G The Science of Society, Vol III Yale University Press, New Haven, p 1879

विवाह सकल न होने के साथ साथ अनैतिकता और व्यभिचार को भी प्रोत्साहित करता है। पश्चिमी देशों के लिये स्त्री संख्या की अधिकता और एक विवाह नियम दो विरोधी समस्याएँ बनी हैं। इंग्लैण्ड और अमेरिका में पूर्व वैवाहिक सम्बन्ध और स्वतन्त्र लैंगिक सम्बन्ध अधिक मात्रा में पाये जाते हैं जो किसी हद तक एक विवाह प्रथा के ही दोष कहे जा सकते हैं। एक विवाह प्रथा पर पोमेराय (Pomerai) भी इसी प्रकार के विचार व्यक्त करते हैं। उन्होंने लिखा है, "इस प्रकार प्रारम्भिक एक विवाह का मूल्यांकन प्रत्येक जगह रलैल प्रथा (Coeubinage) बेरयावृत्ति और स्वच्छन्द लैंगिक सगठनों आदि बहु वैवाहिक (Polygamic) उपशमन औपधिकारको (Palliatives) के द्वारा होता था। जो आज भी विश्व के प्रत्येक कोने में प्रत्यक्ष रूप से विद्यमान है।"¹ निःसन्देह बेरयावृत्ति और स्वतन्त्र वैवाहिक सगठन तथा पूर्व वैवाहिक सम्बन्धों की अबाध गति देखकर यह कहना अनुचित न होगा कि एक विवाह की सर्वोच्चता विश्व जनमत को स्वीकार नहीं है।

(२) बहु-विवाह (Polygamy)

वैवाहिक सगठन का दूसरा स्वरूप (Form) बहु विवाह (Polygamy) है। एक विवाह के विपरीत जब विवाह सगठन में सम्मिश्रित होने वाले दोनों विंगा के सदस्यों की संख्या दो से अधिक होती है अर्थात् एक पुरुष का दो या दो से अधिक स्त्रियों अथवा एक स्त्री का दो या दो से अधिक पुरुषों अथवा सामूहिक रूप से अनेक पुरुषों का अनेक स्त्रियों से विवाह होता है तो उसे बहु-विवाह (Polygamy) कहते हैं।² बलसरा ने भी बहु-विवाह की परिभाषा करते हुये लिखा है, "विवाह का वह प्रकार जिसमें सदस्यों की बाहुल्यता होती है, बहु-विवाह कहलाता है।"³ सक्षेप में यह एक से अधिक पत्नी अथवा पति के विवाह को कहते हैं। बहु-विवाह एक सर्वव्यापी प्रथा है। भारत भी इसका अपवाद

¹ "Thus, early monogamic marriage was everywhere trumpered by the polygamic palliatives of concubinage, prostitution, and free unions, and these palliatives still exist in practically every part of the world" Reipn De Pomerai "Marriage Past, Present and Future" (1930) p 85.

² "The forms of Marriage in which there is Plurality of partners is called polygamy" Bal-sara F N 'Sociology' (1956) pp 145-146

नहीं है। भारत में टोडा (Toda), नागा (Naga), बेगा (Baiga), गोंड (Gond) तथा अधिकतर मध्यभारत के प्रोटोऑस्ट्रोलायड (Proto-australoid) जन जातियों में साधारण रूप से प्रचलित है। पूर्वी अफ्रीका की बेगम्बा जाति में यह सबसे अधिक पाया जाता है। इस प्रथा के अनेक कारण हैं। अधिकतर स्त्री तथा पुरुषों की संख्या में असमानता (Disproportion) का होना एक प्रमुख कारण होता है। जिस समाज में पुरुष अधिक और स्त्रियाँ कम हों वहाँ अधिक पति और जहाँ स्त्रियाँ अधिक हों वहाँ पत्नियाँ अधिक होने की स्थिति उत्पन्न होना स्वाभाविक है। अधिकतर ऐसे ही समाजों में यह प्रचलित है।

बहु विवाह (Polygamy) को हम निम्नलिखित प्रमुख चार स्वरूपों में देख सकते हैं:—

- (१) द्विपत्नी विवाह (Bigamy)
- (२) बहुपत्नी विवाह (Polygyny)
- (३) बहुपति विवाह (Polyandry)
- (४) समूह विवाह (Cenogamy)

अब हम इन सबका अलग अलग अध्ययन करेंगे।

(१) द्विपत्नी विवाह (Bigamy)

यह वह विवाह है जिसमें एक पुरुष एक ही समय में दो स्त्रियों से विवाह करता है। होलेया (Holeyra) और मेदारु (Medaru) जो मैसूर में रहते हैं, एक व्यक्ति को दो बहनों के साथ विवाह करने की अनुमति प्रदान करते हैं। जब प्रथम पत्नी से पुत्र उत्पन्न नहीं होता है तो दूसरी पत्नी लाने की इच्छा अनुभव की जाती है और प्रथम पत्नी की बहन से ही आम तौर से दूसरी शादी की जाती है।

(२) बहुपत्नी विवाह (Polygyny)

बहुपत्नी विवाह वह विवाह है जिसमें एक पुरुष एक ही समय में दो से अधिक स्त्रियों से विवाह करता है। बहुपत्नी विवाह पुरुष की एकाधिकार (Monopoly) की भावना का स्रोतक है। परन्तु चूँकि लगभग सभी समाजों में स्त्रियों एवं पुरुषों की संख्या बराबर होती है इसलिये यह प्रथा सर्वव्यापी नहीं हो सकती। उदाहरण के लिये यदि किसी समाज में स्त्रियों एवं पुरुषों की संख्या बराबर है और यदि एक पुरुष दो से अधिक स्त्रियाँ रखता है तो इसका तात्पर्य यह हुआ कि आधे के लगभग पुरुष अविवाहित ही रहेंगे इसलिये बहुपत्नी विवाह प्रायः कानूनी, धार्मिक अथवा सामाजिक रीति रिवाजों एवं व्यवहारिक कठिनाइयों

द्वारा नियन्त्रित हो जाता है। फिर भी यह धनी और उच्चवर्ग तथा विश्व की अनेक जन जातियों में प्रचलित रहा और अब भी है। साधारणतया यह दो स्वरूपों में प्रचलित रहा है।

(अ) असीमित बहुपत्नी विवाह

(Unrestricted Polygyny)

कुछ समाजों में बहुपत्नी विवाह पर कोई रोक टोक नहीं होती है और अधिकांश जनता में यह नियमित रूप से प्रचलित होता है। समाज उसको अनुमति पक्ष में स्वीकृति प्रदान करता है। अफ्रीका की करीब ८० प्रतिशत जातियों तथा अमेरिका की २० प्रतिशत जातियों में इसका प्रचलन पाया जाता है।

(ब) संशर्त बहुपत्नी विवाह

(Conditional Polygyny)

यह विवाह सीमित होता है और उच्च तथा धनाढ्य घरानों के लोगों को ही इसकी अनुमति मिलती है। यह कुछ वर्ग विशेष के लोगों तक ही सीमित है जो कि आदि युगीन सभ्यता से कुछ ऊँचे उठे हुये हैं।

बहुपत्नी विवाह का प्रचलन

(Extent of Polygyny)

आस्ट्रेलिया की जन जातियों और दक्षिणी अफ्रीका की बुशमैन (Bushmen) जाति को छोड़कर बहुपत्नी विवाह बहुत कम मात्रा में व्यवहृत होता है। उत्तरी अमेरिका की उच्च शिकारी और खेतीहर जातियों तथा अफ्रीका की सभ्य जातियों में इसका अत्यधिक प्रचलन है। अफ्रीका में बोनिन (Bonin) के राजा की रानियों की संख्या ६०० से ४००० के बीच थी। लेकिन कथाओं के अनुसार अधिकांश को उसने अपने सरदारों को दे दिया था। बहु विवाह का प्रचलन ऑगल भारतीय जातियों में भी था। आर्यों में राजाओं और जागीरदारों तथा स्लाव (Slavonic) और ट्यूटो (Teutonic) जातियों में प्रमुखतया उच्च और अमीरों में बहुपत्नी विवाह होता था। आयरलैंड में राजाओं के लिये दो रानियाँ रखने की प्रथा थी।

भारत में हिन्दू और मुसलमान दोनों ही जातियों में बहुविवाह न्यूनाधिक मात्रा में अभी कुछ ही वर्षों पहले तक प्रचलित था। अधिकांश राजाओं और बादशाहों के एक से अधिक रानियाँ थीं। कपाडिया ने लिखा है, “भारतवर्ष में यह प्रतिमान वैदिक युग से वर्तमान समय तक प्रचलित रहा है।”¹ उत्सवों के

¹ “In India the patterns has presisted right from the Vedic times to the present” K. M. Kapred a ‘Marriage and Family in India’ (1955), p 97.

समय हिन्दू शास्त्रों ने चार स्त्रियों स्वीकार की हैं। महिषी (प्रमुख पत्नी) परिग्रत (प्रभावी) यत्ता (अधिक प्रिय) तथा पतागली। मनु के दस और याज्ञवल्क्य के दो पत्नियाँ थीं। इस्लाम के अनुसार प्रत्येक मुसलमान भी चार स्त्रियाँ रख सकता है, यद्यपि बादशाहों के इससे भी अधिक पत्नियाँ होती थीं। नैवर और नम्बूदरीपाद जातियों में भी यह प्रथा अनुलोम विवाह (Hypergamy) के रूप में प्रचलित थी, लेकिन अब इन सबको कानून द्वारा अमान्य और दण्डनीय घोषित कर दिया गया है। १९५५ का "हिन्दू विवाह अधिनियम" (Hindu Marriage Act of 1955) तथा अन्य राज्यों द्वारा पारित कानून इस दिशा में सफल प्रयत्न हैं। अन्य देशों में भी कानून एवम् धार्मिक रीति रिवाजों द्वारा बहुपत्नी विवाह को नियन्त्रित कर दिया गया है फिर भी भारत और अन्य देशों की वन्य जन जातियों में अब भी प्रचलित है। भारत में विशेषकर बेगा, टोका, गोंड तथा लुशाई जातियों में यह प्रथा साधारण है। समकालीन समाजों में भी यह प्रथा प्रचलित है। राइबर्स ने लिखा है, "यह प्रत्येक स्थान पर विवाह का अति सामान्य स्वरूप है, जहाँ तक हम जानते हैं यह सार्वभौमिक नहीं है। परन्तु धनायों एवम् शक्तिशालियों का विशेषाधिकार है।"¹ उदाहरण के लिये अफ्रीका के राजाओं और ओसोनिया के धनायों में यह विवाह प्रथा पाई जाती है।

बहुपत्नी विवाह के कारण (Causes of Polygyny)

- (१) स्त्रियों की संख्या का पुरुषों से अधिक होना ।
- (२) पुरुष की अधिक स्त्रियों रखने की इच्छा ।
- (३) पुरुष की नवीनता एवम् अनेकता (Variety) की तृष्णा ।
- (४) पुरुष की अधिक सन्तानों की कामना एवम् सुरक्षा की आवश्यकता ।
- (५) पुरुष की केन्द्रित एकाधिकार की भावना ।
- (६) स्त्रियाँ गर्भावस्था एवम् मासिक धर्म के समय यौन सगुण्यों के अयोग्य होती हैं, ऐसे समय में पुरुष की कामवासना की तृप्ति के लिये एक से अधिक स्त्रियों की आवश्यकता पड़ती है ।

(७) कुछ समाजों में स्त्रियाँ शक्ति एवम् प्रतिष्ठा की द्योतक समझी जाती हैं, जैसे आस्ट्रेलिया के आदिवासियों में जितनी अधिक स्त्रियाँ उनके पास होती हैं उतने ही अधिक वे सम्मानित, शक्तिशाली एवम् धनाढ्य समझे जाते हैं ।

(८) खेतीहर जातियों में पुरुष को भ्रम में हाथ बटाने एवम् सहयोग देने के लिये अधिक स्त्रियों की आवश्यकता अनुभव की जाती है, जैसे भारत के गोंड,

¹ "It is the Commonest form of Marriage every where so far as we know, it is not universal but is the privilege of the powerful and rich" Rivers, 'Social Organisation'

वेग तथा लुगई गोत्रों में अधिकतर धर्म विभाजन के लिये ही एक से अधिक स्त्रियों के साथ विवाह किया जाता है ।

(॥) बच्चे पैदा हो जाने पर पत्नी का अधिकतर समय बच्चों के लालन पालन में व्यतीत होता है । ऐसे समय में पति की सेवा सुधूपा तथा आनन्द के लिये दूसरी पत्नी की आवश्यकता अनुभव होती है ।

(१०) कई जातियों ॥ जैसे दक्षिणी प्रशान्त महासागर के मनहीकी (Manihiki) द्वीप, ब्रिटिश गयाना तथा भारत की वैश्य और ब्राह्मणों में बच्चे के जन्म के बहुत दिनों बाद तक माता को घर से बाहर रखा जाता है, उसे घर की वस्तुएँ छूने तक नहीं दी जाती हैं तथा दूसरी औरत का बनाया हुआ भोजन उसे दिया जाता है । ऐसी स्थिति में अन्य पत्नी की आवश्यकता अनुभव की जाती है ।

(११) बुढ़ापे में सेवा सुधूपा तथा आनन्द के लिये जवान पत्नियों की आवश्यकता अनुभव की जाती है । बुढ़ावस्था में शादी होने का यही कारण है । राजाओं और नवबों के इतिहासों से अक्सर ऐसा ही पाया गया है कि उन्होंने अधिक आयु में छोटी कुमारियों से शादियाँ की हैं ।

बहुपत्नी विवाह के लाभ (Advantages of Polygyny)

बहुपत्नी विवाह के एक सस्था के रूप में प्रचलित होने के कई सामाजिक उद्देश्य हैं —

- (१) इससे घर में धर्म का विभाजन हो जाता है ।
- (२) बच्चों का पालन पोषण भली भाँति किया जा सकता है ।
- (३) पुरुष विवाह के क्षेत्र में ही अपनी काम वासना की तृप्ति कर लेता है । अतः समाज में व्यभिचार नहीं फैलता ।

बहुपत्नी विवाह से हानियाँ (Disadvantages of Polygyny)

(१) परिवार के सदस्यों की संख्या अधिक होने के कारण आर्थिक व्यवस्था खराब हो जाती है । एक पुरुष के लिये अधिक स्त्रियों का खर्चा उठाना कठिन हो जाता है यही कारण है कि वर्तमान समय में आदिवासियों ॥ बहुपत्नी विवाह का लोप तथा एक विवाह (Monogamy) का आविर्भाव हो रहा है ।

(२) पुरुष के लिये इतनी स्त्रियों को नियन्त्रण में रखना कठिन हो जाता है । अतः घर में अशान्ति एवम् अव्यवस्था उत्पन्न हो जाती है ।

(३) स्त्रियों का स्तर अति निम्न हो जाता है ।

(४) सम्पत्ति विभाजन की समस्याएँ उठ खड़ी होती हैं ।

(५) पारिवारिक भगवे मनुष्य के लिये मानसिक असन्तोष के कारण बनते हैं ।

(६) बहुपत्नी विवाह न्यायसंगत नहीं है ।

(३) बहुपति विवाह (Polyandry)

बहुपति विवाह वह विवाह है जिसमें एक स्त्री का एक समय में दो या दो से अधिक पुरुषों के साथ विवाह होता है । यह प्रायः उन आदि जन जातियों और समाजों में पाया जाता है जहाँ पर स्त्रियों की संख्या पुरुषों से कम होती है तथा प्राकृतिक साधनों का अभाव और गरीबी होती है । पोमेराय (Pomeroy) ने लिखा है, ' विसृत अर्थों में यह केवल उन्हीं प्रदेशों में पाया सकती है जहाँ प्रकृति विशेषतया मानव की शत्रु होती है जीवन दुष्कर, भोजन की अव्यधिक कमी और इसके फलस्वरूप जहाँ पुरुषों की संख्या स्त्रियों से अधिक होती है ।¹ किन्तु आधुनिक युग में इसे घृणा की दृष्टि से देखा जाता है ।

बहुपति विवाह का प्रचलन (Extent of Polyandry)

बहुपति विवाह विश्व के निम्नलिखित प्रदेशों और जन जातियों में प्रचलित है — ग्रीनलैंड के एस्किमो (Esquimo), सपारोजिन के कौसाक (Saporo gian Cossaks), पश्चिमी साइबेरिया के गिल्याक (Gilyaks), समस्त तिरवती हिन्दुस्तान के टोडा (Toda) नेयर (Nair), कुर्ग (Coorgs), मिरिस (Miris), दोप्ला (Doplas) बुटी (Butias) खासा (Khassas), मालाबार के इरवान (Irvans) तथा काम्मा (Kammala), कोटा (Kota) संपाल (Santhals) दक्षिणी अफ्रीका की होन्तेन्तो (Hottentots), डमारा (Damaras), बॉटू (Bantu), जातियों मदागैस्कर (Madagascar) के होवा (Hovas), सीलोन की सिन्हाला (Sinhalese), मरक्केस आइलैण्डर्स (Marrqueas Islanders) और मलाया द्वीप की पेनिन्सुला (Peninsula) जातियों में बहुपति विवाह की प्रथा प्रचलित है । प्रायः इन सभी जातियों की आर्थिक स्थिति अच्छी नहीं है और बदतर परिस्थितियाँ में ये निवास करते हैं ।

उपयुक्त जातियों में बहुपति विवाह प्रायः दो स्वरूपों में उपस्थित है जो इस प्रकार है —

¹ "Broadly speaking it may be said to exist only in regions where nature is particularly hostile where life is arduous food extremely scarce, and where in consequence, the men invariably outnumber the women" Ralph De Pomeroy 'Marriage Past, Present and Future' (1930) p 45

(अ) भ्राता सम्बन्धी बहुपति विवाह (Fraternal Polyandry)

यह वह विवाह होता है जिसमें स्त्री के सब पति सहोदर भ्राता होते हैं। जब बड़ा भाई विवाह कर लेता है तो उसकी पत्नी प्रथा से ही दूसरे अनुज भ्राताओं की पत्नी बन जाती है छोटे भाइयों को उससे शादी करने की आवश्यकता नहीं होती है। यदि लघुभ्राता बच्चे होते हैं तो किशोरवस्था को पार करने के बाद उसके पति बन जाते हैं। अथवा यदि कोई छोटा भाई परिपक्व अवस्था में दूसरी स्त्री से शादी कर लेता है तो वह अन्य छोटे एवम् बड़े सब भाइयों की पत्नी बन जाती है। कुछ जातियों में यह प्रथा भी प्रचलित है कि विवाह के बाद पैदा होने वाले भाई की भी वह स्त्री पत्नी बन जाती है। वेस्टरमार्क ने लिखा है, "जब एक लड़का किसी स्त्री से विवहित हो जाता है तो वह लड़की प्रायः उसी समय उसके अन्य सब भाइयों की पत्नी बन जाती है और उसी प्रकार बाद में पैदा होने वाला भाई भी बड़े भाइयों के अधिकारों में भागीदार माना जाता है।"¹ भ्राता सम्बन्धी बहुपति विवाह भारत की खासा, टोडा जातियों, हिमालय प्रदेश के लहाख और तिब्बत में प्रचलित है। १८६० तक सिलोन (Ceylon) में भी यह सामान्य नियम था। नीलगिरी की टोडा जन जाति में जब किसी लड़के की शादी हो जाती है तो उसके विद्यमान भाइयों के अतिरिक्त बाद में पैदा होने वाले भाई भी अन्ततोगत्वा उस स्त्री के पति बन जाते हैं। किन्तु राइवर्स (Rivers) ने टोडा जन जाति में कुछ ऐसे बहुपति विवाह देखे हैं जिनमें प्रथक् प्रथक् गोत्र के सदस्य थे।

भ्राता सम्बन्धी बहुपति विवाह में पारिवारिक व्यवस्था (Family System in Fraternal Polyandary)

इस प्रकार के परिवार में बड़े भाई का एकाधिकार होता है। छोटे भाइयों का पत्नी के साथ लैंगिक सम्बन्ध बड़े भाई की इच्छा पर ही निर्भर रहता है। पोमेराय ने लिखा है, 'अधिकांश बहुपति विवाह समुदायों में एक स्त्री के पति प्रायः भाई या रक्त सम्बन्धी होते हैं और यह देखा जाता है कि छोटे भाइयों द्वारा पत्नी की साझेदारी बड़े भाई की उदारता पर निर्भर करती है जो कि वह छोटे भाइयों के प्रति दिखाता है अन्यथा स्त्रियों की कमी के कारण उन्हें पत्नी रहित रहना पड़ता है।'²

¹ "When a boy is married to a girl she usually becomes the wife of his brothers at the same time and any brother born later will similarly be regarded as sharing his elder brother's right" Westermarck 'History of Human Marriage'

² "In most polyandrous communities a woman's husband

(व) अभ्राता सम्बन्धी बहुपति विवाह (Non-fraternal Polyandry)

यह बहुपति विवाह का वह स्वरूप है जिसमें एक स्त्री के अनेकों पति आपस में सहोदर भ्राता न होकर अनेकों गोत्रों (Clans) के व्यक्ति होते हैं, जो एक दूसरे से अपरिचित होते हैं । दक्षिण भारत की जन-जातियाँ विशेष तौर से मालाबार और कोचीन की नैयर जाति में यह प्रमुखतया प्रचलित है । नैयर जन-जाति में पतियों का भाई होना अनिवार्य नहीं है । मालाबार और कोचीन में बहुपति विवाह दूसरे गोत्र के सदस्यों के साथ भी हो सकता है ।

अभ्राता सम्बन्धी बहुपति विवाह में पारिवारिक व्यवस्था (Family Systems in Non-fraternal Polyandry)

इसमें कोई संगठित पारिवारिक व्यवस्था नहीं होती है । पति विभिन्न परिवारों या गोत्रों के सदस्य होते हैं जो अलग अलग रहते हैं । स्त्री अपने पतियों के पास बारी बारी से दौरा लगाती रहती है । वह अपनी इच्छानुसार किसी भी पति के पास चाहे जितने दिनों तक ठहर सकती है और उस समय तक दूसरे पतियों का उस पर कोई अधिकार नहीं होता है । इस प्रकार के विवाह अस्थायी होते हैं और छोटे छोटे झगड़ों से ही विवाह समझौते टूट जाते हैं । सबसे बड़ी कमी यह होती है कि इसमें उत्तरदायी पिता का अभाव होता है । नैयर्स में पति अपनी पत्नी और उसके बच्चों का प्रबंध करने के लिये बाध्य नहीं होता है । वेस्टरमार्क ने लिखा है, “नैयर जाति के बहुपति विवाह सम्बन्धी समूह, कठिनाई से विवाह कहे जा सकते हैं । एक शैक्षणिक दृष्टिकोण से भी यदि हम विचार करें तो वे सखीली तथा अत्यधिक अनियमित व्यवस्था की थीं । पुरुष कभी स्त्री के साथ नहीं रहे तथा कुछ विवरण वेसायों के अनुसार पितृत्व के कर्तव्य की सर्वथा उपेक्षा की गई ।”¹ लेकिन १८१० के मालाबार

are usually brothers or blood relations, and it would seem that the sharing of a wife is an act of benevolence on the part of the elder brothers to the younger ones, who, owing to the shortage of women would otherwise would have to go wifeless” Ralph De Pomerai ‘Marriage, Past, Present & Future’ (1930) p 46

¹ “The polyandrous unions of the Nayers can hardly be called marriages even from a non-legal point of view considering that they were of loosest and most fugitive character, that the male partners never lived with the woman, and that, according to some accounts, the duties of fatherhood entirely ignored” Westermarck ‘The History of Human Marriage’

विवाह आयोग (The Malabar Marriage Commission of 1890) ने सब विवाहों के पञ्जीकरण (Registration) का नियम पारित कर दिया और १८९६ के बाद बच्चे पिता की आधी सम्पत्ति के कानूनी उत्तराधिकारी बनने लगे और पति की मृत्यु की स्थिति में सम्पूर्ण सम्पत्ति पर पत्नी और बच्चों का अधिकार हो जाता है।

बहुपति विवाह के कारण (Causes of Polyandry)

(१) स्त्रियों की सख्या की अपेक्षा पुरुषों का अधिक सख्या में होना। खीलिंग शिशु हत्या के कारण भारत की टोडा, खासा, कोटा, मैयर आदि जन जातियों में स्त्रियों की कमी हो गई।

(२) तिब्बत, हिमालय तथा दक्षिणी भारत की जन जातियों में बहुपति विवाह स्त्री को सकट से बचाने के लिये किया जाता है। पति जब अधिक समय के लिये घर से बाहर चला जाता है तो पत्नी अकेली रह जाती है। मैयर लोग अधिकतर सना में प्रविष्ट हो जाते हैं। अतः वेस्टरमार्क के विचारानुसार बहुपति विवाह पत्नी को सकटमय परिस्थितियों से बचाने के लिये किया जाता है।

(३) बहुपति विवाह का प्रमुख कारण आर्थिक सकट है। दरिद्र होने के कारण भारत के खासा तथा टोडा बधू मूल्य (Bride price) देने में असमर्थ होते हैं। अतएव इन जातियों में एक ओर तो स्त्रियों का अभाव रहता है दूसरी ओर बधू मूल्य इतना अधिक होता है कि उसे चुकाना एक मनुष्य की सामर्थ्य से बाहर होता है। अतएव कुछ लोग मिलकर एक बधू का क्रय कर लेते हैं। टोडा तथा खासा जन जातियों में सब भाई मिलकर एक बधू को क्रय कर लेते हैं जो सामान्य रूप से सभी की पत्नी होती है।

(४) टोडा तथा अन्य भारतीय जनजातियों में खीलिंग शिशु हत्या बहुपति विवाह का एक प्रमुख कारण है। इन जातियों में स्त्री को बहुत कम महत्व दिया जाता है। किन्तु कुछ मानवशास्त्रियों के अनुसार खीलिंग शिशु हत्या केवल बहुपति विवाह वाले समाजों में ही प्रचलित नहीं अपितु राजपूतों तथा अन्य जातियों में भी इस प्रकार की प्रथा पाई गई है। परन्तु एस्किमों तथा तिब्बतियों में इसका कारण खीलिंग शिशु हत्या ही है।

(५) बढ़ती हुई जनसंख्या को रोकने के लिये भी अनेक जातियाँ बहुपति विवाह प्रथा का प्रयोग करती हैं।

(६) भौगोलिक पृथक्ता के कारण उनका दूसरे समूहों से सम्पर्क नहीं होता है, अतः वे एक सीमित क्षेत्र में ही विवाह करते हैं। इस सीमित क्षेत्र में जब स्त्रियाँ कम होती हैं और बाहर से सम्पर्क के अभाव में स्त्रियाँ आ नहीं सकतीं

तो बहुपति विवाह की आवश्यक पड़ती है। अतएव ऐसी जनजातियों में जो भौगोलिक दृष्टि से पृथक् हैं यह प्रथा साधारण रूप से प्रचलित है।

(७) संयुक्त परिवार को शक्तिशाली बनाये रखने की इच्छा भी बहुपति विवाह, विशेषकर भ्राता सम्बन्धी बहुपति विवाह (Fraternal Polyandry), का प्रमुख कारण है।

बहुपति विवाह घृणा की दृष्टि से देखा जाता है, अतः अब धीरे धीरे इसका लोप होता जा रहा है। इसके स्थान पर अधिकतर जनजातियों में एक विवाह (Monogamy) की प्रथा का प्रचलन बढ़ता जा रहा है। लॉर्ड ने लिखा भी है, “वास्तव में प्रमाणित घटनाएँ एक हाथ की जँगुलियों पर गिनी जा सकती हैं।”¹ इसका एक प्रमुख कारण यह भी है कि विज्ञान की प्रगति के साथ भौगोलिक सीमाएँ टूट गई हैं और जातीय तथा धार्मिक प्रतिबन्ध ढीले पड़ते जा रहे हैं। अतः एक जाति में स्त्रियों की कमी होने के कारण दूसरी जाति की स्त्रियों से शादी की जा सकती है। कन्यामूल्य को भ्रष्टाचारिक समझा जाने लगा है। अतः आर्थिक अभाव और विवाह के सम्बन्ध भी हलके जा रहे हैं।

(४) ग्रुप अथवा समूह विवाह

(Group Marriage or Cenogamy)

समूह विवाह वह विवाह है जिसके अनुसार पुरुषों का एक समूह स्त्रियों के एक समूह से विवाह करता है, परन्तु समूह का प्रत्येक पुरुष, समूह की प्रत्येक स्त्री के साथ यौन सम्बन्ध रख सकता है। प्रायः एक समूह के भाई दूसरे समूह की बहिनों से विवाह करते हैं जिससे सब स्त्रियों सब पुरुषों की सामूहिक रूप से पक्षियों होती हैं। समूह विवाह बहुत कम समाजों में विद्यमान है। भारत की टोडा जाति में बहुपति विवाह प्रचलित होने के कारण कभी कभी समूह विवाह भी हो जाता है। समूह विवाह अधिकतर बहुपति विवाहमय समाजों (Polyandrous Societies) में ही प्रचलित है। यह साधारण रूप से तिब्बत, सिक्किम, भूटान, लङ्का की सिंहली (Sinhalese of Ceylon) में पाया जाता है। राइवर्स (Rivers) समूह विवाह (Cenogamy) शब्द को उचित नहीं समझता, वह इसे लिंग साम्यवाद (Sexual Communism) के नाम से पुकारना उचित समझता है। मॉर्गन (Morgan) ने समूह विवाह (Cenogamy) और लिंग साम्यवाद (Sexual Communism) में अन्तर किया है। उसके अनुसार लिंग साम्यवाद विवाह का प्रथम स्तर है तथा समूह विवाह उसके बाद

¹ “Indeed well authenticated cases may be counted on the fingers of one hand”. R. H. Lowie ‘Primitive Society’

का । वेस्टरमार्क ने इस तथ्य का खण्डन करते हुए लिखा है कि लिंग साम्यवाद समूह विवाह का प्रथम स्तर कभी नहीं माना जा सकता । कुछ विद्वानों का मत है कि समूह विवाह, विवाह का प्रथम स्तर है तथा अन्य सब विवाह इसी से विकसित हुये हैं, किन्तु इसके विपरीत कुछ समाजशास्त्री यह नहीं मानते कि समूह विवाह सभी आदिकालीन समाजों में रहा होगा ।

रक्त सम्बन्धी विवाह (Affineal Marriages)

रक्त सम्बन्धी विवाह के अन्तर्गत वे विवाह आते हैं जो कि विवाहित युग्म के परिवारों के बीच में होते हैं । दूसरे शब्दों में इस विवाह के कारण सम्बन्धित (In Laws) दो व्यक्तियों में विवाह होता है । इन विवाहों के दो स्वरूप हैं —
(अ) देवर या भाम्नी विवाह (Levirate)

जब एक स्त्री अपने देवर से विवाह कर लेती है तो उसे देवर विवाह कहते हैं । यह प्रायः सभी विद्यमान समाजों में प्रचलित है । देवर विवाह तीन प्रकार का होता है ।

(i) कनिष्ठ देवर विवाह (Junior Levirate)

इसमें लघु भ्राता ही अपने भाई का उत्तराधिकारी होता है । बड़े भाई की मृत्यु के उपरान्त प्रायः छोटे भाई का बड़े भाई की पत्नी के साथ विवाह हो जाता है । भारत की हिन्दू जाति में भाम्नी को लघु भ्राता की अर्द्ध पत्नी (Half Wife) कह कर पुकारा गया है ।

(ii) ज्येष्ठ देवर विवाह (Senior Levirate)

इस विवाह के अनुसार अग्रज भ्राता ही भाई का उत्तराधिकारी होता है । देवर विवाह की ये प्रथाएँ प्रायः भारत की टोडा, तियान, खासा, कोटा आदि जन जातियों में प्रचलित हैं । जाटों तथा अन्य निम्न श्रेणी की जातियों में भी कनिष्ठ देवर विवाह की प्रथा सर्वत्र प्रचलित है । टोडा जाति में एक भाई के विवाह के पश्चात् अग्रजसंगत सभी भाई उसकी पत्नी के पति हो जाते हैं । इस प्रकार का भ्राता सम्बन्धी बहुविवाह (Fraternal Polyandry) भी एक प्रकार से देवर विवाह (Levirate) है ।

(iii) पूर्वत देवर विवाह (Anticipatory Levirate)

इस विचार को ध्यान में रखते हुये कि लघुभ्राता एक दिन अवश्य अपने ज्येष्ठ भ्राता की पत्नी का पति बनेगा, किन्हीं समाजों में यह प्रथा भी प्रचलित है कि ज्येष्ठ भ्राता की शादी होने के उपरान्त लघु भ्राता ज्येष्ठ भ्राता की पत्नी का पति मान लिया जाता है । इस अवस्था में एक भाई दूसरे भाई की जीवित अवस्था में ही देवर विवाह का उपयोग करने का अधिकारी हो जाता है ।

देवर विवाह का उद्देश्य पूर्व विवाह द्वारा सम्बद्ध परिवारों से श्रावद्ध रखना ही है। एक भाई की मृत्यु के परचात् दूसरा भाई घर की देखभाल कर लेता है और ऐसी स्थिति में परिवार विघटित होने से बचता है और परिवार का रधिर निरन्तर एक वंश से दूसरे वंश को हस्तांतरित होता रहता है। इस प्रकार यह परिवार तथा गोत्र संगठन की रक्षा करता है।

(थ) साली विवाह (Sororate)

साली विवाह (Sororate) वह विवाह होता है जिसके अनुसार पुरुष पत्नी की भगिनी के साथ विवाह करता है। यह दो प्रकार का होता है.—

(i) सीमित साली विवाह (Restricted Sororate)

इसमें एक पत्नी की मृत्यु के परचात् उसकी छोटी बहिन से विवाह कर लिया जाता है। यह प्रायः सभी समाजों में प्रचलित है।

(ii) समकालिक साली विवाह (Simultaneous Sororate)

इसके अनुसार पुरुष के एक स्त्री से विवाह करने के परचात् उस स्त्री की अन्य भगिनियाँ गुप्तरूप से (Potentially) उस पुरुष की पत्नियाँ बन जाती हैं। इस प्रकार यह एक बहुभगिनी सम्बन्धी (Sororal Polygyny) है। साधारणतया जिस स्त्री के साथ विवाह होता है उसकी छोटी बहिन ही पत्नियाँ बनती हैं, क्योंकि बड़ी बहिनों का विवाह पहले होता है। यह प्रायः उन जनजातियों में प्रचलित है जहाँ पत्नी मूल्य (Bride Price) और दहेज मूल्य (Dowry) अत्यधिक होता है। दहेज की कीमत अधिक होने पर पिता सब पुत्रियों की शादियों में दहेज देने में असमर्थ होता है अतः एक पुत्री की शादी में अन्य पुत्रियों को बिना विवाह ही उस पुरुष को सौंप दिया जाता है और पुरुष को एक पत्नी की मृत्यु हो जाने पर दूसरी पत्नी के विवाह में मूल्य नहीं देना पड़ता है। भारत के राजपूतों में यह साधारणतया प्रचलित है। लेकिन अविवाहित पत्नी की स्थिति (Status) विवाहित पत्नी से निम्न होती है।

जीवन साथी का चुनाव (Selection of Mate)

विवाह करने में सबसे बड़ा प्रश्न यह आता है कि जीवन साथी का चुनाव किन लोगों में से करना होगा, यह कठिन समस्या होती है। इनके कुछ दायरों पर अब हम प्रकाश डालेंगे।

रक्त सम्बन्धी विवाह (Consanguine Marriage)

रक्त सम्बन्धी विवाह वह विवाह पद्धति है जिसके अनुसार जीवन साथी का चुनाव निकट रक्त सम्बन्धियों में से ही करना पड़ता है।

पूर्वी अफ्रीका की कुछ आदिम जातियों में पुरुष अपनी माताओं और बहिनों के साथ विवाह करते हैं। मिथ के शाही परिवारों में रक्त शुद्ध रखने के दृष्टिकोण से ऐसे विवाह करते हैं। हिन्दू देवता यामा और यामी, जो भाई बहिन थे, ने विवाह किया था। नाइजीरिया के शाही परिवारों में भी ऐसा होता है। त्रिपुरा के राजाओं में भी यह प्रथा पाई जाती है।

अन्तर्विवाह (Endogamy)

अन्तर्विवाह वह विवाह है जिसके अनुसार एक व्यक्ति अपने समूह के अन्दर ही विवाह कर सकता है। यह समूह विभिन्न व्यक्तियों के लिये विभिन्न हो सकते हैं। फोल्सम (Folsom) ने इसकी परिभाषा निम्न शब्दों में की है, “अन्तर्विवाह वह नियम है जिसके अनुसार एक व्यक्ति को अपनी ही जाति या समूह में विवाह करना पड़ेगा। हालाँकि निकट के रक्त सम्बन्धियों से विवाह की अनुमति नहीं होती है।”¹

अन्तर्विवाह (Endogamy) और बहिर्विवाह (Exogamy) सापेक्ष शब्द हैं। वही एक दृष्टिकोण से अन्तर्विवाह है तो दूसरे दृष्टिकोण से बहिर्विवाह। हिन्दुओं के जाति अन्तर्विवाह को स्वीजिये। यह उपजाति बहिर्विवाह (Sub-caste Exogamy) हुआ क्योंकि उपजाति समूह के बाहर विवाह किया जाता है, परन्तु जब प्रजाति (Race) राष्ट्र (Nation) इत्यादि की दृष्टि में देखते हैं तो यह अन्तर्विवाह है। अन्तर्विवाह (Endogamy) दो रेखाओं के बीच विवाह करने की अनुमति प्रदान करता है। यह ऐसी सीमाओं का निर्धारण करता है कि अमुक समूह के बाहर और अमुक समूह के अन्दर विवाह होना चाहिये।

अन्तर्विवाह के प्रकार (Forms of Endogamy)

(i) विभागीय तथा वन्य जाति अन्तर्विवाह

यह वह अन्तर्विवाह है जिसके अनुसार वन्य जाति के बाहर कोई भी स्त्री या पुरुष विवाह नहीं कर सकता।

(ii) वर्ग अन्तर्विवाह (Class Endogamy)

इसके अनुसार विवाह वर्ग के अन्दर ही होना चाहिये।

¹ “Endogamy is the rule that one must marry within one's own caste or other group. However, it seldom permits marriage of close kin.” Folsom, J. K. ‘The Family and Democratic Society’ Routledge and Kegan Paul Ltd, London, p. 64

(iii) जाति अन्तर्विवाह (Caste Endogamy)

इसके अनुसार जाति के बाहर विवाह नहीं किया जा सकता । जैसे भारत में सत्री तथा अन्य जातियों ।

(iv) उपजाति अन्तर्विवाह (Sub caste Endogamy)

भारत में विवाह न केवल एक जाति में होते हैं बल्कि उनकी सीमा उपजाति तक रहती है । डा० श्रीनिवास ने लिखा है, “जाति से मेरा अभिप्राय वेदों के अनुसार जातियों से नहीं है परन्तु उपजाति से है जो कि अन्तर्विवाह की वास्तविक इकाई है।”¹

(v) प्रजाति अन्तर्विवाह (Race Endogamy)

इस नियम के अनुसार एक प्रजाति में ही विवाह किया जा सकता है । जैसे श्वेत प्रजाति (White race) के व्यक्ति केवल अपनी प्रजाति में ही विवाह करते हैं । वेद (Veddahs) प्रजाति के व्यक्ति कभी भी अपनी प्रजाति के बाहर विवाह नहीं करते । एक प्रजाति के अन्तर्गत भी कई संस्कृतियों के व्यक्ति रहते हैं, कई बार वे आपस में विवाह कर लेते हैं ।

(vi) राष्ट्रीय अन्तर्विवाह (National Endogamy)

यथा के अनुसार एक राष्ट्र के व्यक्ति ही आपस में विवाह कर सकते हैं । व्यवहारिक रूप में ससार के समस्त राज्य ऐसा ही करते हैं । एस्कीमो (Eskimos) कभी भी अपने राष्ट्र के बाहर विवाह नहीं करते ।

अन्तर्विवाह के कारण (Causes of Endogamy)

- (i) पृथक्ता की नीति ।
- (ii) भूमि तथा अन्य सम्पत्ति समूह में ही रखने का उद्देश्य ।
- (iii) व्यवसाय के रहस्य को गुप्त रखने के लिये ।
- (iv) यह विचार कि सख्या में शक्ति होती है और एक स्त्री के समूह के बाहर जाने का अर्थ यह होता है कि कई स्त्रियों को समूह में खो दिया ।
- (v) राष्ट्र की एकता बनाये रखने के लिये ।
- (vi) भौगोलिक पृथक्ता से विवरा होकर ।
- (vii) धर्म की भिन्नता के कारण ।

अन्तर्विवाह के लाभ (Merits of Endogamy)

- (i) समूह में एकता की भावना तीव्र रहती है ।

¹ “By caste I do not mean the Vedic caste but the sub caste which is the real unit of endogamy” Dr M N Srinivas, ‘Marriage and Family in Mysore.’

(ii) समूह के व्यवसायिक रहस्य एवं अन्य सम्पत्ति दूसरों को मालूम नहीं हो सकती ।

(iii) धियाँ सुखी रहती हैं ।

अन्तर्विवाह की हानियाँ (Demerits of Endogamy)

(i) राष्ट्रीय एकता में बाधा पहुँचाती है ।

(ii) दूसरे समूह के प्रति द्वेष और ईर्ष्या को जन्म देती है ।

(iii) जीवन संधियों के चुनाव का क्षेत्र सीमित रहता है ।

(iv) आधुनिक युग में इस प्रकार के सिद्धान्त की आवश्यकता नहीं है ।

बहिर्विवाह (Exogamy)

बहिर्विवाह वह प्रथा है जिसके अनुसार एक व्यक्ति को अपने समूह के बाहर ही विवाह करना होता है ।

बहिर्विवाह के लाभ (Merits of Exogamy)

(i) बहिर्विवाह (Exogamy), प्राणीशास्त्रीय (Biological) दृष्टिकोण से अच्छा रहता है । सन्तानें सुन्दर दृष्टि एवं बुद्धिमान होती हैं ।

(ii) बहिर्विवाह प्रगति का चिह्न है । समनर (Sumner) और कैलर (Keller) ने लिखा है कि 'अन्तर्विवाह रुढ़िवादी है, जब कि बहिर्विवाह प्रगतिवादी है ।'¹

(iii) विभिन्न सृष्टियाँ सम्पर्क में आती हैं ।

(iv) विश्व बंधुत्व की भावना का विकास होता है ।

(v) राजनैतिक दृष्टिकोण से भी हितकर है ।

अनुलोमा (Hypergamy)

अनुलोमा विवाह वह प्रथा है जिसके अनुसार पति, पत्नी के समूह से ऊँचे समूह या कुल का होना चाहिए । साधारणतया लड़की को ऊँचे ही कुल में दिया जाता है । ऊँचे होने का माप दण्ड कोई एक निश्चित नहीं है । कहीं पर धन है कहीं पर समाज में स्थिति और कहीं पर जाति इत्यादि हैं । भारतवर्ष में इस प्रथा का बड़ा अनुसरण किया जाता है । अन्यकुत्रों में बिसवा मर्यादा के आधार पर विवाह होता है । हर एक, अपनी लड़की का विवाह अपने स ऊँचे पित्रे के लड़कों से करना चाहता है ।

¹ "Endogamy is conservative while Exogamy is progressive" Sumner and Keller, 'The Science of Society,' Vol III, p 1618

प्रतिलोमा (Hypogamy)

प्रतिलोमा विवाह की वह प्रथा है जिसमें पति, पत्नी के समूह से नीचे समूह का होता है। इस प्रकार का विवाह साधारणतया नहीं किया जाता है।

जीवन सार्थी प्राप्त करने की पद्धतियाँ

(Methods of Acquiring Mates)

इस अध्याय में हमने विचार किया कि किस प्रकार से विवाह के स्वरूप परिवर्तित होते रहते हैं। हमने इस पर भी प्रकाश डाला है कि विवाह कितने लोगों के साथ किया जा सकता है और जीवन सार्थी कौन होना चाहिये। अब हम विवाह की विधियों या जीवन सार्थी को प्राप्त करने की पद्धतियों पर विचार करेंगे। प्रत्येक समाज में विवाह करने की विशिष्ट पद्धतियाँ होती हैं। जिनके अनुसार ही पुरुष विवाह करते हैं। ये पद्धतियाँ समाज द्वारा मान्य होती हैं। यदि समाज किसी पद्धति को मान्यता नहीं दे तो उसे विवाह नहीं कहा जा सकता। समाज द्वारा स्वीकृत ये पद्धतियाँ भिन्न भिन्न समाजों में भिन्न भिन्न हैं। प्राचीन काल में अधिकतर अपहरण परीक्षा, यज्ञों आदि में जीतकर कई तरीकों ■ पत्नियाँ प्राप्त की जाती थीं और अनेकों आदिम जातियों और अविकसित समाजों में आज भी ये पद्धतियाँ औपचारिकता आदि के रूप में प्रचलित हैं। साधारणतया विवाह की निम्नलिखित पद्धतियाँ हैं —

- (१) अपहरण विवाह (Marriage by Capture)
- (२) विनिमय विवाह (Marriage by Exchange)
- (३) परीक्ष्य विवाह (Marriage by Purchase)
- (४) पलायन विवाह (Marriage by Elopment)
- (५) सेवा द्वारा विवाह (Marriage by Service)
- (६) वृष्टागम विवाह (Marriage by Intrusion)
- (७) परीक्षा विवाह (Marriage by Trial)
- (८) सम्मति पूर्वक विवाह (Marriage by Mutual Consent)
- (९) परीक्ष्य विवाह (Probationary Marriage)

ये सब पद्धतियाँ विश्व की विभिन्न जातियों और समाजों में पाई जाती हैं। प्रत्येक जाति में विवाह करने की अपनी ही एक पद्धति है। जिसके अनुसार ही पुरुष अथवा स्त्री को विवाह करना पड़ता है। यहाँ पर हम प्रत्येक पद्धति पर विस्तार से प्रकाश दालेंगे।

(१) अपहरण विवाह (Marriage by Capture)

अपहरण विवाह पद्धति में पुरुष स्त्री को बलपूर्वक छीन कर ले जाता है।

पुरुष यदि दूसरे समूह की स्त्री को बलपूर्वक छीन कर लाने में सफल हो जाता है तो समाज द्वारा उन दोनों को विवाहित समझ लिया जाता है। असफल होने पर अविवाहित ही रहता है और उसे पहले की भाँति फिर से इस कार्य की सफलता के लिये प्रयत्न करने पड़ते हैं। इस विवाह में एक प्रकार से युद्ध को काम में लाया जाता है। अपहरण विवाह का जन्म आदि काल में अगम्यागमन (Incest) के प्रति घृणा, स्त्री भ्रूण हत्या और दूर के समूहों के विवाह करने की प्रकृति से हुआ। अपहरण द्वारा विवाह की प्रथा सर्व प्रचलित प्रथा थी। मेलानेसिया (Melanesia), न्यूग्विनी (New Guinea) की पापुआना (Papuan) जाति, फिजियानों (Fijians) और आस्ट्रेलिया में यह अत्यधिक प्रचलित थी। बाइबिल (Bible) में भी इसी प्रकार के कई उदाहरण मिलते हैं, जिनके अनुसार बेंजामिन (Benjamins) जाति के लोग ज़ाबेश गिलैड (Jabesh Gilead) के निवासियों की चार सौ कुमारी लक्षिका को भगाकर ले गये, जब कि वे उत्सव के अगसर पर नाच गाना कर रहे थे। इसी प्रकार की प्रथापू रोम और प्राचीन ग्रीस में भी प्रचलित थी। भारतवर्ष में यह प्रथा बहुत प्राचीन काल में प्रचलित थी। मनुस्मृति में यह स्पष्ट वर्जित है कि इस प्रथा के अनुसार एक स्त्री का उसके घर से जबरदस्ती अपहरण होता है, जब कि वह चिल्लाती है, रोती है, उसके सम्बन्धियों की हत्या कर दी गई है, या उन्हें घायल कर दिया गया है और उनके मकानों को तोड़ दिया गया है।¹ आजकल भारत में यह पद्धति छोटे नागपुर के हो (Ho) मुन्हा, भूमिजा, सभाल आदि में साधारणतया प्रचलित है। खेरिया तथा बिहोर जाति में बलपूर्वक छीनकर विवाह की अपेक्षा सस्कार पूर्वक बल विवाह (Ceremonial Capture) प्रचलित है, जिसके अनुसार वर त्योहार के दिन कुंडुम लगा देता है। आसाम में बलपूर्वक विवाह युद्ध के साथ और मध्य भारत में शान्ति पूर्वक होते हैं।

(२) पत्नीक्रय विवाह (Marriage by Purchase)

अपहरण विवाह के बाद विवाह के इतिहास में विकास का द्वितीय चरण पत्नीक्रय विवाह का आता है, जिसके अनुसार पिता को मूल्य देकर उसकी लक्ष्मी से विवाह किया जाता है। पत्नीक्रय विवाह को अपहरण विवाह के प्रति घृणा का परिणाम कहा जा सकता है। गोमेराय ने लिखा है,² “सम्यक्ता के अग्रिम

¹ मनुस्मृति ३।१५। पृष्ठ २६

² “With the further development of civilization, the custom fell in to disfavour and was gradually succeeded by marriage by purchase” Ralph De Pomerai ‘Marriage Past, Present and Future’, (1930), p 69.

विकास के साथ यह प्रथा (अपहरण विवाह) अनादर की शिकारी बनी और यथाक्रम से धीरे धीरे पत्नीक्रय विवाह के रूप में परिणित हुई।” हर्बर्ट स्पेन्सर और कोर्निसवाटर (Koenigswatter) का मत है कि अपहरण विवाह से पत्नीक्रय विवाह तक के बीच के परिवर्तन काल में अपहरणकर्ता अपहृत पत्नी के पिता अथवा सम्बन्धियों को, उनके प्रतिशोध और प्रतिहिंसात्मक क्रोध से बचने के लिये कुछ धन प्रति भूति शतक के रूप में भेंट किया करता था, जिसने धीरे-धीरे प्रथा का रूप ले लिया और पत्नीमूल्य (Bride Price) कहलाने लगा। यह प्रथा टर्की, परसिया, भारत, न्यूगुयना (New Guinea) की पापुआ जाति और मोरिस (Maori) तथा बॉटू (Bantu) जातियों में अधिक रूप में प्रचलित थी। टर्की और परसिया में घर को बधू के घर, बधू मूल्य (Bride Price) लेकर जाना होता था अन्यथा उसे निराश लौटना पड़ता था अथवा अपहरण से विवाह करना होता था। अरब के देशों में प्रायः पत्नी मूल्य उठों और चौकों के रूप में दिया जाता है। पत्नीक्रय द्वारा विवाह भारत में प्रति व्यापक है। इसमें बधू का मूल्य देकर घर उसे अपने घर ले जाता है। ‘बधूमूल्य’ वस्तुओं के रूप में अथवा शोकड़ (Cash) में ही दिया जाता है। बधू का मूल्य उस अन्य जाति की आर्थिक स्थिति पर तथा बधू के रूप तथा सौन्दर्य पर निर्भर करता है। नागा जाति एवं मध्य प्रदेश की जातियों में बधू मूल्य इतना अधिक है कि उसे देना एक व्यक्ति की स्थिति के बाहर की वस्तु है। इसी कारण यहाँ कई स्त्री एवं पुरुष अविवाहित ही रह जाते हैं।

(३) विनमय विवाह (Marriage by Exchange)

अधिक पत्नी मूल्य से बचने के लिये कुछ अन्य जातियों में स्त्रियों के आदान प्रदान द्वारा ही विवाह प्रचलित है। इस पद्धति के अनुसार पति अपनी बहन अथवा किसी अन्य सम्बन्धित स्त्री का पत्नी के परिवार के किसी पुरुष के साथ विवाह कर देता है। इस प्रथा के अनुसार पत्नी के बदले में दूसरी पत्नी देनी पड़ती है। यह प्रथा लगभग सभी अन्य जातियों और अप्रतिष्ठित लोगों में, भिनको बिना बदले स्त्रियाँ मिलना असम्भव है, प्रचलित है। भारत की खासा जाति में इस पर निषेध है। पश्चिमी पंजाब और राजस्थान की कुछ जातियों में इस प्रकार के विवाह अवरुध होते हैं, लेकिन यह एक धृष्टि प्रथा समझी जाती है। आस्ट्रेलिया में यह देकर पत्नी लेने की प्रथा बहुत साधारण है। जावा, सुमात्रा आदि द्वीप-समूहों में भी इस प्रकार के विवाह होते हैं, लेकिन बहुत न्यून मात्रा में।

(४) पलायन विवाह (Marriage by Elopement)

विवाह की एक पद्धति पलायन विवाह भी है, जो आदिवासियों में अत्यन्त

व्यापक है। इस पद्धति के अनुसार 'वर' वधू को गुप्त रूप से भगाकर ले जाता है और अपनी पत्नी बना लेता है। जब स्त्री और पुरुष दोनों में प्रेम होता है और माता-पिता यदि उनके विवाह को अस्वीकार करते हैं तो 'वर वधू' कुछ महीनों तक गुप्त रूप से जीवन व्यतीत करते हैं। तत्पश्चात् वे अपने गाँव में लौट आते हैं। समाज उनके विवाह को मूक स्वीकृति प्रदान कर देता है। कहीं-कहीं पर वधू मूल्य के अधिक भार में बचने के लिये यह प्रथा प्रचलित है। 'वधू मूल्य' अधिक होने के कारण वर उसे देने में असमर्थ होता है, अतः वह वधू को भगाकर ले जाता है।

(५) सेवा द्वारा विवाह (Marriage by Service)

आदि निवासियों में पति द्वारा पत्नी के पिता की सेवा के द्वारा विवाह की पद्धति भी सर्वव्यापी है। यह प्रथा विरव के अनेक हिस्सों में प्रचलित है। खाताया माया (Mayas), हेब्रू (Hebrews), सेमिटे, (Semites), साइबेरिया और भारत में बंगाल के लिम्बू (Limboos), और किरांती (Kirantie) जातियाँ, मीनापुर के पुरुस तथा रत्नखोल, इकि एमोलस एनालस, पिरस और सतपूजा प्रदेशों में यह प्रचलित है। माया (Mayas) जाति में वर को अपने ससुर के घर दसवा मकान बनाकर रहना पड़ता था और पाँच या छ वर्ष तक उसकी सेवाएँ करनी पड़ती थीं। बाइबिल में लिखे कुछ प्रसंगों से स्पष्ट होता है कि जेकब (Jacob) नामक पुरुष ने पत्नी प्राप्त करने के लिये लेबन (Laban) की सात वर्ष तक सेवा की थी और विवाह के उपरान्त भी उसे अगले सात वर्ष तक फिर सेवा करनी पड़ी। सेवा विवाह कुछ जातियों में पत्नी मूल्य देने में असमर्थता के कारण भी होता है। उत्तरी भारत तथा सतपूजा के प्रदेश में प्रायः यह प्रथा प्रचलित है कि जब ससुर के कोई पुत्र नहीं होता तो वह दामाद को ही अपना उत्तराधिकारी मान लेता है। गोंड और बेगा जातियों में भी पुरुष जो कि 'लमानिया तथा लेयसेना' या 'गहरिया' कहलाता है, एक निश्चित समय तक ससुर के घर रहने के पश्चात् विवाह कर लेता है। जानसर खासा के यहाँ नेपाल के गोरखा पुरुष सेवी का कार्य करते हैं और इसके बदले में जानसर खासा अपनी पुत्रियों का विवाह उनके साथ कर देते हैं।

(६) धृष्टागम विवाह (Marriage by Intrusion)

बलपूर्वक विवाह पद्धति के विपरीत यदि कोई स्त्री किसी पुरुष से विवाह करना चाहती है तो वह उसके घर घुसकर बैठ जाती है। प्रेमी युवक एवं युवती में जब संस्कार पूर्ण विवाह होने में कठिनाई होती हो अथवा जब प्रेमी विवाह करने से अस्वीकार करे, उस समय वधू उसके घर में घुस कर बैठ जाती

है। घर की माता उसे बाहर निकालने की भरसक चेष्टा करती है। यदि माता उसे निकालने में असफल होती है अथवा लड़की भीतर ही रह जाने में समर्थ हो जाती है तो घर को वधू से विवाह करना पड़ता है। भारत में बिहोर तथा हो (Ho) वन्य जाति में यह प्रथा अत्यन्त व्यापक है। हो जाती में इस पद्धति को 'अनादर' जिसका तात्पर्य बलपूर्वक है, कहते हैं। लड़की के साथ इस समय बहुत बुरा व्यवहार किया जाता है। उसे मारा जाता है, सताया जाता है, किन्तु इसके पश्चात् भी यदि युवती नहीं जाती तो पुरुष को उससे विवाह करना अनिवार्य हो जाता है।

(७) परीक्षा विवाह (Marriage by Trial)

यह विवाह भारतीय वन्य जातियों में प्रचलित है। इसके अनुसार पुरुष की शक्ति की परीक्षा ली जाती है। भील जाति में घर को विवाह के लिये अपनी शक्ति का प्रदर्शन करना पड़ता है। उनके अनुसार शारीरिक बल सबसे महत्वपूर्ण वस्तु है। अतः परीक्षा विवाह में यदि पुरुष अपनी शक्ति को प्रमाणित करने में सफल हो जाता है तो उसका विवाह कर दिया जाता है अन्यथा उसको अविवाहित रहना पड़ता है। शक्ति प्रदर्शन की प्रथा भी अमोखी होती है। होली के त्यौहार के समय एक ऊँचे पेड़ के सिरे पर नारियल तथा गुड़ बाँध दिया जाता है। पेड़ के नीचे कुँवारी युवतियाँ एक गोलाकार घेरा बनाकर खड़ी हो जाती हैं। कुँवारा युवक उस गोल घेरे को तोड़ कर पेड़ पर चढ़ने की चेष्टा करता है। यदि इस प्रयत्न में युवक सफल हो जाता है तो उसे यह अधिकार होता है कि वह उस गोले में खड़ी युवतियों में से किसी भी मनपसन्द युवती से विवाह कर सके। युवतियाँ युवक को पेड़ पर चढ़ने से रोकती हैं और अनेकों प्रकार से उसे नीचे गिराने की चेष्टा करती हैं और युवक के प्रयत्नों में रोदे अटकती हैं। यदि युवक असफल रहता है तो वह अविवाहित ही रहता है और सफल होने पर किसी भी एक युवती से विवाह कर सकता है।

सम्मति पूर्वक विवाह (Marriage by Mutual Consent)

सम्मति पूर्वक विवाह की पद्धति वर्तमान तथा आदि दोनों ही समाजों में प्रचलित है। इस पद्धति के अनुसार पति और पत्नी जब अपनी सम्मति विवाह के लिये दे देते हैं तो विवाह हो जाता है। सम्मति पूर्वक विवाह पद्धति का विकास स्त्री और पुरुष की स्वच्छन्द और स्वतन्त्र भावनाओं के साथ हुआ। प्राचीन समाजों में भी आस्ट्रेलिया को छोड़कर सभी जगह प्रायः लड़के लड़की की सम्मति ली जाती थी, लेकिन अधिकारा विवाह माता पिता की इच्छा पर ही निर्भर करता था। चीन के विवाह विधान में तो अभी बीसवीं शताब्दी के प्रारम्भ तक विवाह

संबन्धी सम्बन्ध अधिकार माता पिता के हस्त थे चाहे वर-वधू का आयु कितना भी हो। इसी प्रकार रान और भारतीय और यूरोपीय सम्बन्धों में भी विवाह अधिकार माता पिता की इच्छा पर ही आधारित था। भारत के हिन्दू समाज में भी अन्त भी युवक युवती की स्वतन्त्र इच्छा से किया हुआ विवाह एक कालाचक्र का विषय बन जाता है। लेकिन वर्तमान हुई जनसांख्यिक भावनाओं के साथ शिक्षा का विकास का स्वतन्त्र और युवक-युवती का सहमती सम्मति की विवाह गण के कारण तक पहुँचने में सफल हुआ है। आप के युवक युवती यह नहीं चाहते कि माता पिता के स्वार्थ के कारण अनुबन्ध और वन विवाह करके उनके जीवन का नरक बनाया जाय। पश्चिमी समाज के सहयोग से भारत भी इस दिशा में गति प्राप्त कर रहा है।

(८) परीय विवाह (Probationary Marriage)

इस विवाह पद्धति के अनुसार युवक युवती का कुछ समय के लिये साथ साथ रहने दिया जाता है। इस काल में वे एक दूसरे का प्रकृति और स्वभाव से परिचित हो जाते हैं। यदि उनके स्वभाव और व्यवहार प्रतिमान एक दूसरे के अनुकूल पड़ते हैं तो वे आपस में विवाह कर लेते हैं। यदि विवाह नहीं होता है तो युवक का युवती के माता पिता का कुछ भत्ता देना पड़ता है। यह भी भारत की कड़ी कानून नीति में प्रचलित है।

प्रश्न

१. विवाह के विभिन्न प्रकार क्या हैं ?

(What are the various form of marriage ?)

२. निम्न पर निम्नलिखित लिखिए —

(अ) एक विवाह (ब) बहुविवाह (स) बहुपत्नी विवाह (द) बहुपति विवाह (ए) मामा विवाह एवं साली विवाह (च) अनुनामा तथा तिलामा।

Write note on the following —

(a) Monogamy, (b) Polygamy, (c) Polyandry (d) Polyandry (e) Levirate and Sororate (f) Hypergamy and Hypogamy

३. अन्तर्विवाह और बहिर्विवाह मान्य शब्द हैं यात्रा काचित ?

(Endogamy and Exogamy are relative term Discuss)

४. निम्न पर संक्षिप्त निम्नलिखित लिखिए —

(अ) अन्तर्विवाह

(य) अन्तर्विवाह, घटिविवाह तथा अदुलोमा

(स) प्रतिलोमा

Write short notes on the following:—

(a) Endogamy (Agra, 1951)

(b) Exogamy, Endogamy and Hypergamy.
(Agra 1953 and 1956)

(c) Pratiloma marriage (Patna, 1958)

SELECTED READINGS

- 1 Sumner and Keller, 'The Science of Society' Vol. III.
 2. Folsom, J K. 'The Family and Democratic Society, chapter III and IV.
-

अध्याय ५

परिवार : पारिवारिक विघटन

(Family Family Disorganisation)

पारिवारिक विघटन पर विचार करने के पूर्व पारिवारिक संगठन पर विचार करना होगा क्योंकि बिना संगठन पर विचार किये हमारे लिये यह समझने में कठिनाई होगी कि किस वस्तु का नाश हो रहा है।

पारिवारिक संगठन (Family Organisation)

पारिवारिक संगठन को यदि बाढ़ रूप स देखे तो पुरुष और स्त्री जब तक एक घर में एक साथ रहते हैं, संगठित हैं। परन्तु यह विचार ठीक नहीं है। हम आगे चल कर देखेंगे कि इसके पूर्व कि पति पत्नी एक दूसरे स सम्बन्ध विच्छेद करते हैं पारिवारिक संगठन का अभाव दीर्घ समय से प्रारम्भ हो चुका होता है और विच्छेद उस असन्तोष एवं विघटन का अन्तिम लक्षण या क्रिया है। कुछ परिवार आर्थिक सुखी होते हैं और स्वर्ग का निर्माण अपने घरों में कर लेते हैं और कुछ परिवार दुःख एवम् क्लेश का दरप प्रस्तुत कर नरक की याद दिलाते हैं। किसी परिवार के संगठन को नापने के लिये निम्न कारकों को उपयोग में लाया जा सकता है। यदि ये कारक पूर्णतया पाये जाते हैं तो वह परिवार पूर्ण संगठित होता है।

(१) हितों की एकता (Unity of Interest)

परिवार में हितों की एकता होनी चाहिए। जब तक परिवार में एक दूसरे के हितों को अपना हित नहीं समझा जाता उस समय तक परिवार सुख का अनुभव नहीं कर सकता। माता अपने बच्चों को सुखी देखना ही अपना हित समझती है, इसलिये रात भर जगना, मल-मूत्र उठाना एवम् अन्य कार्य करना उसे कष्टप्रद प्रतीत नहीं होता। पति अपनी पत्नी के सुख पर उत्साह देखना चाहता है और उसके लिये वह सब कुछ न्यौढ़ावर करने को तैयार रहता है। परिवार में एक दूसरे के लिये त्याग तभी हो पाता है जब कि दूसरे के हितों को अपना हित समझा जाय।

(२) व्यक्तिगत महत्वाकांक्षाओं की एकता

(Unity of personal ambitions)

प्रत्येक व्यक्ति की आकांक्षा होती है और वह उन्हें हर मूल्य पर प्राप्त

करना चाहता है। परिवार में भी हर सदस्य की अपनी अपनी आकांक्षाएँ होती हैं परन्तु धन, समय एवम् अवसरों द्वारा एक सीमा निर्धारित कर दी जाती है और सारी आकांक्षाएँ इसी सीमा के अन्दर पूरी करनी होती हैं। परिवार के सदस्यों को एक दूसरे की आकांक्षाओं का आदर करना चाहिये और उनमें से जो अति आवश्यक हों उन्हें पूर्ण करना चाहिए। मान लीजिये एक माता को शूद्रा का धड़ा शौक है और वह अधिकांश धन, इस बात की चिन्ता न करते हुए कि उसके पथों को अच्छी शिक्षा के लिये धनान्तर के कारण प्रयत्न नहीं हो पाता, किन्तु भी व्यय कर देती है, तो यह सामाजिक विघटन का एक लक्षण है। परिवार में एक दूसरे की आकांक्षाओं का ध्यान रखते हुये सुन्दर सन्तुलन रखना चाहिये।

(३) उद्देश्यों की एकता (Unity of objectives)

परिवार के सदस्यों में उद्देश्यों की एकता भी होनी चाहिये। उद्देश्यों की एकता से अभिप्राय यह है कि परिवार की प्रमुख समस्याओं पर सबका मत करीब करीब एकसा होना चाहिये। यदि परिवार की प्रमुख समस्याओं पर मतभेद नहीं होगा तो परिवार चल ही नहीं सकता। अतः एक संगठित परिवार में उद्देश्यों की एकता परम आवश्यक है।

(४) परिवार के प्रति प्रेम (Love for family)

जब परिवार संगठित होता है तो सुल का केन्द्र बन जाता है। सुल का केन्द्र बनने के लिये आवश्यक है कि परिवार का प्रत्येक सदस्य एक दूसरे को प्यार करे और दूसरे को देखकर प्रसन्न हो। परिवार में जब पति पत्नी धरता है तो हर एक के मुख खिल उठते हैं। यह इस बात का प्रतीक है कि परिवार में एक दूसरे के प्रति प्रेम पाया जाता है।

(५) यौन इच्छाओं की पूर्ति केवल परिवार में

(Fulfilment of Sexual desires in the family)

यौन इच्छाओं की पूर्ति पति पत्नी को एक दूसरे से ही करनी चाहिये। पारिवारिक विघटन की क्रिया का अधिकांश रूप से प्रारम्भ यौन सम्बन्धों की असन्तुष्ट पूर्ति से होता है। जब तक पति पत्नी इस सम्बन्ध से सन्तुष्ट रहते हैं तो कोई भी गलत प्रारम्भ नहीं होता। यौन सम्बन्ध की असन्तुष्टी पारिवारिक विघटन का मूल कारण है।

पारिवारिक विघटन (Family Disorganisation)

पारिवारिक विघटन कोई मूर्त वस्तु नहीं है बल्कि एक दशा है। पारिवारिक सम्बन्धों में सामञ्जस्य एवम् संगठन का लोप पारिवारिक विघटन है। किसी का

भी कटु सम्बन्ध या तनाव जो कि पति पत्नी या बच्चों के बीच पाया जाता है उसे पारिवारिक विघटन कहते हैं।

पारिवारिक विघटन से हम बाढ़ लक्षणों को समझते हैं। जैसे—परित्याग (Desertion), पृथक्करण (Separation), विवाह विच्छेद (Divorce) या शारीरिक प्रत्याघात (Physical Violence)। परन्तु ये बाढ़ लक्षण पारिवारिक विघटन के अन्तिम लक्षण हैं। कई व्यक्ति पारिवारिक दुख और क्लेश के होते हुए भी धार्मिक विचारों के कारण साथ बने रहते हैं। कई बार पति पत्नियों में प्रेम का अत्यन्त अभाव होता है और वे किसी सम्पत्ति के कारण, सामाजिक नियमों के कारण, विवशताओं के कारण, बच्चों के हित के कारण, साथ रहते हैं। परन्तु साथ साथ रहना ही पारिवारिक संगठन का द्योतक नहीं है। अतः पारिवारिक विघटन उन लक्षणों के अभाव में पाया जाता है जिनका विवरण हम पारिवारिक संगठन में कर चुके हैं। यद्यपि आधुनिक युग में लोगों का कहना है कि पारिवारिक विघटन इतने प्रतिशत हैं और वे इस सत्ता को विवाह विच्छेद की संख्या से निकालते हैं परन्तु विवाह विच्छेद की संख्या से कई गुना अधिक परिवार विघटन के चक्र में पिस रहे हैं। डामन और गेटिस (Dawson and Gettys) ने उचित ही लिखा है, “इन संख्याओं की तुलना में निस्सन्देह ही पारिवारिक विघटन अत्यधिक फैला हुआ अनुलक्षण है क्योंकि यह सांख्यिकी उन दशाओं के विषय में बताती है जहाँ पर प्रक्रिया पूर्ण हो जाती है।”¹

पारिवारिक विघटन के कारण

(i) यौन सम्बन्धों की असन्तुष्टि

(Dis-satisfaction of sexual relations)

पारिवारिक विघटन का मुख्य कारण यौन सम्बन्धों की असन्तुष्टि है। अधिकांश ऋगड़े यहीं से प्रारम्भ होते हैं। एक प्रकार की झुँझलाहट मस्तिष्क में भरी रहती है और पति पत्नी एक दूसरे से घृणा करने लगते हैं। यही झुँझलाहट और घृणा छोटी मोटी बातों को बड़बड़ बना देती है और परिवार में द्वेष, क्लेश एवं दुख का जन्म होता है।²

¹ “Family disorganisation is no doubt a far more wide-spread phenomenon than such statistics indicate for they deal only those cases where the process is practically complete” Dawson and Gettys, ‘Introduction to Society’ p 266

² Read Exner, M J, ‘The Sexual side of Marriage’ G. V Hamilton, ‘A Research in marriage’ and writing of Havelock Ellis.

यदि पति और पत्नी इस दृष्टि से प्रसन्न हैं तो अन्य कठिनाइयाँ सरलता से सहन की जा सकती हैं। इलिस ने लिखा है, "यौन सम्बन्धी शान्ति भंग होने पर विवाह का ढाँचा ढहती हुई बालू पर खड़ा होता है।"¹

(ii) सामाजिक मूल्यों की विभिन्नता (Different Social Values)

जब समाज में विभिन्न सामाजिक मूल्य होते हैं तो इसका फल अच्छा नहीं होता। यह पारिवारिक विघटन को भी सहायता पहुँचाता है। जब सामाजिक मूल्य विभिन्न होंगे तो परिवार के सदस्यों में भी संघर्ष होगा। माता एक विचारधारा को मूल्यवान समझती है, पिता दूसरी को और बच्चे तीसरी को। इसका प्रभाव यह होगा कि वे एकमत न हो सकेंगे। पारिवारिक संगठन के लिये मतैक्य का होना अत्यन्त आवश्यक है। बदलते हुए समाज में दो पीढ़ियों के सदस्यों के विचारों में भिन्नता पाई जाना स्वाभाविक है। पिता और माता एक और पुरानी विचारधारा को मूल्यवान समझते हैं, दूसरी ओर बच्चे नवीन विचारधारा के अनुयायी होते हैं। इसका फल स्पष्ट है कि दोनों की विचारधाराओं में संघर्ष होगा, और यह संघर्ष पारिवारिक विघटन को निमग्न कर देगा।

(iii) सदस्यों की स्वार्थ की भावना

जब परिवार के सदस्यों में स्वार्थ की भावना अधिक होती है और वे एक दूसरे के हित का ध्यान नहीं रखते हैं तो पारिवारिक विघटन आरम्भ हो जाता है। परिवार में आपाधापी शुरू हो जाती है, कोई किसी की चिन्ता नहीं करता।

(iv) सामाजिक ढाँचे में परिवर्तन

पारिवारिक विघटन का सामाजिक ढाँचे के परिवर्तन से घनिष्ठ सम्बन्ध है। अध्याय १ में सामाजिक ढाँचे पर हम प्रकाश डाल चुके हैं। सामाजिक ढाँचा समाज में व्यक्तियों की स्थिति (Status) और कार्य (Role) निश्चिन्त करता है। शतान्तरियों में परिवार का ढाँचा बन पाया है और इस ढाँचे में परिवार की प्रत्येक सदस्य की स्थिति (Status) और कार्य (Role) निश्चित हो गये हैं। समाज में भीषण परिवर्तन होते जा रहे हैं और इसका प्रभाव परिवार पर भी पड़ रहा है और पुरुष एवम् स्त्रियाँ यह निश्चित नहीं कर पाती हैं कि उनके क्या

¹ "With failure of sexual harmony, the marriage structure rests on shifting sands" Ellis, Havelock, 'Little Essays of Love and Virtues'

कार्य हैं। स्त्रियों का विकास होता जा रहा है और वे अपने लिये पूर्व निश्चित कार्यों से असन्तुष्ट हैं। दूसरी ओर स्त्रियों की स्वतन्त्रता बढ़ती जा रही है, परन्तु पति अपनी पूर्व स्थिति एवम् मान को घट्वा नहीं पहुँचने देना चाहता है। इसका फल स्पष्ट है—पति और पत्नी का संघर्ष।

(v) सामाजिक परिवर्तन (Social Change)

सामाजिक परिवर्तन पारिवारिक विघटन में बड़ी सहायता पहुँचाता है। समाज के समग्रण्डों में सब ओर तीव्रता से परिवर्तन हो रहा है, सारी ही संस्थाओं पर इसका प्रभाव पड़ रहा है। परिवार भी इससे बच नहीं रह सका है।

(vi) औद्योगीकरण का प्रभाव (Effect of Industrialisation)

औद्योगीकरण होने के कारण परिवार के अधिकांश कार्य दूसरी समितियों ने ले लिये हैं। पति उत्पादन एवं धनोपार्जन के लिये घर के बाहर मिलों और फैक्ट्रियों में जाता है, बच्चे शिक्षा प्राप्त करने विद्यालयों में जाते हैं और पत्नियाँ भी काम करने घर के बाहर जाती हैं। इसका फल यह होता है कि सब लोग एक दूसरे से अलग रहते हैं और आपस में सहयोग नहीं कर पाते। साथ-साथ रहने से जो प्रेम उत्पन्न हो सकता है उसका भी अभाव होता जाता है। इन सब कारणों से पारिवारिक विघटन को सहायता मिलती है।

(vii) भौतिकवादी एवं व्यक्तिवादी विचारधारा

(Materialistic and Individualistic Philosophy)

भौतिकवादी एवं व्यक्तिवादी विचारधाराएँ परिवार के संगठन के आधार के विपरीत हैं। एक ओर परिवार, एक दूसरे के लिये त्याग, प्रेम एवं कष्ट उठाने की शिक्षा देता है तो दूसरी ओर भौतिकवादी एवं व्यक्तिवादी विचार-धाराएँ केवल अपने स्वार्थ की पूर्ति का उपदेश देती हैं। इन विचारधाराओं के कारण परिवार में त्याग एवं परोपकार की भावना कम होती जाती है, जो कि पारिवारिक संगठन की जड़ों को निर्बल कर देती है।

(viii) विवाह के आधार में परिवर्तन

(Change in the Basis of Marriage)

विवाह के आधार में प्रतिदिन परिवर्तन होता जा रहा है। पहले विवाह का आधार धार्मिक या और इस भावना से ओत प्रोत था कि विवाह एक पवित्र अटूट बन्धन है और इसे केवल मृत्यु ही तोड़ सकती है। परन्तु अब विवाह को केवल एक समझौता समझा जाता है, जिसे चाहे जब समाप्त किया जा सकता है। इसका प्रभाव यह होता है कि पति और पत्नी इसके बजाय कि एक दूसरे के अनुसार अपने को बनाएँ, तनिक-सी भी अरुचिकर बात हुई, विवाह विच्छेद की

तैयारी में लग जाते हैं। वास्तविक जीवन का ऐसा अनुभव है कि दो व्यक्तियों को आपस में एक दूसरे के दोषों को छुमा करते हुए एक दूसरे के अनुसार बनना पड़ता है तभी सम्बन्ध रह सकते हैं, क्योंकि ऐसा कोई मनुष्य नहीं जो दोष रहित हो कैलर ने उचित ही लिखा है, 'कोई भी मानव सम्बन्ध साधारण जीवन निर्वाह के लिये, सुखपूर्ण सम्बन्ध के विषय में तो कहना ही नहीं है तब तक स्थायी नहीं रह सकता जब तक कि जो व्यक्ति उसमें भाग ले रहे हैं अपने को एक दूसरे के अनुसार उन बातों में व्यवस्थित नहीं करते जो कि उनकी व्यक्तिगत स्वतन्त्रता को सीमित करते हैं।'¹

इस प्रकार के समझौते की भावना ने पारिवारिक नींव ही हिला दी है।

(ix) रोमांस पर आधारित विवाह (Marriages Based on Romance)

रोमांस भोग विलास और विषय सुख की कामना पर आधारित है। इस आदर्श के अनुसार पति पत्नी अन्य हितों के कारण विवाह नहीं करते, बल्कि केवल प्रेम के आधार पर करते हैं। इस विचारधारा में भोग विलास एवं विषय-सुख की भावना का आधिपत्य पाया जाता है। इसके कारण परिवार का आधार मजबूत नहीं रहता। आशिर्वादम् ने लिखा है "विवाह का रोमांसवादी आदर्श जो कि भोग विलास और विषय सुख की कामना पर अपने आप को आधारित करता है, परिवार को विघटन करने के लिये परवश है।"² इसी विचार की पुष्टि करते हुए इलियट और मेरिल ने लिखा है, 'इसलिये रोमांसपूर्ण विवाह, विवाह विच्छेद की ओर परिचालन करता है।'³

विवाह का आधार पारिवारिक संगठन के लिये अत्यन्त महत्वपूर्ण है। जब यह आधार ही खोखला होगा तो पारिवारिक संगठन किस वस्तु पर टिका रहेगा।

(x) दरिद्रता (Poverty)

दरिद्रता भी पारिवारिक विघटन को जन्म देती है। परिवार में जब धन की

¹ "no human relationship whatsoever is livable, not to say happy, unless those who share it are prepared to adjust themselves daily in ways that limit their personal freedom" Keller, 'Man's Rough Road', p. 393

² "The romantic ideal of marriage which bases itself upon lust is bound to break up the family" Asuravatham, F., 'A New Social Order', p. 317

³ "Romantic marriage thus lead to romantic divorce" Elliot, M. A. and Merrill, F. E. 'Social Disorganisation', p. 367

कमी रहती है तो सदस्यों में तनाव बना रहता है जो कि आपसी सम्बन्धों में कटुता एवं द्वेष को पैदा करता है।

(xi) विभिन्न उद्देश्य (Different interests)

जब परिवार के सदस्यों का उद्देश्य एक रहता है तो सारे सदस्य सहयोग की भावना के साथ उस उद्देश्य की पूर्ति में लगे रहते हैं। आजकल सदस्यों के विभिन्न उद्देश्य होते हैं और वे पृथक्-पृथक् उनकी पूर्ति में लगे रहते हैं। इसका फल यह होता है कि आपस में सहयोग न होकर स्वार्थ की भावना बढ़ जाती है।

(xii) आत्मनिर्भरता (Self dependence)

आधुनिक युग में आत्मनिर्भरता बढ़ती जा रही है और परिवार के सदस्यों का एक दूसरे से कोई विशेष कार्य नहीं पड़ता है, इस कारण से वे एक दूसरे की चिन्ता नहीं करते। यह लापरवाही और असहयोग को जन्म देता है और यह तत्त्व पारिवारिक विघटन को उत्साहित करता है।

(xiii) प्रतिकूल परिस्थितियाँ (Unfavourable Conditions)

कई बार प्रतिकूल परिस्थितियाँ जैसे— बीमारी, नौकरी छूट जाना, आर्थिक दशा-खराब हो जाना इत्यादि भी पारिवारिक विघटन को बढ़ाते हैं।

(xiv) सांस्कृतिक पृष्ठ-भूमि में असमानता (Different Cultural Background)

जब पती और पत्नी विभिन्न सांस्कृतिक पृष्ठ-भूमि के होते हैं तो आपस में समझौता बत सरल हो जाता है क्योंकि दोनों हर वस्तु को अपनी अपनी संस्कृति के अनुसार मापते हैं और कभी भी एक मत नहीं हो पाते। पति किसी बात को अच्छी समझता है तो पत्नी उसे बुरा समझती है और किसी बात को पत्नी अच्छा मानती है तो पति को वह बात भली नहीं लगती।

(xv) व्यक्तित्व के दोष (Defects of Personality)

जब पति, पत्नी में से किसी में भी व्यक्तित्व के दोष होते हैं तो समझौता एवं कलह प्रारम्भ हो जाती है, जिसका फल पारिवारिक विघटन होता है। व्यक्तित्व के दोष के उदाहरण मदिरा पान, चरित्रहीनता एवं अन्य मानसिक दोष हैं।

विवाह-विच्छेद (Divorce)

पारिवारिक विघटन के कारणों पर हमने विचार किया। पारिवारिक विघटन का अन्तिम फल एवं सुस्पष्ट लक्ष ऋविवाह विच्छेद (Divorce) है। अतः इस पर भी थोड़ा सा प्रकाश डालना अत्यन्त आवश्यक है।

विवाह विच्छेद वह क्रिया है जो पति और पत्नी को एक दूसरे से पृथक् होने की अनुमति प्रदान करती है। विवाह विच्छेद कोई भी स्त्री या पुरुष अपनी

इच्छा से नहीं कर सकता । इसके लिये राज्य की अनुमति आवश्यक है । कहीं कहीं पर धार्मिक संस्थाओं में भी यह अधिकार निहित होता है । विवाह विच्छेद प्रायः सभी समाजों में पाया जाता है और पाया जाता रहा है, यद्यपि धार्मिक ग्रन्थ इसकी सदैव निन्दा करते रहे हैं । विवाह विच्छेद के पक्ष एवम् विपक्ष दोनों के लिये ही बड़े बड़े तर्क दिये जाते हैं । वहाँ पर हम इस प्रश्न पर अधिक प्रकाश न डालेंगे क्योंकि इसको व्यवहारिक दृष्टि से सभी समाजों ने स्वीकार किया है । ग्रीन लिखता है, 'विवाह विच्छेद को प्रायः सार्वभौमिक मान्यता प्राप्त है, यद्यपि कोई भी समाज इसे सिद्धान्त के रूप में स्वीकार नहीं करता ।'¹

विवाह विच्छेद विधि के अनुसार अधिकांश देशों में निम्न कारणों पर स्वीकार किये जाते हैं —

(i) व्यभिचार (Adultery)

(ii) द्विपत्नी विवाह या द्विपति विवाह (Bigamy) —आधुनिक युग में अधिकांश देशों ने एक विवाह प्रथा को स्वीकार किया है, इस कारण से इन देशों में जो पति या पत्नी दो विवाह कर लेते हैं, उनमें से एक को विवाह विच्छेद करने का अधिकार होता है । अधिकांश देशों में एक पति या पत्नी के होते हुए दूसरा विवाह नहीं हो सकता ।

(iii) क्रूरता (Cruelty) —यदि कोई पति अपनी पत्नी के साथ निर्दयतापूर्वक व्यवहार करता है तो विवाह विच्छेद हो सकता है ।

(iv) मदिरापान (Drunkenness) —जो व्यक्ति मदिरापान का आदी हो और नशे में परिवार के लोगों को दुख पहुँचाता हो एवं कार्य न करता हो तो उससे विवाह-विच्छेद किया जा सकता है । कभी कभी मदिरापान करना विवाह विच्छेद का कारण नहीं माना जाता ।

(v) परिस्थान (Desertion) —यदि पति और पत्नी कोई भी एक दूसरे का परिस्थान कर दे और वे कई वर्षों तक साथ न रहें तो विवाह-विच्छेद हो सकता है ।

(vi) नपुंसकता (Impotence) —नपुंसकता या यौन सम्बन्ध करने की अयोग्यता पर विवाह-विच्छेद हो सकता है, परन्तु नपुंसकता स्थायी होनी चाहिये ।

(vii) पागलपन (Insanity) ।

¹ "Divorce is almost universally recognized even though no society approves of it in principle" Green, 'Sociology', p 366

(VIII) पालन पोषण करना (Non support) —जब पति, पत्नी की सहायता नहीं करता है तो पत्नी विवाह विच्छेद कर सकती है।

भारतवर्ष में हिन्दू विवाह अधिनियम पास हो गया है और उसमें भी विवाह विच्छेद की व्यवस्था रखी गई है।

प्रश्न

- १ आप पारिवारिक संगठन से क्या समझते हैं ?
(What do you understand by the term family organisation ?)
- २ परिवार का प्राथमिक समूह के स्वरूप में विघटन आधुनिक सभ्यता का न दाला जा सकने वाला परिणाम है।
(Disorganisation of the family as a primary group is an unavoidable consequence of modern civilization) Agra, 1955, Rajasthan 1958.

SELECTED READINGS

1. Mowrer, 'Disorganisation, Personal and Social,' Chapters XVII and XVIII
2. Lliott and Merrill, 'Social Disorganisation' Chapters XVI, XVIII.
3. Baber, 'Marriage and the Family' Chapters XIII and XIV

अध्याय ६

संयुक्त परिवार

(Joint Family)

संयुक्त परिवार प्रणाली, प्राथमिक जीवन की सम्यक्ता में प्रवेश करने का एक महत्वपूर्ण पथ है। सामाजिक आजापालन के सिद्धान्त की स्थापना करके इसने संगठित तथा संयुक्त जीवन का भी गणेश किया। इसके साथ ही यह सर्वदृष्टि स्मरणीय है कि इस संगठन मरुत सम्बन्धों से सम्बन्धित मानव समूह (Human Group) की समिलित होते हैं। साथ ही साथ यह भी सर्वप्रथम स्पष्ट हो जाना आवश्यक है कि संयुक्त परिवार प्रणाली की प्रकृति मिथुनधर्मा सामाजिक व्यवस्था की ओर है।

पूर्व (1951) में परिवार का यह विशिष्ट प्रकार सामान्य अवस्था के रूप में पाया जाता है। इस संयुक्त परिवार (Joint Family) अथवा अविभक्त परिवार (Undivided Family) नाम दिया गया है। संयुक्त परिवार भारतीय मनोवृत्ति का, जो समष्टि की ओर मुकी हुई है, चोतक है। अब हम संयुक्त परिवार के अर्थ को समझने का प्रयत्न करेंगे।

संयुक्त परिवार का अर्थ (Meaning of Joint Family)

इसे व्यवस्थामक परिवारों का संयुक्त समूह कहा गया है। संयुक्त परिवार में कई पीढ़ियों के सदस्य, अपने पुर्यंतया विस्तारित वंश के साथ एक मुखिया (जो पयोवृद्ध होता है) के नेतृत्व में रहते हैं। संयुक्त परिवार एक इकाई है जिसमें रक्त सम्बन्धों से बद्ध अथवा गोद लेने की प्रक्रिया से सम्बन्धित व्यक्ति ही सदस्य होते हैं, इससे बाहर के किसी भी अन्य व्यक्ति को सम्झौते आदि के द्वारा इसका सदस्य नहीं बनाया जा सकता है। “संयुक्त परिवार स हमारा अभिप्राय उस परिवार से होता है जिसमें कई पीढ़ियों के सदस्य एक दूसरे के प्रति पारस्परिक कर्तव्य परायणता के बन्धन से बंधे हुये रहते हैं।”* जोली (Jolly) ने उचित ही

*“By Joint Family we mean a family in which several generations live together within the context of mutual obligations” Consultation Findings, held at Rajpur, Dehradun 1957 in which author also had the proud privilege to participate, Bulletin of the Christian Institute for the Study of Society, Vol IV, No 2 Sept 1957 (Christian Institute for the Study of Society, Binnypet, Bangalore-2) ॥ 48

लिखा है, न केवल माता पिता तथा सन्तानें भाई तथा सौतेले भाई, सामान्य सम्पत्ति पर रहते हैं बल्कि कभी कभी इसमें कई पीढ़ियों तक की सन्तानें, पूर्वज तथा समानान्तर सम्बन्धी भी सम्मिलित रहते हैं।¹ उपरोक्त परिभाषाओं का यदि मूल्यांकन किया जाय तो स्पष्ट होगा कि संयुक्त परिवार की निश्चित परिभाषा करना अत्यन्त कठिन है। कुछ लोग परिवार की संयुक्त प्रकृति पारस्परिक कर्तव्यपरायणता (Mutual Obligations) पर आधारित करते हैं तो कुछ साथ साथ निवास (Common Residence) पर। श्रीमती कर्वे ने लिखा है, “एक संयुक्त परिवार उन व्यक्तियों का समूह है जो सामान्यतया एक भवन में रहते हैं जो एक रसोई का पका भोजन करते हैं, जो सामान्य सम्पत्ति के स्वामी होते हैं और जो सामान्य पूजा में भाग लेते हैं तथा जो किसी न किसी प्रकार एक दूसरे के रक्त सम्बन्धी हैं।”² इन सामान्य लक्षणों से इतर विद्वानों ने कुछ और सामान्य लक्षण संयुक्त परिवार में बताये हैं। संयुक्त परिवार की उपरोक्त परिभाषाओं में पूर्णता प्राप्त करने की चेष्टा से अलग यदि हम संयुक्त परिवार के सामान्य लक्षणों पर विचार करें तो अधिक उपयुक्त होगा। अतः अब हम संयुक्त परिवार के महत्वपूर्ण लक्षणों पर प्रकाश डालेंगे।

(१) सामान्य निवास (Common Residence)

संयुक्त परिवार का एक प्रमुख लक्षण एक ही स्थान पर निवास करना है। सम्पूर्ण गृह, परिवार के प्रत्येक सदस्य के लिये खुला रहता है।

(२) सामान्य पाकशाला (Common Kitchen)

संयुक्त परिवार का दूसरा प्रमुख लक्षण सामान्य पाकशाला है। परिवार का प्रत्येक सदस्य यहीं पर भोजन करता है।

(३) सामान्य कोष (Common Purse)

संयुक्त परिवार का तीसरा प्रमुख लक्षण सामान्य आय व्यय है। परिवार का एक सामान्य कोष होता है। परिवार के समस्त सदस्यों की आय सामान्य

¹ “Not only parents and children, brothers and stepbrothers live on the common property but it may sometimes include ascendants, descendants and collaterals upto many generations.” Jolly ‘Hindu Law and Custom’, p. 168.

² “A joint family is a group of people who generally live under one roof. Who eat food cooked at one hearth, who hold property in common and who participate in common worship and are related to each other as some particular type of kindred.” Dr I Karve ‘Kinship Organisation in India,’ p 10.

कोय जमा हो जाती है तथा इसमें सम्पूर्ण परिवार का व्यय चलता है। व्यय इस पर आधारित नहीं रहता कि किसने कितनी आय की है, अपितु प्रत्येक की आवश्यकता पर आधारित रहता है। परिवार के सभी सदस्य-पुरुष चाहे वे कमाते हों या नहीं, स्त्रियाँ विवाहित, अविवाहित, विधवा इत्यादि तथा बच्चे परिवार में उपलब्ध सभी प्रकार की सुख सुविधाओं के उपयोग के समान अधिकारी होते हैं। सचेष्ट में हम कह सकते हैं कि प्रत्येक को उसकी आवश्यकता के अनुसार (According to his Needs) प्राप्त होता है तथा यह उसकी आय पर आधारित नहीं होता। व्यक्ति द्वारा प्रदत्त सहयोग की तुलना में मिलने वाली सुविधाओं की मात्रा की इस उदार व्यवस्था के लिये अत्यधिक सहनशीलता, प्रेम, सहानुभूति एवं अनुकूलन की आवश्यकता होती है। सामर्थ्य के अनुसार सहयोग करना या देना एवं आवश्यकतानुसार लेना, के सिद्धान्त, पर संयुक्त परिवार का अस्तित्व टिका हुआ है। संयुक्त परिवार में सम्पत्ति परिवार की होती है, न कि एक व्यक्ति की। चन्द्रशेखर ने उचित ही लिखा है, "सचेष्ट में, संयुक्त परिवार केवल उत्पादन के साधनों का सामान्य स्वामित्व तथा धर्म के प्रतिफल का सामान्य उपयोग है।" *

(४) सामान्य पूजा तथा धर्म कर्म (Common Worship)

संयुक्त परिवार का एक आवश्यक महत्वपूर्ण लक्षण सामान्य पूजा तथा धर्म कर्म है। सामान्य पितृ पूजा के कारण सम्बन्धी एक दूसरे से बंधे रहते हैं। प्राचीन काल में धर्म का एक विशेष रूप पितरों या पूर्वजों की पूजा (Ancestor Worship) थी। पितृ पूजा परिवार की सस्या को कई प्रकार से प्रभावित करती है। इसे पारिवारिक जन सामूहिक रूप से करते हैं, उनकी पूजा का स्थान बही होता है जो उनके पूर्वजों का था। इस स्थान के साथ एक पवित्रता का सम्बन्ध जुड़ जाता है। श्री राधाविनोद पाल ने उचित ही लिखा है, "धार्मिक विधियों का प्रारम्भिक रूप मृत व्यक्तियों की पूजा थी। वंशजों का यह कर्तव्य था कि वे उस पूजा को जारी रखें। अतः इससे पूर्ण रूप से न सही, आंशिक रूप से ही परिवार के संरक्षण को सर्वत्र बड़ा महत्व मिला। इसीलिये हिन्दू, यूनानी और रोमन कनूनों में पुरानी सोमाओं (पूर्वजों द्वारा बनाई पारिवारिक भूसम्पत्ति

* "In a word, the joint family is simply the common ownership of the means of production and the common enjoyment of fruits of labour," Chandrasekhar 'The Family Pattern in India,' an article in the 'Illustrated Weekly of India' Nov 2 1918 P. 9.

की) के उल्लघन के लिये कठोर दण्ड नियत किये गये थे । प्रारम्भिक युगों के लोगों ने परिवार तथा भूमि में एक रहस्यमय सम्बन्ध की कल्पना की थी । परिवार के सदस्यों के पितरों के प्रति धर्म पालन के कुछ कर्त्तव्य होते थे । वे उन कर्त्तव्यों से (पारिवारिक) भूमि और यज्ञ वेदी से जुड़े रहते थे । जैसे यज्ञ वेदी भूमि से संयुक्त रहती थी, उसी प्रकार परिवार भूमि के साथ बंधा रहता था । * दैनिक पूजा, त्योहारों के अवसर पर पूजा संस्कार तथा श्रद्धा इत्यादि परिवार के सदस्यों को एक दूसरे से बाँधे रहते हैं ।

ये संयुक्त परिवार के प्रमुख लक्षण हैं । इनके फलस्वरूप संयुक्त जीवन व्यतीत करने की प्रक्रिया प्रारम्भ होती है । ऋग्वेद में संयुक्त परिवार के मर्म को इन शब्दों में समझाया गया है, “मनुष्यों को एक साथ चलना चाहिये, एक साथ बोलना चाहिये और एक दूसरे के मन को अच्छी तरह समझना चाहिये ।” *

संयुक्त परिवार के उपर्युक्त समस्त लक्षण एक प्रकार से भौतिक हैं तथा इन्हें हम संयुक्त परिवार का शरीर कह सकते हैं । परन्तु यह स्मरणीय है कि यदि हम संयुक्त परिवार की धारणा (Concept of Joint Family) को सूक्ष्म दृष्टि से देखें तो स्पष्ट होगा कि यह आवश्यक नहीं है कि जब ये सब लक्षण उपस्थित हों, तभी परिवार संयुक्त कहलावेगा । वास्तव में संयुक्त परिवार की आत्मा पारस्परिक कर्त्तव्य परायणता (Mutual Obligation) है । जब तक व्यक्ति इस सूत्र में बँधे हैं तब तक वे संयुक्त परिवार के सदस्य हैं । इसका आधार न केवल सामाजिक, आर्थिक तथा धार्मिक है अपितु मनोवैज्ञानिक भी है । भावना संयुक्त परिवार की प्रमुख आधार है तथा पारस्परिक कर्त्तव्य परायणता की जननी है । आधुनिक युग में यद्यपि संयुक्त परिवार का भौतिक शरीर नष्ट हो रहा है तथापि उसकी आत्मा अभी भी अमर है । इस प्रकार यह स्पष्ट हो गया होगा कि भावना एवं पारस्परिक कर्त्तव्य परायणता संयुक्त परिवार के प्रमुख तत्व एवं लक्षण हैं । डाक्टर आई० पी० देसाई के अनुसार किसी परिवार के प्रकार का निश्चय उस परिवार के सदस्यों के पारस्परिक सम्बन्ध पर आधारित है । एक व्यक्ति मले ही अपनी पत्नी और बच्चों सहित अलग रहता हो, पृथक् भोजन बनाता हो तथा उसकी आय के साधन भी पृथक् हों एवम् उसकी संपत्ति पर केवल उसका ही अधिकार हो, इस पर भी यदि वह अपने विस्तृत परिवार के अन्य सदस्यों के प्रति उन कर्त्तव्यों को निभाता है जो कि एक संयुक्त परिवार के सदस्य के लिए आवश्यक है तो उसका परिवार एकाकी परिवार (Nuclear

*Radhakumod Pal 'Law of Primogeniture, P 45

“संगच्छन्तं संवदन्तं सं वो मनांसि जानताम् ।” ऋग्वेद १० । १६१-१६२ ।

Family) नहीं माना जावेगा। इसे संयुक्त परिवार का आधुनिक संस्करण भी कहा जा सकता है। यह आवश्यक नहीं है कि संयुक्त परिवार में सदस्यों की संख्या अधिक ही हो। डाक्टर देसाई ने इस पर इन शब्दों में प्रकाश डाला है, "स्पष्टतः संयुक्त परिवार से एक बड़ा परिवार समझा जाता है। यह कहना आवश्यक नहीं है कि यह एक भ्रान्तिमूलक धारणा है।" * डाक्टर देसाई के अनुसार संयुक्त परिवार का अकार सामान्य निवास (Co-Residence) सामान्य पाकशाला या समूह के सदस्यों की संख्या के आधार पर आधारित नहीं है। उनके अनुसार यह नातेदारी (Kinship), पीढ़ियों की संख्या (Generation Depth), सम्पत्ति (Property), आय (Income) तथा पारस्परिक सहयोग (Mutual Co operation) पर आधारित है। संयुक्त परिवार की परिभाषा करते हुए उन्होंने लिखा है, 'हम, उस गृह को संयुक्त परिवार कहते हैं जिसमें एक-की परिवार से अधिक पीढ़ियों के सदस्य (अर्थात् तीन या अधिक पीढ़ियों के) रहते हों तथा उसके सदस्य एक-दूसरे से सम्पत्ति, आय तथा पारस्परिक अधिकारों एवं कर्तव्यों के द्वारा सम्बन्धित हों।' **

संयुक्त परिवार व्यवस्था की उत्पत्ति

(The Origin of the Joint Family System)

समाजशास्त्रियों तथा अर्थशास्त्रियों ने संयुक्त परिवार व्यवस्था की उत्पत्ति पाषाण युग से आधुनिक सभ्यता के युग तक निरन्तर बतलाई है। अवश्य औद्योगिक युग में संयुक्त परिवार व्यवस्था की धारणा तथा स्थिति में हास आया। विद्वानों का मत है कि यह व्यवस्था केवल कृषि उद्योग क्षेत्र में ही चल सकती है। इससे यह स्पष्ट होता है, कि जैसे ही मानव ने मिट्टी खोदना प्रारम्भ किया उसी समय से संयुक्त परिवार व्यवस्था का भी प्रारम्भ समझना चाहिये। यही पर हमें परिवार के पितृ सत्तात्मक (Patriarchal) स्वरूप की उत्पत्ति के बीज दृष्टिगोचर होते हैं।

* "Obviously the joint family is a large family It is hardly necessary to say that this is an erroneous conception" I. P. Desai 'The Joint Family in India-An Analysis' an article in Sociological Bulletin, Vol V No 2 (Sept, 1956), p 144

** "We call that household a joint family which has greater generation depth (i.e. three or more) than the nuclear family and the members of which are related to one another by property, income and the mutual rights and obligations" Ibid, p 148.

संसार के विभिन्न भागों में श्राव्य प्रजाति के घस जाने के उपरान्त इस व्यवस्था की उत्पत्ति बतलाई गयी है। यद्यपि भारत को संयुक्त परिवार व्यवस्था का स्रोत पूर्णतया नहीं कहा जा सकता तब भी क्योंकि भारत प्रारम्भ से ही एक कृषि प्रधान देश रहा है अतः भारत को संयुक्त परिवार व्यवस्था का केन्द्र कहा जा सकता है। ग्रीक तथा रोमन समाज में भी यह व्यवस्था पाई जाती है, जिनमें परिवार के मुखिया के सर्वोच्च अधिकारों को पैट्रिया पोटेस्टेस (Patria Potestas) कहते हैं।

संयुक्त परिवार व्यवस्था को जन्म में रक्तसम्बन्ध, धर्म, सामाजिक परम्परा आदि का तो महत्वपूर्ण हाथ रहा ही है, परन्तु इसके साथ ही साथ विभिन्न संस्कृतियों तथा समूहों की आर्थिक व्यवस्था तथा भ्रम विरोधिता की भावना ने भी इस व्यवस्था को जन्म देने में महत्वपूर्ण कार्य किया है। पुरातन काल में यातायात आदि की अशुविधा के कारण मनुष्य स्वाभाविक रूप से ही अपने परिवार में रहकर स्थायी रूप से बस परम्परा से चले आये हुए कृषि अथवा अन्य उद्योग में सलग्न हो जाता था। इसकी योग्यता के अनुसार आय तथा आवश्यकता के अनुसार व्यय की प्रकृति के कारण इसे समाजवादी सिद्धान्तों पर आधारित समुदाय भी कहा गया है। इस प्रकार हम देखते हैं कि संयुक्त परिवार व्यवस्था की उत्पत्ति स्वाभाविक रूप में ही हुई, न कि किसी निश्चित काल अथवा व्यक्ति द्वारा। मानव की आवश्यकता ने मूल रूप से इसे जन्म दिया है।

संयुक्त परिवार के गुण (Merits of Joint Family)

संयुक्त परिवार व्यवस्था अपने में विशिष्टता तथा बहुत महत्वपूर्ण तत्व लिये हुए है। इसके अनेक लाभ हैं जिनका वर्णन निम्न प्रकार से है :—

(१) बच्चों का समुचित पालनपोषण (Proper Nurture of Children) — संयुक्त परिवार का सबसे बड़ा लाभ बच्चों का समुचित पालन पोषण की व्यवस्था का होना है। परिवार में अनेक सदस्य होने के कारण बच्चों की देखभाल की चिन्ता नहीं रहती है। एकाकी परिवार में यदि पति अपने कार्य पर चला जावे तथा पत्नी घर के कार्य में व्यस्त रहे, तो बच्चों की देखभाल कौन करे। यह कार्य परिवार के मौलिक सार्वमौलिक कार्यों में से एक है, प्रायः बच्चों की देखभाल दादा, दादी तथा अन्य वृद्ध व्यक्ति करते हैं क्योंकि उनके पास अधिक कार्य भी नहीं होता तथा ऐसा कहा जाता है कि वृद्धावस्था में प्रकृति बाल्यावस्था से मिलती जुलती है। इसके कारण बच्चों तथा वृद्धों की सद्गति अत्यन्त रोचक होती है। संयुक्त परिवार में यह सम्भव है।

(२) परोपकारी एवं सामूहिक जीवन (Altruistic & Collective Life) —संयुक्त परिवार में परोपकारी एवं सामूहिक जीवन को प्रोत्साहन मिलता है। प्रत्येक व्यक्ति एक दूसरे के सुख की कामना करता है तथा एक दूसरे की सहायता करता है। परिवार में अनेक सदस्यों के होने के कारण सामूहिक जीवन की शिक्षा प्राप्त होती है। इसके फलस्वरूप लोग परोपकारी हो जाते हैं।

(३) आपत्तियों का पारिवारिक बीमा (Family Insurance of Misfortunes) —संयुक्त परिवार आपत्तियों का बीमा करता है। यदि किसी परिवार का कोई भी सदस्य किसी आपत्ति में फँस जाता है, तो परिवार के अन्य सदस्य उसकी सहायता करते हैं। यदि किसी व्यक्ति की नौकरी छूट जाती है तो संयुक्त परिवार भोजन की व्यवस्था करता है, यदि कोई बीमार हो जाता है तो परिवार उसकी चिकित्सा का प्रबन्ध करता है और यदि किसी सदस्य की मृत्यु हो जाती है तो उसके बच्चों तथा अन्य आश्रितों का पालन पोषण भी परिवार ही करता है। इस प्रकार इस व्यवस्था में इसके किसी भी सदस्य पर आपत्ति आने पर संयुक्त परिवार सदैव सहायता के लिये तत्पर रहता है।

(४) वृद्धावस्था में सुरक्षा (Security in Old Age)

संयुक्त परिवार में वृद्ध सदस्यों, जो कि कमराने में अथवा किसी भी अन्य कार्य के करने में असमर्थ हो गये हों, का भी उसी प्रकार प्रबन्ध किया जाता है जिन प्रकार अन्य सदस्यों का। प्रत्येक व्यक्ति इस सुरक्षा का अनुभव करता है कि वृद्धावस्था में उसे किसी प्रकार कष्ट नहीं होगा।

(५) सुरक्षा की भावना (Sense of Security)

संयुक्त परिवार प्रत्येक दृष्टि से आर्थिक, सामाजिक, भौतिक तथा मनोवैज्ञानिक सुरक्षाये प्रदान करता है। व्यक्ति अपने को हर प्रकार से सुरक्षित समझता है।

(६) समष्टिवाद की भावना (Feeling of Collectivism)

संयुक्त परिवार अपने सदस्यों में सामाजिक जीवन के प्रति समष्टिवाद की भावना उत्पन्न करता है। प्रत्येक को उसकी आवश्यकता के अनुसार प्राप्त होता है तथा इसके लिये उसकी आय का भाग दण्ड नहीं होता। प्रत्येक सदस्य परस्पर एक दूसरे के लिये कार्य करते हैं इसके फलस्वरूप समष्टिवाद की भावना विकसित होती है।

(७) नयीन पति पत्नियों पर हल्का भार

(Light Burden on New Husband and Wife)

संयुक्त परिवार व्यवस्था में नवविवाहित पति-पत्नियों पर परिवार का अधिक भार नहीं पड़ता क्योंकि अन्य सदस्य इसे अपने अम द्वारा हलका कर देते हैं। वे सुख एवम् आनन्द से अपने जीवन को व्यतीत कर सकते हैं।

(=) आदर की भावना (Sense of Respect)

सामाजिक व्यवस्था के सुचारु रूप से चलते रहने के लिये उसके सदस्यों में आदर तथा आज्ञा पालन की भावना का होना अनिवार्य है। इस आवश्यकता की पूर्ति, संयुक्त परिवार व्यवस्था अपने सदस्यों को आज्ञापालन तथा आदर की शिक्षा देकर, करता है।

(६) योग्यता के अनुसार कार्य (Work According to Ability)

संयुक्त परिवार में इसके प्रत्येक सदस्य, चाहे वह स्त्री, पुरुष, बालक वृद्ध अथवा अपंग हो, को उसकी योग्यता तथा उसकी कार्य-कुशलता के आधार पर कार्य दिया जाता है। इस प्रकार इस व्यवस्था के द्वारा श्रम विभाजन (Division of Labour) के पूर्ण लाभों का उपयोग किया जाता है।

(१०) मितव्ययता (Economy)

संयुक्त परिवार व्यवस्था का सबसे बड़ा गुण यह है कि जीवन संचालन के अत्यन्त न्यून साधन होने पर भी सब सदस्य अपने सहयोग द्वारा इसका सुचारु रूप से संचालन कर सकते हैं। इस प्रकार आर्थिक दृष्टिकोण से भी इसमें बहुत अधिक बचत होती है।

(११) शक्ति की इकाई (Unity of Strength)

संयुक्त परिवार अपने में एक अत्यन्त शक्तिशाली इकाई है। इसमें शारीरिक, आर्थिक, मानसिक, बौद्धिक आदि शक्तियों का सम्मिलन अपने अधिकतम सम्भव रूप में होता है।

उपरोक्त गुणों के अतिरिक्त संयुक्त परिवार में अन्य अनेक गुण पाये जाते हैं। कृषि भूमि को छोटे-छोटे टुकड़ों में बंट जाने से यह व्यवस्था रोकती है। अनाथ बालक तथा विधवा को पूर्ण आश्रय देती है आदि। इसके अनेक गुणों के कारण ही समाजशास्त्री इस व्यवस्था को बनाये रखना चाहते हैं यद्यपि कुछ सूक्ष्म परिवर्तन करके।

संयुक्त परिवार के दोष (Demerits of Joint Family)

प्रत्येक मानव संस्था चाहे वह किननी शक्तिशाली तथा उपयोगी क्यों न हो उसमें दोष एवं सीमाएँ भी पाई जाती हैं। समय के साथ-साथ संयुक्त परिवार तथा सामाजिक जीवन परिवर्तित होता गया। संयुक्त परिवार में अनेक दोष उत्पन्न होते गये तथा वह समय की गति के साथ साथ पग मिलाकर न चल सका। संयुक्त परिवार प्रथा के प्रमुख दोष निम्न हैं:—

(१) औपचारिक सम्बन्ध (Formal Relations)

संयुक्त परिवार में सदस्यों की संख्या अधिक होने के कारण आपस में

सम्बन्ध घनिष्ठ नहीं हो पाते तथा औपचारिक रहते हैं। इसके फलस्वरूप इस व्यवस्था में परिवार के सबसे महत्वपूर्ण तत्व, आत्मीयता का अभाव रहता है जो कि परिवार में मनोवैज्ञानिक असुरक्षा प्रदान करता है। इस औपचारिक सम्बन्ध के कारण घर का सम्पूर्ण वातावरण शुष्क तथा नीरस रहता है।

(२) द्वेष एवं क्लेश का केन्द्र

(Centre of Prejudices and Tensions)

संयुक्त परिवार एक ऐसा स्थान है कि जहाँ पर सदैव द्वेष एवं क्लेश बना रहता है क्योंकि एक सदस्य का दूसरे सदस्य से हिंसा का संघर्ष होता रहता है। स्त्रियों में सदा मनमुटाव तथा ईर्ष्या रहती है तथा छोटी छोटी बातों पर झगड़ा होना नियमित तथा स्वाभाविक है। परिवार के सभी सदस्य असन्तोष तथा द्वेष के कारण मन ही मन घुटते रहते हैं तथा अपना अधिकतम समय व महिनरक इसी में व्यय करते रहते हैं। इस पारिवारिक कलह के फलस्वरूप परिवार का विनाश हो जाता है। सरकार (Sarkar) ने उचित लिखा है कि “संयुक्त परिवार में पहले हिन्दू ऐसे कां की कल्पना नहीं कर सकते जहाँ संयुक्त कुटुम्ब न हो।”* इन दैनिक विवादों और कलहों से संयुक्त परिवार का जीवन बड़ा ही खराब तथा नारकीय बन जाता है। इसका एक प्रमुख दुष्परिणाम मुकदमेबाजी है।

(३) आर्थिक निर्भरता (Economic Dependence)

संयुक्त परिवार के कारण परिवार के अधिकांश सदस्य आर्थिक दृष्टि से परिवार पर निर्भर रहते हैं। इसका स्वाभाविक फल यह होता है कि लोग काम खोटी का स्वभाव बना लेते हैं।

(४) अकर्मण्य व्यक्तियों की वृद्धि (Increase in Idle Persons)

संयुक्त परिवार की व्यवस्था के कारण अकर्मण्यता को प्रोत्साहन मिलता है तथा अकर्मण्य व्यक्तियों की वृद्धि होती है। बहुत से लोग केवल इसलिये कार्य नहीं करते क्योंकि उन्हें संयुक्त परिवार में बिना परिश्रम के सब सुविधायें उपलब्ध हो जाती हैं। इसका परिणाम यह होता है कि परिवार में कमाने वाले सदस्यों में तथा उनकी स्त्रियों में अन्य अकर्मण्यों की स्त्रियों से कलह आदि प्रारम्भ हो जाता है।

(५) कमाने वालों में असन्तोष

(Dissatisfaction Among Earners)

संयुक्त परिवार व्यवस्था में परिश्रम करने वाले तथा उसकी कदम प्रति में कोई सम्बन्ध नहीं होता। यह एक मानव प्रकृति है कि जो जितना परिश्रम करता

है प्रतिदिन में उतना फल प्राप्त करना चाहता है, परन्तु संयुक्त परिवार व्यवस्था में इस भावना की पूर्णतया अवहेलना होती है। इस कारण संयुक्त परिवार के कमाने वाले सदस्यों में अधिकांशतः असन्तोष पैदा रहता है तथा उनकी पत्नी के कमाई दूसरों पर व्यय होती है और निररले आनन्द करते हैं। कई बार तो कमाने वाले सदस्य भी आलस करने लगते हैं क्योंकि उनकी कमाई का फल उनको नहीं मिलता।

(६) भय का पर्यावरण (Environment of Fear)

संयुक्त परिवार में परस्पर के दोषारोपण सम्बन्धी भय का पर्यावरण बना रहता है। इसके फलस्वरूप सदस्यों का व्यवहार औपचारिक हो जाता है तथा उनका विकास उचित नहीं हो पाता।

(७) गोपनीय स्थान का अभाव (Lack of Private Accommodation)

संयुक्त परिवार में सदस्यों की सख्या अधिक होने के कारण गोपनीय स्थान का अभाव रहता है। इसके फलस्वरूप पति पत्नी एक दूसरे से नहीं मिल पाते तथा असन्तोष बढ़ता है। यदि मिलते भी हैं तो अन्य बालक बालिकाओं पर जो उन्हें देखते हैं, बुरा प्रभाव पड़ता है। इस प्रकार लिंग सम्बन्ध अर्धसार्वजनिक बन जाते हैं।

(८) स्त्रियों की दुर्दशा (Plight of Women)

संयुक्त परिवार में विशेषतया स्त्रियों की दशा असन्त दयनीय रहती है। डाक्टर राजेन्द्रप्रसाद ने उचित लिखा है कि पति पत्नी इतनी कृत्रिम एवम् अस्वाभाविक परिस्थितियों में मिलते हैं कि उनमें प्रेम का विकास तो दूर की बात है, मामूली परिचय भी कम ही होता है। (देखिये उनकी 'आत्मकथा')। स्त्रियाँ का जीवन केवल भोजन बनाने में ही सीतता है तथा उनके स्वयं का विकास बिल्कुल भी नहीं हो पाता। शास नन्द तथा बहू का भगवद् सदेव होना रहता है। इनमें विशेषकर बहू का जीना भी दुर्लभ हो जाता है। संयुक्त परिवारों में इन्हीं कारणों से आत्महत्याएं भी अनेक बार हो जाती हैं। स्त्री का जीवन संयुक्त परिवार में अविरल सेवा का एक दीर्घकाल होता है तथा उसे दासी के समान कार्य करना पड़ता है। इतना कार्य करते हुए भी उसका छोटी छोटी बात पर जान बूझ कर अथवा आदत के रूप में अपमान किया जाता है। परिणामस्वरूप स्त्रियाँ, चाहें वे सास हों, नन्द हो अथवा बहू हों अपनी किस्मत को कोसती रहती हैं।

(६) बाल विवाहों को प्रोत्साहन

(Encouragement to Child Marriage)

संयुक्त परिवार बाल विवाहों को प्रोत्साहित करता है। यद्यपि बाल विवाह प्रत्येक दृष्टि से हानिकारक है परन्तु संयुक्त परिवार होने के कारण बच्चों का विवाह अत्यन्त अल्पायु में कर दिया जाता है। विवाह करने वाले व्यक्ति को विवाह योग्य पत्नी के पालन करने की समता के विकसित होने का प्रयत्न ही नहीं उठता। जब तक वह विवाह के अर्थ को समझ पाता है तब तक अपने को अत्यधिक भार से दबा हुआ अनेक बच्चों का बाप पाता है।

(१०) अधिक सन्तान उत्पादन (More Children)

संयुक्त परिवार के कलस्वरूप सन्तानें भी अधिक होती हैं। प्रथम तो बाल विवाह होने के कारण अधिक सन्तानें होती हैं तथा द्वितीय कोई उत्तरदायित्व नहीं होने के कारण लोग अन्धधुन्ध सन्तानें उत्पन्न करते हैं।

(११) व्यक्तित्व के विकास में बाधक

(Obstacle in the Development of Personality)

संयुक्त परिवार स्वतन्त्र व्यक्तित्व के विकास में भी अनेक बाधाएँ उपस्थित करता है। बलसारा ने उचित ही लिखा है, "यह (संयुक्त परिवार) आखिरी मनुष्यों को जन्म देता है, जिनमें स्वाभिमान तथा उत्तरदायित्व के भाव का सर्वथा अभाव होता है।" * बाल्यावस्था से परतन्त्र तथा परोपजीवी रहने के कारण परिवार के सदस्यों में अपने पैरों पर खड़े होने की समता नहीं विकसित होती। स्वावलम्बन का पाठ वह नहीं पढ़ पाता। इस प्रकार संयुक्त परिवार में व्यक्ति अपनी आत्मा का विकास और वैयक्तिक योग्यताओं की वृद्धि भी नहीं कर सकता। संयुक्त परिवार में सदस्यों की संख्या अधिक होने के कारण उनकी देखभाल हेतु व्यक्तिगत ध्यान किसी की ओर भी नहीं दिया जा सकता। कठोर अनुशासन के कारण व्यक्ति की समताएँ मर जाती हैं। छोटी से छोटी बात के लिये परिवार के मुखिया द्वारा मनाने गये कठोर नियमों पर चलना पड़ता है तथा इससे व्यक्ति का स्वतन्त्र विकास असम्भव है।

(१२) अप्राकृतिक (Unnatural)

संयुक्त परिवार अप्राकृतिक प्रतीत होते हैं, क्योंकि जो प्रेम बच्चों के प्रति

* "It breeds drones in the family, lacking in the sense of self respect and responsibility" F. N. Balsara 'Sociology', p 359

माता और पिता का होता है वह दूसरों का नहीं हो सकता। संयुक्त परिवार में माता पिता अपने बच्चों की देखभाल अपनी निजी इच्छानुसार नहीं कर सकते। यहाँ तक कि पति और पत्नी में भी केवल परस्पर मैथुन करने का सम्बन्ध रह जाता है।

संयुक्त परिवार के उपरोक्त दोषों के अतिरिक्त अन्य कारक भी हैं जो इसे विघटित कर रहे हैं। अब हम उन कारकों पर प्रकाश डालेंगे।

संयुक्त परिवार को विघटित करने वाले कारक (Factors Disintegrating Joint Family)

सभ्यता के विकसित होने तथा कृषि युग से औद्योगिक युग के प्रारम्भ से ही, संयुक्त परिवार व्यवस्था को नई सभ्यता की आवश्यकताओं की पूर्ति करने में असमर्थ समझा जाने लगा। वर्तमान स्थिति तथा परिस्थितियाँ संयुक्त परिवार के पक्ष में नहीं हैं।

(१) वर्तमान आर्थिक व्यवस्था (Present Economic System)

संयुक्त परिवार को विघटित करने वाले कारकों में वर्तमान आर्थिक व्यवस्था महत्वपूर्ण है। औद्योगिक क्रान्ति (Industrial Revolution) से आर्थिक उत्पादन की प्रक्रिया में मौलिक परिवर्तन हो गये हैं। एक कृषि प्रधान देश के स्थान पर नवीन औद्योगिक देश का निर्माण हो रहा है। हजारों किसान प्रातः काल बैल तथा हल के साथ अपने संयुक्त परिवार से गाँवों से लगे हुए खेतों की ओर न जाकर मिल की सीटी की अन्तर्ध्वनि पर बड़े बड़े नगरों में अपने गाँवों से बहुत दूर मशीनों पर कार्य करने जाते हैं। ग्राम उजड़ रहे हैं तथा नवीन विराट् नगर बस रहे हैं। लोग अधिकाधिक अपने संयुक्त परिवारों को छोड़ कर अपने जीविकोपार्जन के स्थान पर जा रहे हैं। परिवार उत्पादन की इकाई नहीं रह गया है। व्यक्ति अपनी जीविका परिवार से दूर रह कर भी कमा सकता है। कहने का तात्पर्य यह है कि वर्तमान नवीन आर्थिक व्यवस्था ने व्यक्ति को आर्थिक स्वावलम्बन प्रदान किया है। इसके फलस्वरूप संयुक्त परिवार विघटित होते जा रहे हैं।

(२) पश्चात्य सभ्यता का प्रभाव (Effect of Western Culture)

संयुक्त परिवार को विघटित करने का दूसरा कारक पश्चिमी विचारों का प्रभाव है। पूर्व व पश्चिम में एक मौलिक मतभेद है। पश्चिम में मनुष्य के अधिकारों पर अधिक बल दिया जाता है, पूर्व में कर्तव्यों पर। पश्चिम का सारा प्रयत्न इसी दिशा में है कि व्यक्तियों के स्वत्वों को सुरक्षित बनाया जाय। पूर्वी

सभ्यता इस बात पर और देते हुए नहीं सकती कि प्रत्येक मनुष्य को अपने दायित्व को पूर्ण करना चाहिये। आर्थिक क्षेत्रों में पूँजीवाद, दार्शनिक क्षेत्र में सहिष्णुतावाद तथा सामाजिक एवं राजनैतिक व्यवस्थाओं में समानता का सिद्धान्त प्रचलित हो रहा है। व्यक्ति का महत्व बढ़ रहा है। इन प्रवृत्तियों के कारण व्यक्तिगत स्वतन्त्रता, सामाजिक स्वतन्त्रता, आर्थिक स्वतन्त्रता, पारिवारिक स्वतन्त्रता तथा राजनैतिक स्वतन्त्रता के आदर्श विकसित हो गये हैं। समष्टिवाद के स्थान पर सृष्टिवाद का बोलबाला है। इन परिवर्तनों के कारण संयुक्त परिवार की आधारभूत शिलायें ढह होती जा रही हैं।

(३) पारश्चात्य शिक्षा (Western Education)

पारश्चात्य शिक्षा भी संयुक्त परिवार को विघटित कर रही है। इस शिक्षा के द्वारा नवीन विचार युवकों को प्राप्त होते हैं तथा इसका प्रभाव सामाजिक व्यवस्था पर पड़ता है।

(४) स्त्री शिक्षा (Women Education)

स्त्री शिक्षा भी संयुक्त परिवार को विघटित कर रही है। स्त्री शिक्षा भी बढ़ती जा रही है। भारत की १९५१ में की गई जनगणना के अनुसार १३,६४०,६८३ स्त्रियाँ शिक्षित हैं जिनमें से २,६२,०६० हाई स्कूल, २१,३७४ अन्डर ग्रेजुएट, २६,६४४ स्नातिकाएँ तथा ६,८३७ उच्चतर स्नातिकाएँ हैं। अधिकांश शिक्षित स्त्रियाँ संयुक्त परिवार में नहीं रहना चाहती। आज की शिक्षित स्त्रियाँ संयुक्त परिवार में अस्वाभाविक जीवन को भय से देखती हैं। श्री बलसारा (F. N. Balsara) ने लिखा है कि संयुक्त परिवार के विषय में जब स्त्रियों से प्रश्न पूछे गए तो उनमें से ७५% स्त्रियाँ इसके विरुद्ध थीं तथा बची हुई २५% की अपनी कोई राय न थी।

उपरोक्त कारकों के अतिरिक्त भारत में, जो कि संयुक्त परिवार व्यवस्था का केन्द्र है, संयुक्त परिवार व्यवस्था को विघटित करने वाले कुछ विशेष कारकों का उल्लेख भी यहाँ आवश्यक है।

(५) अंग्रेजों द्वारा हिन्दू कानून का प्रयोग

(Application of Hindu Law by Britishers)

अंग्रेजी न्यायालयों द्वारा हिन्दू कानून को विज्ञानेश्वर तथा जीभूतवाहन के आधार पर मान लिया गया। इन दोनों शास्त्रकारों ने संयुक्त परिवार प्रथा को स्वीकार किया है। अंग्रेजी न्यायालय हिन्दुओं के पारिवारिक सङ्गठन तथा संस्कृत भाषा से परिचित नहीं थे। इसका फल यह हुआ कि हिन्दू कानून का उद्द्विकास

वहीं पर एक गया। इन दोनों कानून विरोधियों की व्याख्या स्वीकार करने के कारण दो विचारधाराओं का जन्म हुआ—दायभाग तथा मिताक्षरा। मन्त्रा पंडित, नीलकण्ठ तथा बाणभट्ट के लेखों पर भी कोई ध्यान नहीं दिया गया। परिणाम स्वरूप हिन्दू कानून का विकास एक गतिशीलता समाप्त हो गई। इसके अतिरिक्त अंग्रेजी कानून के न्याय (law) के सिद्धान्त को हिन्दू समाज पर लागू किया। इसके कारण सयुक्त परिवार विघटित होता गया।

(६) नवीन अधिनियमों का प्रभाव (Effect of New Acts)

ब्रिटिश शासन ने नये नये अधिनियम पारित किये जो सयुक्त परिवार की प्रवृत्ति के विरुद्ध थे। ब्रिटिश न्यायालय भी इस प्रकार का निर्णय देते थे जिसके कारण सयुक्त परिवार को क्षति पहुँचती थी। डा० राधाकमल मुकर्जी ने उचित ही लिखा है, “इस प्रकार सयुक्त परिवार एक बहुत महत्वपूर्ण विशेषता खो रहा है। सयुक्त परिवार वर्तमान समय में न्यायालयों द्वारा प्रोत्साहित की जाने वाली व्यक्तिवादी प्रवृत्तियों का शिकार बन रहा है।” सयुक्त परिवार में कियों को साम्प्रतिक अधिकार देकर और भी अधिक सयुक्त परिवार का विघटन किया जा रहा है। निम्न दोनों अधिनियम उसके साक्षी हैं—

(1) The Hindu Law of Inheritance (Amendment Act, of 1929)

(2) Hindu women's Right to Act of 1937.

आधुनिक अन्य विधान भी सयुक्त परिवार को विघटित कर रहा है। बाबर कपाधिया ने उचित ही लिखा है, “वे (अधिनियम) न्यायालयों द्वारा मौखिकता प्राप्त किये हुए विघटन के कार्य को आगे बढ़ाते हैं।”

(७) नवीन सामाजिक सुरक्षायें

(New Social Security Measures)

वर्तमान समय में अनेक सामाजिक सुरक्षाओं की व्यवस्था की जा रही है। प्रायः हर विभाग में ही अनिवार्य बीमा, प्रोवीडेंट फंड, बोनस योजना इत्यादि का प्रबन्ध हो रहा है। पेंशन भी इसी प्रकार की व्यवस्था है। विभिन्न प्रकार के धर्मिकों के लिए जो भी कल्याण योजनायें लागू की जा रही हैं वे सभी इसके

¹ B K Mukherji 'Principles of Comparative Economics' pp 23-24

² “They carry forward the work of disintegration which achieved by the Judiciary. K Mukherji ‘The Modern Family in India’ (1959), p 207

अन्तर्गत आ जाती है। ये समस्त सामाजिक सुरक्षाये सयुक्त परिवार की जड़ों को खोलला कर रही हैं।

श्री देसाई ने अपने सर्वेक्षण के परिचात् उचित ही लिखा है, "हम यह कहने के लिये उत्तेजित होते हैं कि एकाकिता का विकास और सयुक्तता का हास हो रहा है।"*

सयुक्त परिवार के विघटन पर हम और भी विस्तार से विचार आगे 'पारिवारिक विघटन अध्याय' में करेंगे।

संयुक्त परिवार को बनाये रखने वाले घटक (Factors that maintain Joint Family)

हमने देखा कि आधुनिक विचारधारा के अनुसार सयुक्त परिवार व्यवस्था उपयुक्त नहीं रहती तथा विघटित होती जा रही है परन्तु फिर भी सयुक्त परिवार बने हुए हैं तथा बने रहेंगे, इसके अनेक कारण हैं। इन पर विचार करने से पूर्व इस सत्य का ज्ञान हो जाना आवश्यक है कि सयुक्त परिवार व्यवस्था वर्तमान काल में केवल मात्र प्रथा तथा औपचारिक रूप में ही रह गई है। फिर भी कुछ ऐसे कारक हैं जिनके कारण यह पर्याप्तता बिजुस नहीं हुए हैं। परिवार का स्वरूप इच्छा पर आधारित नहीं है, अपितु वह समाज के मूल्यों एवं आदर्शों का एक साक्षात् प्रतिरूप होता है। इस प्रकार सयुक्त परिवार को बनाये रखने वाले सामाजिक मूल्य, आदर्श तथा रुढ़ियों आदि भी जान लेना आवश्यक है। हम यहाँ इनका वर्णन विशेषकर भारत के प्रसङ्ग सहित करेंगे। क्योंकि भारत सयुक्त परिवार व्यवस्था का केन्द्र है अब हम सयुक्त परिवार को बनाये रखने वाले प्रमुख कारकों पर विचार करेंगे।

(१) पितृपूजा की प्रथा (Custom of Ancestor Worship)

पितृपूजा परिवार की सस्था को अनेक प्रकार से प्रभावित करती है। यह सयुक्त परिवार का पोषक घटक है, क्योंकि पारिवारिक सदस्य सामूहिक रूप से पितृपूजा करते हैं, तथा उनकी पूजा का स्थान वही होता है जो उनके पूर्वजों का था एवं वे इस स्थान को एक पवित्र स्थान समझते हैं। प्राचीन काल में इस पूजा का अत्यधिक महत्व था। इसे करने वालों को सम्पत्ति का उत्तराधिकारी समझा जाता था। इस प्रथा के कारण सम्बन्धी मनोवैज्ञानिक दृष्टि से बंधे रहते थे तथा पृथक् नहीं होना चाहते थे।

* "We are tempted to say that nuclearity is increasing, and jointness is decreasing." D. S. I. P. "The Joint Family in India: An Analysis," Soc., Bul., Vol. No. 2

(२) अग्निपूजा (Fire Worship)

अग्निपूजा तथा पितृपूजा हिंदू परिवार को संयुक्त बनाए रखने में महत्वपूर्ण योगदान करते रहे हैं। श्रमवाद में हम सदा घर में रहने वाली (यौं दम आस नित्य १७।१।२) तथा घर की रक्षा करने वाली अग्नि की पूजा मिलती है। सायंकाल और प्रातः काल (दोपावस्तो) संयुक्त रूप में सब सदस्यों द्वारा इसकी उपासना करने का विधान है।

(३) खेतिहर आर्थिक व्यवस्था

(Agriculture Economic System)

हम पहले लिख चुके हैं कि संयुक्त परिवार व्यवस्था की प्रकृति खेतिहर स्थानों से सम्बन्धित है तथा औद्योगिक युग के अत्यधिक प्रचलन के पश्चात् यह नहीं कहा जा सकता कि खेतिहर पद्धति की संख्या कम है। विशेषकर भारतवर्ष अथवा भी कृषि प्रधान देश है। कृषि करने में यह आवश्यकता पड़ती है कि कई व्यक्ति कार्य करें। एकाकी (Nuclear) परिवार के लिए कृषि करना अत्यंत कठिन कार्य है। भूमि से बंध होने के कारण प्रत्येक व्यक्ति अपनी जीविका परिवार की सामूहिक क्रियाओं से ही प्राप्त कर सकता है। फलस्वरूप वह परिवार से एक पक्ष से बंधन में बंधा हुआ है कि पृथक् होने की कल्पना भी नहीं कर सकता। इस प्रकार आर्थिक व्यवस्था सदैव संयुक्त परिवार व्यवस्था के लिये उत्तरदायी होती है।

(४) पितृसत्तात्मक परिवार (Patriarchal Family)

पितृसत्तात्मक परिवार प्रथा (जो कि अधिकतर सभी स्थानों पर है) भी संयुक्त परिवार व्यवस्था को बनाए रखने में एक अत्यन्त महत्वपूर्ण घटक है। पितृसत्तात्मक परिवार के कारण संयुक्त परिवार को एक सूत्र में बंध रहने में बड़ी सहायता मिलती रही। प्रारम्भ में ही बच्चे पिता का आदर तथा उनकी आज्ञा को ईश्वर की आज्ञा समझते रहते हैं।

भारत में हिन्दू संयुक्त परिवार व्यवस्था

(Hindu Joint Family System in India)

हिन्दू विधि संहिताएँ (Hindu Legal Codes) भी संयुक्त परिवार की पोषक रही हैं। पिता परिवार का मुखिया होने से सम्पत्ति पर एकाधिकार रखता था। सन्तानों का अधिकार पारिवारिक सम्पत्ति में केवल नैतिक था कानूनी नहीं। यह पिता की इच्छा पर निर्भर था। कुछ समय उपरान्त पुत्रों को बंटवारा करने का अधिकार दिया गया। पिता के जीवन काल में इसकी शक्ति से

परिवार के सब सदस्य एक सूत्र में बँधे रहते थे । साधारणतया पिता के जीवन काल में यज्ञाचार नहीं होना था । गौतम^१ दायभाग के नियमों का वर्णन करता हुआ कई वैकल्पिक व्यवस्थाएँ करता है । इनमें पहली यह कि ज्येष्ठ पुत्र सारी सम्पत्ति का उत्तराधिकारी बने । वहीं सबका भरण-पोषण करे । शत्रु भी भाइयों को यह सलाह देता है कि सबको इकट्ठा रहना चाहिये । कौटिल्य^२ का भी यही परामर्श है । मनु की दायभाग की कई व्यवस्थाओं में से एक यह भी है कि ज्येष्ठ ही सारे पैतृक धन को ग्रहण करे । जैसे पिता के अवलम्बन से पुत्र रहते हैं, उसी प्रकार छोटा भाई बड़े भाई की सहायता से जावन बनावे ।^३ यद्यपि मनु यह कहता है कि धर्म की वृद्धि के लिये यदि भाई चाहे तो बटवारा कर सकते हैं । किन्तु फिर भी वे संयुक्त परिवार के ही पक्ष में अधिक हैं । ज्येष्ठ पुत्र की अध्यक्षता में संयुक्त परिवार का वह बड़े विस्तार से वर्णन करते हैं । मनु की एक दूसरी व्यवस्था उसके सम्मिलित परिवार सम्बन्धी पञ्चपात को सूचित करती है । आज यदि कोई भाई संयुक्त परिवार में रहना नहीं चाहता है तो वह अपना हिस्सा लेकर अलग हो जाता है । मनु की व्यवस्था ऐसी नहीं है । वह अलग होने वाले समर्थ भाई को नाम मात्र का हिस्सा प्रदान करता है । याज्ञवल्क्य भी इसी व्यवस्था को दोहराता है । ये विधान संयुक्त परिवार के प्रति उनकी सहानुभूति को प्रकट करते हैं ।

संयुक्त परिवार व्यवस्था प्रारम्भ से ही भारतीयों का सांस्कृतिक आदर्श (Cultural Ideal) बना रहा है । संयुक्त परिवार का और भी अधिक परिचय प्राप्त करने के लिये अब हम हिन्दू परिवार की प्रकृति का वर्णन करेंगे ।

हिन्दू परिवार की प्रकृति (Nature of Hindu Family)

अधिकारा रूप से हिन्दू परिवार की प्रकृति संयुक्त है । शिवदत्त ज्ञानी ने उचित ही लिखा है, प्राचीन भारत के पारिवारिक जीवन की आधारशिला संयुक्त परिवार प्रथा थी ।^४ वैदिक युग में संयुक्त कुटुम्ब पद्धति की सूचना हमें स्वापन और साम्नस्य सूक्तों (अथर्व० ३३०) से भी मिलती है । इनमें पहिला सूक्त उस समय की संयुक्त परिवार की प्रथा और सत्ता पर षड् मनोरञ्जक प्रकाश डालता है । साम्नस्य सूक्त में 'मा वियोष्ट' कह कर स्पष्ट रूप से कुटुम्ब को संयुक्त बनाये रखने का आदेश दिया गया है । यहाँ संयुक्त परिवार में केवल

^१गौ० ध० सू० २८, ३. ^२ ३।५ (मनु० ६—१०५)

^४शिवदत्त ज्ञानी - भारतीय संस्कृति (राजकमल प्रकाशन, थाबई, १९५४)
पृष्ठ ८८.

एक साथ भोजन करने तथा एक साथ अग्नि पूजा करने का ही उल्लेख नहीं है किन्तु एक साथ कार्यों की सिद्धि करने तथा एक ही माघ कार्य भार को उठाने और एक माघ भिन्नकर मेहनत से ही संयुक्त परिवार के आर्थिक उद्देश्यों की समानता पर भी बल दिया गया है। उन्हें स्पष्ट रूप से एक जुग में (समानेपोवैत्र) जुड़े रहने को कहा गया है। समान जुग में जुड़ने का मतलब है मिलकर एक पेशा या वृत्ति करना। परिवार के सदस्य विभिन्न बन्धनों से ग्रथित और संयुक्त रहते हैं, इस सूत्र में प्रायः उन सभी बन्धनों का उल्लेख है। आये ने भी लिखा है “संयुक्त परिवार प्रथा प्रचलित थी।”

आधुनिक युग में भी अधिकतर हिन्दू परिवार की प्रकृति संयुक्त है। प्रभु ने उचित ही लिखा है, हिन्दू परिवार पर विचार करते समय जो प्रथम बस्तु आलोकित होनी है वह उसकी संयुक्त प्रकृति है। कपाडिया ने भी इस विचार को इस प्रकार व्यक्त किया है, सामान्यतया संयुक्त परिवार को हिन्दुओं की एक विशेष विशेषता माना जाता है।¹ संयुक्त परिवार भारतीय संस्कृति की आधार-शिला है तथा वे व्यक्तिवाद के स्थान पर समष्टिवाद के आदर्शों की पुष्टि करते हैं। बीसवीं शताब्दी के अर्द्धांश में कुछ स्थिति परिवर्तित होती जा रही है। कुछ लोगों का मत है कि संयुक्त परिवार प्रथा के स्थान को एककी परिवार लेते जा रहे हैं। इस विषय में विभिन्न मत हैं। भारतीय जनगणना १९५१ के अनुसार संयुक्त परिवार समाप्त होते जा रहे हैं। भारत में जनगणना आयुक्त (Census Commissioner) ने लिखा है, ‘छोटे परिवारों का अधिक अनुपात (३३ प्रतिशत ग्रामीणों में तथा ३८ प्रतिशत नगरों में) इस तथ्य का प्रत्यक्ष प्रमाण है कि देश की परम्परात्मक प्रथा के अनुसार संयुक्त परिवार स्थिर नहीं रह पा रहे हैं, तथा संयुक्त परिवार से विभक्त होने की एवं प्रत्यक्ष गृह निर्माण की आवृत्ति काफी

¹“The Joint family system prevailed” V. M. Apte ‘Social and Religious life in the Grihya Sūtras’ (The Popular Book Depot., Lamington Road Bombay, (1954), p. 46.

²“The first thing that strikes us when we consider the Hindu Family is its joint nature.” P. N. Prabhu ‘Hindu Social Organization’, (1958), p. 217

³“The joint family is generally supposed to be a characteristic peculiar to the Hindus” K. M. Kapadia ‘Marriage and Family in India’ (1959), p. 233

शक्तिशाली है।¹ कुछ अन्य निम्न अध्ययनों² से भी ऐसा ज्ञात होता है।

परिवार का प्रकार	समूह का नाम जिसका अध्ययन किया गया			
	डूक ³	ओसवाल ⁴	मारवाड़ी ⁵	राजस्थानी ⁶
एकाकी परिवार	४४.२	२८.०५	३६.६	४२.०
अर्ध संयुक्त परिवार	३२.२	—	६.२	६१.०
संयुक्त परिवार	२३.३	७१.२५	५६.६	४१.६
	१००.०	१००.०	१००.०	१००.०

डूकों का अध्ययन जयपुर नगर, जो कि राजस्थान की राजधानी है में किया गया है। इसमें ७७ परिवारों का अध्ययन किया है। दूसरा अध्ययन ओसवालों का ब्यावर नगर में किया गया। इसमें ८० परिवारों का अध्ययन किया गया है। मारवाड़ी समाज का भी अध्ययन ब्यावर नगर में किया गया, इसमें ६५ परिवारों का अध्ययन किया गया है। राजस्थानी परिवारों का अध्ययन भी ब्यावर नगर में किया गया तथा १०० परिवारों का सर्वेक्षण किया गया है। ब्यावर एक औद्योगिक कस्बा है जहाँ पर ३ बड़ी सूती कपड़े की मिलें हैं तथा एक व्यापारिक मण्डी होने के अतिरिक्त कच्चे ऊन की भारत में सबसे बड़ी मण्डी है। हमारा रहे कि यह क्षेत्र सदैव से ही अंग्रेजों के शासन में रहा है एवं पाश्चात्य

¹"A large proportion of small households (83% in villages and 88% in towns) is a prima facie indication that families do not continue to be 'Joint' according to the traditional custom of the country and the habit of breaking away from the joint family and sitting up separate households is quite strong."

²These studies have been conducted under the supervision of the author

³R C Harit Socio-Economic Conditions of L D C's in Rajasthan Secretariat Jaipur, (Unpublished Thesis, 1958, Varsity of Rajasthan), p 76.

⁴तेजमल दक : ओसवाल समाज के पारिवारिक प्रतिमान (अप्रकाशित विज्ञप्ति १९५९) पृ० ३६-३७.

⁵Mrs K K Halakhandi The Status of Marwari Women (Unpublished Thesis, 1959, 'Varsity of Rajasthan') p 20.

⁶P C Sharma Changing Family Structure (Unpublished Thesis, 1958, 'Varsity of Rajasthan') p 20

सभ्यता का प्रत्यक्ष सहाय होता जा रहा है। फिर भी देशी राज्यों से घिरे रहने के कारण इसका सांस्कृतिक स्तर बहुत कुछ भारत के पिछड़े हुए भागों जैसा है। उपरोक्त तालिका में एकाकी परिवारों की संख्या भारतीय जनगणना के औसत से मिलती जुलती है। केवल ओसवाल परिवारों में २८.७५ प्रतिशत परिवार एकाकी हैं। वेश्यों में अभी भी संयुक्त परिवार की प्रवृत्ति अन्य जातियों से अधिक पाई जाती है। निम्न तालिका में कुछ राजस्थान की प्रमुख विमुक्त जातियों (Extribunal Tribes) के परिवारों की प्रवृत्ति पर आँकड़े दिये गये हैं। इन आँकड़ों से स्पष्ट है कि मीणा जाति को छोड़कर अन्य सभी आध-

परिवार का प्रकार	प्रतिशत में					
	बावरी*	बागरी ^१	सौंसी ^२	मीना ^३	कंजर ^४	कालबेलिया ^५
एकाकी परिवार	२३.०	६४.७४	६८.४	२६.७	७४.०	८८.०
अर्ध सं. परिवार	१८.०	—	—	—	—	५.०
संयुक्त परिवार	२६.०	२.२६	३३.६	७३.३	२६.०	७.०
योग	१००.०	१००.००	१००.०	१००.०	१००.०	१००.०

धिक मात्रा में एकाकी परिवारों की प्रवृत्ति रखते हैं। बावरी जाति में २३.० प्रतिशत, बागरी जाति में ६४.७४ प्रतिशत, सौंसी जाति में ६८.४ प्रतिशत, मीना जाति में २६.७ प्रतिशत, कंजर जाति में ७४.० प्रतिशत तथा कालबेलिया जाति में ८८.० प्रतिशत परिवार एकाकी प्रवृत्ति के पाए जाते हैं। स्मरण रहे कि ये जातियाँ राजस्थान के पिछड़े क्षेत्रों में परिवार के विस्तार पाई जाती हैं। ऐसा ही

Note All these studies have been carried out under the supervision of the author (Unpublished Thesis for Rajasthan 'Varsity)

* R L Agrawal, The Bawaries, 1959, p 40

^१ G P Tripathi, The Study of Bagaries, 1959 p 25,

^२ R K Bazaz, The Sansis, 1959, p 25

^३ अमरीकसिंह : चौकीदार मीणा (१९५८), पृ० २०

^४ नरेन्द्रसिंह राठौर : कंजर (१९५८), पृ० १६.

^५ S K Mehra, Kalbelia (Snake Charmers), 1958, p 51.

निकर्य एक अन्य अध्ययन के द्वारा भी निकला है। प्रेमचन्द शर्मा^१ के अनुसार राजस्थान के शुद्र परिवारों में ७०-७ प्रतिशत एक-की परिवार पाये गये। ब्राह्मणों में ३८-८ प्रतिशत, क्षत्रियों में ३१-२ प्रतिशत तथा वैश्यों में १८-७ प्रतिशत एक-की पाये गये। इससे स्पष्ट है कि शुद्रों में उच्च जातियों की तुलना में दुगने अनुपात में एक-की परिवार पाये जाते हैं। वैश्यों में एक-की परिवारों का प्रतिशत (१८-७) अत्यधिक न्यून है। ये आँकड़े निम्न तालिका में देखिये।

जाति	एक-की परिवार	चर्च संयुक्त परिवार	संयुक्त परिवार	योग
ब्राह्मण	३८-८	११-१	२०-१	१००-०
राजपूत	३१-२	१२-२	२२-३	१००-०
वैश्य	१८-७	१२-२	६२-८	१००-०
शुद्र	७०-७	२-८	२३-२	१००-०

वैश्यों में संयुक्त परिवार की प्रवृत्ति अधिक होने के अनेक कारण हैं। वैश्य परिवार अधिकांशतः व्यापारी तथा उद्योगपति हैं। व्यापार अधिक पूँजी से चलाया जा सकता है इसलिये वे साथ में ही रहते हैं यदि वे प्रयत्न हो जायें तो पूँजी बिखर जायेगी तथा उसका महत्व समाप्त हो जायेगा। साख्त (Credit) भी परिवार की सम्पत्ति पर आधारित रहती है। इसमें एक कहावत भी प्रसिद्ध है "बँधी मुठी साख्त की खुले पीड़े साक की" अर्थात् बँधी हुई मुठी साख्त २० की होती है तथा खुलने के उपरान्त उसका कोई मूल्य नहीं रहता। यह जाति मिताचरता से अनुशासित होती है। इनमें शिक्षा भी बहुत कम पाई जाती है।

उपरोक्त परिवर्तन अन्य अध्ययनों से भी स्पष्ट होता है। डाक्टर कपादिया^२ के नवसारी (Navasari) कस्बे के अध्ययन से भी ऐसा ही ज्ञात होता है। निम्न तालिका देखिए —

^१ P C Sharma, op, cit, p 20

^२ K M Kapadia Rural Family Patterns in Sociological Bulletin, Vol V No 2 p 113

जाति	एकाकी परिवारों की सराया	संयुक्त परिवारों की संख्या	एकाकी परिवार प्रतिशत में	संयुक्त परिवार प्रतिशत में
कोली	३१५	२६४	४३.७	४५.७
व्यावसायिक जातियाँ (१)	५२	६८	४३.३	५६.७
व्यावसायिक जातियाँ (२)	१५	१२	५५.६	४४.४
पट्टीदार राजपूत			२८.१	६१.९
बनिया जैन	२७	३८	४४.४	५५.७
भैया	८	१०	—	—
भरवाड़	१६	१	५७.१	४२.९
निम्न जातियाँ	६	१२	—	—
अस्पृष्ट जातियाँ	७५	७५	५०.०	५०.०
योग *	५५३	५४६	५०.३	४९.७

व्यावसायिक जाति (१) में बड़ाई, दर्जी, सुनार, खोहार, काछी, कुम्हार, सेली, बुढ़ार (घड़ी बेचने वाले), धान बेचने वाले सम्मिलित हैं। व्यावसायिक (२) में धोबी, नाई, मोची माली तथा मछली पकड़ने वाले सम्मिलित हैं। निम्न जातियों में चटारू बनाने वाले गोसाई तथा जोगी सम्मिलित हैं। कपाड़िया ने लिखा है, “ग्रामीण समुदाय में भी संयुक्त परिवारों का अनुपात एकाकी परिवारों के प्रायः समान है।” कपाड़िया ने भी यही निष्कर्ष निकाला है कि एकाकी परिवार निम्न जातियों में अधिक पाये जाते हैं। उन्होंने लिखा है “जब हम परिवार के प्रतिमान की प्रकृति पर जातियों की दृष्टि से विचार करते हैं कि उच्च जातियाँ जैसे पट्टीदार ब्राह्मण तथा बनियों में भी संयुक्त परिवार अत्यधिक मात्रा में पाये जाते हैं। संयुक्त परिवार का अनुपात एकाकी परिवार से ५.३ है। तुलनात्मक दृष्टि से निम्न जातियों जैसे कोली, व्यावसायिक जातियाँ (२) तथा मारवाड़ में एकाकी परिवार अधिक पाये जाते हैं, संयुक्त परिवार का एकाकी परिवार से अनुपात ६.११ है। अर्थात् निम्न जातियों में प्रत्येक संयुक्त परिवार के पीछे १.० एकाकी

*“In the rural community, the proportion of joint families is almost the same as that of nuclear families” Ibid p 113

परिवार पाये जाते हैं जब कि उच्च जातियों में प्रत्येक ०.६ एकाकी परिवार के पीछे एक संयुक्त परिवार पाया जाता है।”¹

डा० देसाई के महुआ (Mahua) कस्बे का अध्ययन भी महत्वपूर्ण प्रकाश डालता है। उनके अध्ययन में भी २३ प्रतिशत एकाकी परिवार पाये गये। उन्होंने लिखा है “अब यदि हम निवास स्थान के आधार पर एकाकी समूह को एकाकी परिवार मानें तो प्रायः २३ प्रतिशत परिवार एकाकी हैं।”²

डा० देसाई ने परिवार की प्रवृत्ति केवल सहनिवास (Co-Residence) सहमोजन (Commensality), आकार तथा गृह में पारस्परिक सम्बन्धों पर ही आधारित नहीं मानी है। उनके अनुसार अन्य तत्व भी इससे अधिक महत्वपूर्ण हैं। उन्होंने लिखा है, “सहनिवास, सहमोजन, आकार तथा गृह के अन्तर्गत सम्बन्ध की कसौटियों अधिक महत्वपूर्ण नहीं हैं। जो अधिक महत्वपूर्ण हैं वे सम्पत्ति आय तथा गृह के अन्तर्गत सदस्यों के बीच एवं उनके बाहर के नाते दारों के बीच के अधिकार तथा पारस्परिक कर्तव्य परायणता है।”³ इस परिभाषा के आधार पर डा० देसाई ने ७९% परिवार अपने अध्ययन में संयुक्त परिवार बताये हैं तथा २०% एकाकी परिवार।

डा० कपाडिया तथा डा० देसाई दोनों ने ही यह सिद्ध करने का प्रयत्न किया है कि संयुक्त परिवार कभी भी प्रचुर मात्रा में पाये जाते हैं तथा एकाकी परिवार की प्रवृत्ति अधिक नहीं है। डा० कपाडिया ने लिखा है, “इस प्रकार आज भी

¹ “However, when the nature of the family pattern is viewed in relation to castes, it is evident that the higher castes, viz the Patidars the Brahmins and even the Banias have predominantly joint family, its proportion to the nuclear family being nearly 53 The comparatively lower castes such as the Kohs functional castes II and the Bharwads show a greater incidence of nuclear family, the proportion of joint family to the nuclear family being 911 That is, while among the higher castes we find 0.6 nuclear family per every joint family, among the lower castes every joint family has as its counterpart 1.2 nuclear families” Ibid, p 113

² “Now if we take the residentially nuclear group as the nuclear family nearly 53 percent families are nuclear families,” Dr I P Desai The joint Family of India—An analysis in Sociological Bulletin Vol V No 11 Sept 1956, p 154

³ “What matters are the property, income, and the rights and obligations between persons within the households and the kin without it” Ibid p 144

हिन्दू भावनायें सयुक्त परिवार के पक्ष में हैं।” इन विद्वान समाजशास्त्रियों के निष्कर्ष की प्रवृत्ति से मेरा विनम्र मतभेद है। जहाँ तक डा. देसाई द्वारा सयुक्त परिवार की परिभाषा का आधार परम्परात्मक लक्षणों के स्थान पर नद्रीन लक्षणों का है, वह एक सरहानीय तथ्य है। उन्होंने इस पक्ष पर बच देकर सयुक्त परिवार के वास्तविक स्वरूप को स्पष्ट कर दिया है। वास्तव में केवल परिवारों के पृथक् रहने या भोजन करने इत्यादि स ही उन्हें एकाकी परिवार नहीं समझ लेना चाहिये। इस पर भी यह निश्चित है कि सयुक्त परिवारों की सख्या नि दिन प्रति दिन हास होता जा रहा है। तथा एकाकी परिवारों की सख्या में वृद्धि होती जा रही है। यह कहना उचित नहीं होगा कि एकाकी परिवार नहीं बढ़ रहे हैं। अन्यत्र इन दोनों ही लेखकों ने अप्रत्यक्ष रूप से इस तथ्य को स्वीकार किया है। भारत के जनगणना आधुनिक के अनुसार एकाकी परिवार ग्रामों में ३३ प्रतिशत तथा नगरों में ३८ प्रतिशत पाये जाते हैं। डा. देसाई द्वारा निर्मित कठोर कसौटियों पर चढ़ने के उपरान्त उनके अध्ययन में २८ प्रतिशत परिवार एकाकी पाये गये। भविष्य की गति इति करके के लिये परम्परा स इतना अन्तर पर्याप्त है। इससे लिये तथ्यों के होते हुए तर्कों की आवश्यकता नहीं है। डा. कपाडिया ने भी लिखा है “इन दोनों अन्वेषणों के परिणाम यह स्पष्ट करते हैं कि पिछले २० वर्षों में स्नातकों का संयुक्त परिवार में रहना लगभग ५ प्रतिशत कम हो गया है। परन्तु सयुक्त परिवार में रहने की इच्छा अत्यधिक बढ़ गई है। जो सयुक्त परिवार में रहना चाहते हैं उनकी सख्या दुगुनी हो गई है तथा इसके विरोधियों की आधी रह गई है।” इससे यह स्पष्ट है कि इच्छा का प्रेरण बहुत कुछ प्राचीन आदर्शों से चिपके रहने की मनोवृत्ति पर आधारित है। यह भारतीय संस्कृति की विशेषता है कि जीवन के आदर्शों कुछ और होते हैं। तथा व्यवहारिक रूप में कार्य उनके विपरीत आदर्शों के द्वारा होता है। कई बार कुछ वस्तुएँ दूर से प्रिय लगती हैं तथा मनुष्य उनकी इच्छा करता है, परन्तु व्यवहार का अनुभव उसे वास्तविकता का ज्ञान करा देता है। सयुक्त परिवार के विषय में

¹“Hindu sentiments are hence even to day in favour of the Joint family” K. M. Kapadia ‘Marriage and Family in India’ 1958, p. 232

²The results of these two inquiries suggest that the number of graduates living in joint family has declined by about 5 percent in the last twenty years, but the desire to live jointly has increased immensely the number of those desirous having doubled and that of those opposing having halved” Ibid, p. 260

भी यह अचरितः सत्य है। तथ्य स्पष्ट रूप से इङ्कित कर रहे हैं कि संयुक्त परिवारों की संख्या कम होती जा रही है। अतः हम चाहें या न चाहें वर्तमान परिस्थितियों में संयुक्त परिवार कम होते जा रहे हैं तथा कम होते जावेंगे। उपरोक्त विवरण से हमें हिन्दू परिवारों की प्रकृति की वर्तमान अवस्था का सम्यक् ज्ञान प्राप्त हो गया। अन्त में हम संयुक्त परिवार के भविष्य पर विचार करने का प्रयत्न करेंगे।

संयुक्त परिवार का भविष्य

(Future of the Joint Family)

डा. कपडिया ने उचित ही लिखा है, 'अभी तक संयुक्त परिवार ने ऐसे कष्टमय समय को पार किया तथा उसका भविष्य एसाब नहीं है।'¹ संयुक्त परिवार के आनन्दों को जबरजस्ती प्रसाद ने अखन्त सुन्दर काव्यमय भाषा में व्यक्त किया है—

बच्चे बच्चों से खेलें, हो स्नेह बड़ा उनके मन में
कुल लक्ष्मी हो मुदित, भरा हो मङ्गल उनके जीवन में।
बन्धुबन्धों का सम्मानित, हो सेवक मुखी प्रणत अनुचर,
शान्तिपूर्ण हो स्वामी का मन, तो शृङ्खलीय न हो क्यों घर।²

परन्तु वास्तविकता यह कि धी प्रसाद का यह आदर्श गृह अब संयुक्त परिवारों में नहीं पाया जाता तथा भविष्य में ऐसी कोई आशा भी नहीं की जा सकती। इसमें सन्देह नहीं कि संयुक्त परिवार अति शनैः शनैः परिवर्तित हो रहे हैं। ऐसा प्रतीत होता है कि संयुक्त परिवार का विघटन होने पर भी कई दृष्टियों से यह काफ़ी समय तक अपना महत्व बनाये रखेगी व प्रभावित करती रहेगी, विशेषकर हिन्दू समाज को। आसाम की १९११ की जनगणना निशुक्ति में संयुक्त परिवार है, के शीघ्र समाप्त होने पर बड़ा सन्देह प्रकट किया है। मद्रास तथा अन्य राज्यों में भी यही अवस्था है।

परन्तु इसमें सन्देह नहीं कि संयुक्त परिवार का भौतिक स्वरूप द्विन्न भिन्न हो चुका है तथा उसकी विशेषतायें भी समाप्त होती जा रही हैं। संयुक्त परिवार के समाप्त होने पर एक नवीन परिवार प्रतिमान का उदय हो रहा है। परिवार

¹ "The joint family has so far survived such strains and stresses and its future is not black." K. M. Kapdia, "Marriage and Family in India", (1959), p 272.

² अजात शत्रु, प्रथम दृश्य। जयशङ्कर प्रसाद।

की संस्था के लिये वर्तमान समय संक्रान्ति काल है । नवीन प्रतिमान शनैः शनैः विकसित हो रहा है परन्तु उसकी निश्चित रूपरेखा अभी नहीं खींची जा सकती । नवीन प्रतिमान पूर्ण तथा पश्चिम के समिश्रण द्वारा आधुनिक परिस्थितियों का परिणाम होगा । सम्भव है कि भौतिक दृष्टि से पृथक् छोटे छोटे परिवार विकसित हो जायें तथा उनके सदस्य अपने अन्य सम्बन्धियों के प्रति अपने कर्तव्य पृथक् रहते हुए भी निभाते रहें । वर्तमान समय में परिवार बहुत कुछ इसी प्रकार के पाये जाते हैं ।



अध्याय ६

आधुनिक परिवार

(Modern Family)

परिवार अनेक नवीन सामाजिक परिवर्तनों के कारण परिवर्तित होता जा रहा है आधुनिक परिवार इन परिवर्तनों का प्रतिकूल है। इस अध्याय में हम आधुनिक परिवार के ढाँचे एवं कार्यों का विश्लेषण करेंगे।

आधुनिक परिवार का ढाँचा (Structure of the Modern Family)

आधुनिक परिवार का ढाँचा परम्परात्मक परिवार से अत्यधिक भिन्न है। परम्परात्मक परिवार का अध्ययन हम पिछले अध्याय में कर चुके हैं। अब हम आधुनिक परिवार के ढाँचे के प्रमुख लक्षणों का विश्लेषण करेंगे।

(१) पितृसत्तात्मक अधिकार में कमी (The Decline of Patriarchal Authority)

पूर्व के परिवारों में पिता या पति की अत्यधिक शक्ति एवं अधिकार हुआ करते थे। यहाँ तक कि पितृसत्तात्मक अपनी पत्नी तथा बच्चों को बेच भी सकता था। बच्चों को सम्पत्ति के कोई भी अधिकार नहीं थे। बच्चे तथा बिरों प्रत्येक दृष्टि से पितृसत्ताक (Patriarch) पर आभित रहते थे। वह परिवार का स्वामी तथा राजा होता था।

आधुनिक युग में पितृसत्ताक के ये अधिकार अति म्पून रह गये हैं। उसके समस्त अधिकार जिन गये हैं। एक प्रकार से वह परिवार का वैधानिक मुखिया है। उसकी तुलना इंग्लैण्ड के राजा से की जा सकती है। आधुनिक परिवार का मुखिया वैधानिक अधिकारी है, न कि निरंकुश पितृसत्ताक देश के कानूनों के अनुसार स्त्रियों तथा बच्चों को अनेकों अधिकार प्राप्त हो गये हैं। बच्चों पर माता तथा पिता दोनों का समान अधिकार होता है। स्त्रियों की सामाजिक स्थिति उच्च होती जा रही है। पुरुष तथा स्त्री की स्थिति परिवार में समान होती है। समसत्तात्मक (Equalitarian) परिवार आधुनिक युग में पाये जाते हैं। बच्चों की शक्ति भी बढ़ती जा रही है। माउरर (Mowrer) ने उचित ही लिखा है, ' वास्तव में वे परिस्थितियों में प्रबलता प्राप्त करने की ओर ध्यान देते हैं,

उनकी इच्छाये परिवार की नीति को निश्चित करती हैं। अतः मुझाव सन्तानात्मक परिवार की ओर है जिसमें बच्चा प्रबल कार्य करता है।”* यदि बच्चों की शक्ति इसी प्रकार बढ़ती जा रही है तो शीघ्र ही आधुनिक परिवार सन्तानात्मक परिवार (Follicentric Family) हो जायगा।

(२) परिवार के आकार में ह्रास

(The Decline in the Size of the Family)

आधुनिक परिवार का आकार छोटा होता जा रहा है। पति पत्नी तथा बच्चों के अतिरिक्त अन्य सम्बन्धी साथ में बहुत कम रहते हैं। अधिकतर नवविवाहित-युग्म अपने सास-रसुर के साथ रहना पसन्द नहीं करते हैं।¹ इतना ही नहीं अपितु कुछ देशों में तो बच्चे उत्पन्न करना भी माता-पिता उपयुक्त नहीं समझते। अमेरिका में नि.सन्तान परिवारों की संख्या अत्यधिक है। जनगणना के अनुसार ४८.६ प्रतिशत परिवारों में १८ वर्ष से कम उम्र का कोई बालक नहीं पाया गया तथा २१.३ प्रतिशत परिवारों में १८ वर्ष से कम उम्र का केवल १ बालक पाया गया। इंग्लैंड तथा वेल्स में १९३१ ई० में औसत परिवार का आकार ३.७२ व्यक्ति था। इसी वर्ष ६,८२,००० व्यक्ति बिना घर-बार के अकेले रहते हुए पाये गये^२। अमेरिका में तो जनसंख्या अत्यधिक गिरती जा रही है तथा वहाँ के नेताओं को इसकी बड़ी चिन्ता है। फोल्सम (Folsom) ने लिखा है, “दो बच्चों का परिवार आजकल का व्यापक सामाजिक नियम या आदर्श है।”^३ अमेरिका आधुनिक परिवारों के प्रतिमानों का एक खोर है।

परिवार में कृषि का कार्य न होने के कारण अधिक सदस्यों की आवश्यकता नहीं पड़ती। अन्य आर्थिक कारक भी परिवार के आकार को छोटा करते जा रहे हैं

*“They in fact tend to dominate the scene, their wishes determining the policy of the family. Thus the trend seems to be toward the follicentric family in which the child plays the dominant role” Ernest R. Mowrer ‘The Family’ University of Chicago, Chicago Press, (1932), p. 274

¹ See Howard M. Bell Youth Tell Their Story, American Council on Education, Washington, D. C. (1938), pp. 43, 257

² See Sixteen Census of the United States Population ‘Families’, (1943), p. 72

³ “The two-child family is now a prevailing social standard or ideal” J. K. Folsom The Family and Democratic Society, p. 188

प्राकृतिक परिवार भी बड़ा नहीं हो पाता है, क्योंकि सन्तान निरोध के अनेक साधन उपलब्ध हैं। इन कारकों के फलस्वरूप आधुनिक परिवार आकार की दृष्टि से बहुत छोटा हो गया है।

(३) अस्थायी परिवार (Instable Family)

आधुनिक परिवार अस्थायी होता है। सामाजिक गतिशीलता अत्यधिक बढ़ गई है, इसके फलस्वरूप परिवार एक स्थान से दूसरे स्थान को जाते रहते हैं।

विवाह विच्छेद भी अत्यधिक बढ़ गये हैं। भारत जैसे सुदिविवादी एवं धर्म परायण देश में भी विवाह-विच्छेद स्वीकार कर लिया गया है। अमेरिका में १९४० ई० में १६८ विवाह विच्छेद १००० विवाहों में पाये गये।*

(४) घर अमहत्वपूर्ण (Home Unimportant)

आधुनिक परिवार के लिये घर नाम की वस्तु कोई महत्व नहीं रखती। लोग किराये के मकानों तथा होटलों में रहना अधिक पसन्द करते हैं। यह अमेरिका के विषय में अत्यन्त सत्य है। डा० प्लान्ट (Plant) ने लिखा है कि न्यू जेरेसी में रहने वाली ७८ प्रतिशत जनसंख्या ५ वर्ष के उपरान्त अपना घर बदल देती है। माउरर (Mowrer) ने भी लिखा है कि सिकागो में टेलीफोन रखने वाली जनसंख्या एक स्थान पर औसत रूप से २,८३ वर्ष रहती है।

(५) नातेदारी—कम महत्वपूर्ण (kinship—Lessimportant)

आधुनिक परिवार के लिये नातेदारी का अधिक महत्व नहीं रहा। लोग अपने रिश्तेदारों से अधिक सम्बन्ध नहीं रखते। पहले प्रत्येक व्यक्ति अपनी सामाजिक स्थिति को निश्चित करने के लिये अपने रिश्तेदारों का पूर्ण विवरण दिया करता था। परिवार उसकी सामाजिक स्थिति निश्चित करता था। आधुनिक परिवार का इस दृष्टि से कोई महत्व नहीं है। व्यक्ति अपने कार्य एवं योग्यता के द्वारा अपनी सामाजिक स्थिति को प्राप्त करता है। इन कारणों के फलस्वरूप नातेदारी का आधुनिक परिवार के लिये कोई महत्व नहीं रहा है।

(६) लिंगों के सम्बन्ध (Relation of the Sexes)

आधुनिक परिवार में लिंगों के सम्बन्ध भी परिवर्तित हो गये हैं। पुरुष परिवार का निरंकुश स्वामी नहीं रहा है। स्त्री के अधिकार परिवार में बढ़ गये हैं। कुछ देशों में तो स्त्रियों के अधिकार इतने बढ़ गये हैं कि लोगों को सन्देह है कि निकट भविष्य में ये परिवार मातृसत्तात्मक (Matriarchal) बन जायें। माउरर ने लिखा है, “यद्यपि अब भी पति परिवार को नाम प्रदान करता है तथा उसकी पत्नी उसका उपनाम अधिक औपचारिक अवसरों पर प्रयोग किया करती

*See Statistical Abstract of the United States (1923)

है, इन तथ्यों के होते हुए भी पति अब अनेक परिवारों में अनेक परिवार का मुखिया नहीं रहा। वह अब पारिवारिक दायरे से उस निरंकुश राजा के समान भी नहीं रहा, जिसके शब्द ही विधि हों। वस्तुतः वह (पिता) भाग्यशाली है यदि उसके बच्चे उस पर हस्तक्षेप करने वाले बाहरी व्यक्ति के समान नहीं समझते हैं अथवा प्रबन्ध करने वाले उस सम्बन्धी की तरह जिसके महयोग की, बच्चों के किसी कार्यक्रम के प्रति उसकी पत्नी के विरोध को समाप्त करने के लिये, आवश्यकता हो।

इसके विपरीत पत्नी पारिवारिक दायरे में अपने आपको अपने पति से उच्चतर नहीं तो पूर्णतः समान अवश्य समझती है। वह पारिवारिक समूह के भाग्य को सहानुभूतिपूर्वक नियन्त्रित करती है लेकिन अल्प प्रतिज्ञा व्यक्ति की तरह नहीं। वह अब पहले की तरह दास वृत्ति करने वाली गुलाम नहीं रही। जहाँ तक बच्चों का प्रश्न है पिता से अधिक उसकी (माता की) आज्ञाओं पर ध्यान दिया जाता है।”

स्त्रियों ने आर्थिक स्वतन्त्रता के साथ साथ सामाजिक तथा राजनैतिक शक्ति को भी प्राप्त किया है। इसके फलस्वरूप परिवार में उसकी स्थिति उच्च हो गई है।

(७) विवाहित स्त्रियों के कार्य (Jobs for Married Women)

औद्योगिक क्रान्ति के फलस्वरूप विवाहित स्त्रियों का घर में काम बहुत हल्का हो गया है। अधिक आवश्यकताएँ भी इतनी बढ़ गई हैं कि साधारण परिवारों की आमदनी पूरी नहीं पड़ती। इन कारणों से साधारण आधुनिक परिवार की स्त्रियाँ के लिए यह अनिवार्य हो गया है और उन्हे बाहर कार्य करना पड़ता है। कुछ स्त्रियाँ जो उच्च शिक्षा प्राप्त हैं तथा जिन्हे नौकरों इत्यादि की सुविधा प्राप्त

* “The husband is no longer the head of the household in many families in spite of the fact that he still provides the family names as well as the christian name which his wife uses upon more formal occasions. Within the family circle, however, he is no longer the autocrat whose word is law. In fact, he is lucky if his children look upon him other than as a middlesome outsider, or as an ally to be catered to when support is needed in breaking down his wife's opposition to some programme of the children.

The wife, on the other hand, finds herself quite the equal of her husband in the family circle, if not the superior. She rules the destiny of the family group with sympathy, but none the less determined hand. She is no longer the drudge and slave of other days. So far as the children are concerned, her commands are even more be taken into account than those of the father.” Ernest R. Mowrer “The Family, (1932)”, pp 274-275

हे वे अन्य बाहरी कार्यों में अपना समय व्यतीत करती हैं। उदाहरण के लिये सामाजिक गतिविधियाँ जैसे महिला समिति, तारा खेलना, चाय पार्टी इत्यादि, राजनैतिक गतिविधियों, सामाजिक सेवा कार्य अन्य परमार्थिक तथा धार्मिक कार्य तथा कला एवं साहित्यिक गतिविधियाँ इत्यादि। इन प्रवृत्तियों के कारण आधुनिक परिवार का ढाँचा ही बदल गया है।

(८) लिङ्ग के प्रति बदलती धारणाएँ

(*Changing Attitudes towards Sex*)

लिङ्ग के प्रति धारणाएँ बदलती जा रही हैं। अनेक लिङ्ग प्रतिबन्ध समाप्त हो गये हैं। स्त्रियों तथा पुरुष साथ साथ घूम फिर सकते हैं तथा सम्बन्ध रख सकते हैं। लिङ्ग के विषय में ज्ञान बढ़ता जा रहा है। यौन शिक्षा पर अत्यधिक बल दिया जा रहा है।

स्त्रियों की लिङ्ग सम्बन्धी स्वतन्त्रता के कारण विवाह के पूर्व लिङ्ग सम्बन्धों की संख्या बढ़ गई है। इस दृष्टि से अधिक कहना कठिन है क्योंकि यह गुप्त कार्य है तथा इसका अध्ययन अत्यन्त कठिन है। फिर भी इस प्रकार के कुछ अध्ययन अमेरिका इत्यादि देशों में किये गये।* इन प्रवृत्तियों के कारण स्त्रियों का आधार ही बदल गया है। फोल्सम ने उचित ही लिखा है, “युन आधुनिक लैटिन स्वतन्त्रता स्त्रियों को साधारण स्त्रियों में आदर्श स्वरूप बनने के लिये बाध्य करने के विपरीत उन्हें उनके व्यक्तित्व एवं आवश्यकता के अनुसार मौलिक रूप से पृथक लैटिन जीवन बिगाने की अनुमति दे देती है।”† स्त्रियों तथा पुरुषों दोनों

* See G V Hamilton *Research in Marriage* pp 77-88, Albert and Charles Boni Inc, New York (1929) Katharine B Davis *Factors in the sex life of twenty two hundred women* pp 18-19, Harper and Brothers, New York (1929) Lewis M Terman *Psychological Factors in Marital Happiness* pp 319-341, McGraw Hill Book Company, Inc., New York (1938) D D Bromley and F H Britten *Youth and Sex* Harper and Brothers, New York (1938) A C Kinsey *Sexual Behavior in Human Male* W B Saunders Comp Philadelphia (1948) pp 547-594

† “Again modern sex liberalism allow women to live radically different sexual lives according to their personalities and needs, instead of forcing them to conform to a common ‘feminine’ pattern” J K Folsom ‘Family and Democratic Society’ p 179

को ही लिंग सम्बन्धों के समान अधिकार प्राप्त हो गए हैं। लिंग नैतिकता का दोहरा सिद्धान्त (Double Standard of Morality) समाप्त हो गया है। इन परिवर्तनों के फलस्वरूप परिवार के ढाँचे में अनेक परिवर्तन हुए हैं। सदरलैण्ड तथा वुडवर्ड ने उचित ही लिखा है, “लिंग रूढ़ियों में परिवर्तन के द्वारा परिवार पर अत्यधिक प्रभाव पड़ा है।”¹

आधुनिक परिवार के कार्य (Function of Modern Family)

आधुनिक परिवार (Structure) तो परिवर्तित हो ही गया है जिसका विवरण हम ऊपर दे चुके हैं। ढाँचे के परिवर्तन के साथ साथ कार्य भी परिवर्तित होते रहते हैं। अब हम आधुनिक परिवार के महत्वपूर्ण कार्यों पर प्रकाश डालेंगे।

(१) सन्तानोत्पत्ति (Reproduction)

सन्तानोत्पत्ति आधुनिक परिवार का एक महत्वपूर्ण कार्य है। फोल्सम ने लिखा है, “(सन्तानोत्पत्ति) यह परिवार का अत्यन्त महत्वपूर्ण सामाजिक कार्य है।”² आधुनिक परिवार भी यह कार्य कर रहा है परन्तु सन्तोपजनक स्थिति नहीं है। बल्कि आधुनिक परिवारों में बहुत कम पैदा होते हैं। फ्राँस तथा अमेरिका आदि देशों में यह एक बहुत बड़ी समस्या है। कई परिवार तो बिल्कुल ही बच्चा पैदा नहीं करते।

(२) स्नेह प्रदान करने का कार्य (Affectional Function)

आधुनिक परिवार का एक अत्यन्त महत्वपूर्ण कार्य स्नेह प्रदान करना है। पहले परिवार में इस महत्वपूर्ण कार्य का इतना महत्व नहीं था। मेकाइवर ने उचित लिखा है, “पितृसत्तात्मक परिवार में पति पत्नी का सामञ्जस्य यदि आर्थिक आवश्यकता और सामाजिक दबाव के द्वारा प्राप्त नहीं किया जाता तो एक दूसरे पर लादा जाता था। आज आवश्यकता और दबाव कम हो गये हैं तथा परिवार यदि अनावश्यक कार्यों द्वारा असम्यक्तापूर्वक जोड़ा गया तो अधिक समय तक शक्तिशाली नहीं रह सकेगा तथा एकता के मनोवैज्ञानिक परीक्षणों का अतिक्रमण

¹ “The family has been greatly affected by the change in sex mores” Sutherland and Woodward ‘Introductory Sociology (1943), p 605

² “This, of course, is the most essential societal function of the family” J K Folsom op cit p 187

अपनी शक्ति के आधार पर काना पड़ेगा।' स्नेह आधुनिक युग में परिवार का अत्यन्त महत्वपूर्ण आधार बन गया है। ऑगबर्न तथा निमकोफ ने लिखा है, "यह आशा की जाती है कि आधुनिक विवाह में स्नेह प्रदान करने के कार्य पर अत्यधिक बल दिया जायेगा।" बरसेल तथा लॉक भी लिखते हैं, "पारस्परिक स्नेह विवाह और परिवार का आवश्यक आधार बनता जा रहा है।"

(३) आर्थिक कार्य (Economic Functions)

आधुनिक परिवार के आर्थिक कार्य अत्यन्त भिन्न हो गये हैं। कुछ समाज शास्त्रियों का विचार है कि परिवार के आर्थिक कार्य समाप्त होते जा रहे हैं। यह कथन उतना सत्य नहीं है जितना कि प्रतीत होता है। इसमें सन्देह नहीं कि परिवार के आर्थिक कार्य जो परम्परागत परिवार के थे अब आधुनिक परिवार के नहीं हैं। आधुनिक परिवार के नवीन आर्थिक कार्य प्रारम्भ हो गये हैं। फोल्सोम ने उचित लिखा है 'आधिकार पुराने कार्यों को कम कर देते हैं और नए कार्यों को उत्पन्न कर देते हैं।' परिवार से उत्पादन का कार्य बड़ी २ फैक्टरियों तथा मिलों को हस्तान्तरित हो गये हैं। घर में बहुत कम वस्तुएँ बनाई जाती हैं इसके स्थान पर अन्य आर्थिक कार्य जैव-व्यक्तिगत सेवा (Personal Service), सामान को जमा करना (Storage) तथा उपभोग (Consumption) का कार्य विस्तृत हो गया है। उपभोग की दृष्टि से तो परिवार का अत्यधिक महत्व है। सदरलैंड तथा बुडवर्ड ने उचित ही लिखा है, "आर्थिक उत्पादन परिवार से हस्तान्तरित हो रहा है परन्तु हो सकता है एक उपभोग को इकाई के रूप में

¹ "In the patriarchal family the adjustment of the partners to one another was imposed, if not otherwise attained, by economic necessity and social pressure. To-day the necessity and the pressure are lessened and the family, no longer strong if rudely cemented by extraneous functions, has to surmount in its own strength the psychological tests of its cohesion." Robert M MacIver 'Society, A Text book of Sociology' p 224

² "It is to be expected that in marriage to-day the affectional element would be emphasised to the extreme" Ogburn and Nimkoff A Hand book of Sociology, (1950) p 478

³ "Mutual affection is becoming the essential basis of marriage and the family" Burgess and Locke The Family from Institution to Companionship (1953) p 25

⁴ "Inventions eliminate old tasks and create new ones" J K. Folsom Family and Democratic Society, p 170

परिवार अभी भी वस्तुविक महत्व रखता है ।”

(४) समाजीकरण (Socialization)

समाजीकरण वह प्रक्रिया है जो प्राणीशास्त्रीय व्यक्ति को उसके मानव पर्यावरण के अनुसार बनाती है तथा उसे इस योग्य बनाती है कि वह मानव समाज में, जिसमें कि वह पैदा हुआ है, सफलतापूर्वक कार्य कर सके । परिवार इस कार्य को सफलतापूर्वक करता रहा है तथा करता है । सदरलैण्ड तथा बुटवर्ड ने उचित लिखा है, “यह (परिवार) अत्यन्त महत्वपूर्ण समाजीकरण की समिति है ।”

इसमें सन्देह नहीं है कि समाजीकरण का कार्य परिवार के अतिरिक्त अन्य संस्थाओं तथा समितियों ने ले लिया है परन्तु फिर भी परिवार का प्रभाव अत्यन्त महत्वपूर्ण है । सदरलैण्ड तथा बुटवर्ड ने उचित लिखा है, “परन्तु परिवार वास्तविक शिल्पकार होता है वह व्यक्तित्व की मौलिक योजना का निर्माण करता है ।” आग्वर्न तथा निमकोफ ने भी यही विचार व्यक्त किये हैं, उन्होंने लिखा है, “अतः एक वयस्क के व्यक्तित्व, जो कुछ भी वह है, को बनाने में पारिवारिक पर्यावरण अत्यन्त महत्वपूर्ण है ।”

आधुनिक संसार में बच्चों के समाजीकरण करने के प्रयत्न कई संस्थाओं ने किये परन्तु कोई भी उसे उतनी सफलता के साथ नहीं कर सका । फ़िएडर गार्टेन्स (Kindergartens), नर्सरी विद्यालय, बाल पालन पोषण केन्द्र इत्यादि अनेक समितियाँ परिवार के इस कार्य में सहायता करती हैं परन्तु ये सब मिलकर भी परिवार की तुलना में कुछ भी नहीं हैं । अमेरिका में भी यह स्वीकार किया गया है कि बच्चों का समाजीकरण जितना अच्छा परिवार कर सकता है उतना कोई नहीं कर सकता । बच्चों के अधिकार पत्र से यह भावना स्पष्ट है । उसमें रखा गया है:-

* “Economic production may have been diverted from the family, but as a consumption unit the household still has real importance” Sutherland and Woodward ‘Introductory Sociology’ (1919), p. 612,

† “It is the most important socializing agency” Sutherland and Woodward Ibid. p. 613.

‡ “But the family remains the real architect, it lays down the basic plan of the personality” Ibid. p. 613

§ “Hence the family environment is the most important in making the personality of the adult what it is” Ogburn and Nimkoff ‘Handbook of Sociology,’ p. 483.

“प्रत्येक बच्चे के लिये एक घर तथा वह प्रेम एवम् सुरक्षा जो कि एक घर प्रदान करता है और उस बालक के लिये जिसे प्रतिपोषण (Foster Care) के अतिरिक्त कोई अन्य मार्ग न हो, उसके अपने घर का जैसा निकटतम प्रतिस्थापक ।”†

समाजीकरण आधुनिक परिवार का एक अत्यन्त महत्वपूर्ण कार्य है । आधुनिक परिवार में इस कार्य का महत्व और भी अधिक बढ़ गया है । व्यक्तित्व के विकास के लिए प्रेम तथा सुरक्षा का अत्यधिक महत्व है । आधुनिक संसार इतना अधिक अव्यक्तिक (Impersonal) हो गया है कि समस्त सुखों के होते हुए भी प्रेम तथा सहानुभूति प्राप्त करना दुर्लभ हो गया है । परिवार ही एक ऐसी समिति है जिसमें इसे प्राप्त किया जा सकता है । कोई भी व्यक्ति का विकास बिना प्रेम के नहीं हो सकता है । अतः समाजीकरण के लिए परिवार अत्यन्त उपयुक्त समिति है तथा आधुनिक युग में वह और भी महत्वपूर्ण हो गई है । सदरलैण्ड तथा वुडवर्ड ने उचित लिखा है, “बालक समाज में रहने की मौलिक शिक्षा एक संस्था में नहीं अपितु परिवार में पाते रहेंगे ।”**

(५) मनोरंजन के कार्य (Recreational Functions)

यद्यपि आधुनिक युग में अनेक व्यवसायिक मनोरंजन के साधन उपलब्ध होते हैं तथापि आधुनिक परिवार बिना ऐसे के ऐसा मनोरंजन प्रदान करता है कि सारे दूसरे साधनों द्वारा प्राप्त मनोरंजन की कमी पूर जाते हैं । इसमें सन्देह नहीं है कि परिवार के कुछ मनोरंजन के कार्य व्यवसायिक मनोरंजन की समितियों तथा अन्य समितियों ने ले लिये हैं परन्तु यह प्रक्रिया एक दिशा में ही नहीं हुई है । वास्तव में परिवार से कुछ मनोरंजन के कार्य अन्य संस्थाओं ने ले लिये हैं तथा अन्य संस्थाओं के कुछ मनोरंजन कार्य एवम् नवीन मनोरंजक कार्य परिवार को प्राप्त हो गये हैं । वालसम ने उचित लिखा है, “मनोरंजन के कार्य कुछ परिवार

† “For every child a home and that love and security which a home provides and for that child who must receive foster care the nearest substitute for his own home” White House Conference Addresses and Abstracts of Committee Reports (Children's Chapter), p 45 (Published by D Appleton Century Co , Inc , New York, 1931), This position taken in 1930 was reaffirmed at the 1940 White House conference on Children in a Democracy, p 84, U S Children's Bureau Publication No 266, Washington, D C 1940

** “Children will continue to get their basic training for social living not in an institution but a home” Sutherland and Woodward ‘Introductory Sociology,’ p 614

को तथा कुल परिवार से हस्तान्तरित हो रहे हैं।”* आधुनिक परिवार ने एक प्रकार से अपने इस कार्य में वृद्धि करली है तथा अपना महत्वपूर्ण स्थान बना लिया है।

(६) शिक्षा प्रदान करने का कार्य (Educational Function)

शिक्षा प्रदान करने का कार्य मुख्यतया अन्य समस्याओं ने ले लिया है। बच्चों को स्कूलों तथा कालेजों में अधिक वर्षों तक पढ़ना पड़ता है। शिक्षा अत्यधिक विशिष्ट हो गई तथा विशिष्ट संस्थाएँ इसे प्रदान करती हैं। फिर भी परिवार इस दृष्टि में अत्यन्त महत्वपूर्ण कार्य करता है।

आधुनिक परिवार की समस्याएँ

(१) पति और पत्नी के सम्बन्ध

आज के युग में परिवार की सबसे बड़ी समस्या पति और पत्नी का सम्बन्ध है। प्राचीन युग एवं आधुनिक युग में संघर्ष चल रहा है। पति अपने को ऊँचा समझता है और पत्नी अपने को। पूर्व काल में स्त्री का कोई महत्व नहीं था। वह बे पड़ी लिखी एवम् हर दृष्टिकोण से पति पर निर्भर थी। अब वह पूर्ण स्वतन्त्र एवम् आत्मनिर्भर होती जा रही है। यद्यपि सिद्धान्त स्वीकार कर लिया गया है फिर भी एक दूसरे के अधिकारों एवम् कर्तव्यों की स्पष्ट व्याख्या नहीं हो पाई है।

(२) विवाह विच्छेद

आधुनिक युग में परिवार की दूसरी प्रमुख समस्या विवाह विच्छेद का अधिकार है। विवाह का आधार पवित्र समझौता न होकर वैज्ञानिक समझौता हो गया है, जिसे चाहे जब तोड़ा जा सकता है। विवाह का उद्देश्य जीवन के कार्यों की पूर्ति न होकर सुख, आनन्द एवं भोग विलास की सन्तुष्टि हो गयी है। दोनों को आपस में बाँधने के बन्धन समाप्त हो गये हैं।

(३) माता पिता एवं बच्चों का संघर्ष

माता पिता एवम् इनके बच्चों का संघर्ष दिन प्रतिदिन बढ़ता जा रहा है। परिवार के हाथ में कोई भी ऐसी शक्तियाँ नहीं हैं जिनके द्वारा माता पिता बच्चों पर नियन्त्रण कर सकें।

* “Recreational function are being transferred, some to, and some from, the family” J K Folsom The Changing Role of the family in *Annals of the American Academy of Political and Social Science*, 1940.

(४) सन्तानों के पालन पोषण की समस्याएँ

पति और पत्नी दोनों ही घर के बाहर कार्य करने जाते हैं, इसके कारण बच्चों के पालन पोषण की समस्या बढ़ती जा रही है। माता केवल घर की चहारदीवारी में न रह कर समाज के अन्य कार्यों एवं उत्सवों में भाग लेती है, इसके कारण वह बच्चों की देखभाल नहीं कर पाती। यद्यपि दूसरी व्यवस्थाएँ की गई हैं परन्तु वे सन्तोषजनक फल नहीं पा रही हैं।

(५) सुरक्षा का अभाव

पहले पति पत्नी का सम्बन्ध स्थायी होता था और उसके कारण परिवार के सदस्यों में सुरक्षा की भावना बनी रहती थी। अब इस भावना का लोप हो गया है क्योंकि दोनों को ही सदैव यह डर बना रहता है कि जाने कब दूसरा साथी मुझे छोड़ दे। आपत्तिकाल में ऐसा अधिकांश रूप से देखा गया है कि किसी न किसी बहाने विवाह विच्छेद हो जाता है।

(६) पारस्परिक विश्वास की कमी

पारस्परिक विश्वास की अत्यधिक कमी पाई जाती है। एक दूसरे पर कोई विश्वास नहीं करता। यह परिवार न होकर एक संयुक्त सीमित कम्पनी हो गई है।

(७) न्यून जन्म दर

जन्म दर दिन प्रति दिन गिरती जा रही है। ऐसे बहुत से परिवार पाये जाते हैं, जिनमें बच्चे ही नहीं होते। इसके कारण राष्ट्र की जनसंख्या तो कम होती ही है साथ ही साथ परिवार अस्थायी होता जाता है। बच्चों के कारण पति और पत्नी बन्धन में बंध जाते हैं। जिन परिवारों में बच्चे होते हैं उनमें विवाह विच्छेद कम होता है।

परिवारिक पुनर्गठन (Family Reorganisation)

परिवार के विघटन को रोकने के लिये पारिवारिक पुनर्गठन के प्रयत्न हो रहे हैं। अमेरिका एवं इंग्लैंड जैसे देशों में कई समितियाँ बन गई हैं। कॉलेजों में भी विवाह एवं परिवार की शिक्षा दी जाने लगी है। १९२५ ई० में सर्व प्रथम उत्तरी कैरीलीना के विश्वविद्यालय ने विवाह एवं परिवार का पाठ्यक्रम प्रारम्भ किया। अब अधिकांश विश्वविद्यालयों एवं महाविद्यालयों में इसकी शिक्षा दी जाती है। गृह अर्थशास्त्र (Home Economics) एवं गृह विज्ञान (Home Science) के विषय भी प्रारम्भ कर दिये गये हैं। लिंग सम्बन्धी शिक्षा भी दी जाती है।

विवाह के विषय में विचार विमर्श की समितियाँ खुल गई हैं। सामाजिक सेवा कार्य (Social work) में इस कार्य का विशेष महत्व है। पारिवारिक सघर्षों को भी विवाह सम्बन्धी विचार विमर्श केन्द्रों पर सुलभाया जाता है।*

परिवार का भविष्य (Future of the Family)

यद्यपि परिवार के अधिकार कार्य दूसरी समस्याओं द्वारा ले लिये गये हैं फिर भी परिवार का आधुनिक समाज में महत्वपूर्ण स्थान है। जो लोग ऐसा कहते हैं कि परिवार समाप्त हो रहा है, वे परिवार के एक विशेष स्वरूप को ही परिवार समझ बैठे हैं। परिवार मानव समाज का एक स्थायी आधार है और मानव प्रकृति का अङ्ग बन गया है। इसके समाप्त होने का विचार गलत है। यह हो सकता है कि इसका स्वरूप ही बदल जाय। बर्गोस और लॉक ने उचित ही लिखा है, "परिवार का, परिवर्तित परिस्थितियों से अनुकूलता का दीर्घ इतिहास एवम् व्यक्तिगत सन्तुष्टि एवं व्यक्तिव के विकास में स्नेह के आदान प्रदान के कार्य की महत्ता के आधार पर यह भविष्यवाणी करते हुए सुरक्षा गतीत होती है कि परिवार जीवित रहेगा।"***

प्रश्न

1. आधुनिक परिवार का विवरण विस्तार में लिखिये।
(Describe in detail the Modern Family)
2. आधुनिक समुदायी में नवीन परिवर्तन विवाह और परिवार के स्वरूपों में क्यों हो रहे हैं?

(What are the causes of recent changes in marriage and family patterns in modern communities?)
Lucknow 1951.

* See The Training of full time Worker on Marriage and Family Counselling" Marriage and Family Living Vol VI, pp 70-71 and "Family Life Education" in Social Work Year Book 1951, p 179 Luther E Woodward

*** "it seems safe to predict that the family will survive, both because of its long history of adaptability to changing conditions and because of the importance of its function of affection-giving and receiving in personal satisfaction and in personality development" Burgess and Locke, 'The Family' American Book Company Inc, New York 1945 p 750

- ३ संयुक्त परिवार प्रथा के गुण और दोष लिखिये ।
(Discuss briefly the merits and demerits of the joint family system) Agra, 1955, short note Agra, 1953 Patna, 1958.
- ४ "आर्थिक परिवर्तन ने परिवार के स्वरूप एवं प्रकृति पर गहरा प्रभाव डाला है परन्तु इसने मौलिक प्राणीशास्त्रीय और सामाजिक आवश्यकताओं, जो कि परिवार के प्रमुख कर्तव्यों का सृजन करती हैं पर कोई प्रभाव नहीं डाला है ।" समालोचना कीजिये ?
("Economic change has deeply affected the form and character of the family, but it does not affect the basic biological facts and the Social needs which create the essential functions of the family." Comment.) Rajputana, 1953.
- ५ उन कारकों का विवरण दीजिये जो कि पश्चिम में परिवार को निर्बल बना रहे हैं । परिवार की समिति के लिये नई समस्याएँ क्या हैं ?
(Examine the factors that are weakening the family in the west, what are the new problems for the association of the Family ? Rajputana, 1954
६. उन परिवर्तनों का वर्णन कीजिये जो कि आधुनिक परिवार में हो रहे हैं । उन कारकों का पूर्ण विवरण दीजिये जो कि पारिवारिक जीवन में ये परिवर्तन का रहे हैं । उदाहरण दीजिए ।
(Describe the changes that the modern family is undergoing Discuss fully the factors that have led to these changes in family life, 'Give examples ') Rajputana, 1955

SELECTED READINGS

- 1 Prabhu, 'Hindu Social Organisation, Chapter VI.
- 2 Kapadia, 'Marriage and Family in India' Chapters X, XI, XII
3. Hindu Marriage Act, 1959.

स्थानीय समूह : खानाबदोशी भुण्ड गोत्र, वन्य जाति

(Spatial Groups . Horde, Clan, Tribe)

स्थानीय समूह वे समूह होते हैं जो एक निश्चित स्थान से सम्बन्ध रखते हैं। इस अध्याय में हम गोत्र (Clan) और वन्य जाति (Tribe) पर विशेष रूप से विचार करेंगे। इनके साथ खानाबदोशी भुण्ड पर भी कुछ प्रकाश डालेंगे।

सृष्टि के प्रारम्भ में मनुष्य किसी निश्चित स्थान पर नहीं रहता था। भोजन की खोज में एक स्थान से दूसरे स्थान को प्रस्थान करता रहता था। आधुनिक युग में यद्यपि अधिकांश सस्तर की जन सख्या निश्चित स्थान पर रहने लगी है तथापि कुछ ऐसे मानव समूह हैं जो आज भी घूमते फिरते हैं।

खानाबदोशी दल (Band)

खानाबदोशी दल भी उन लोगों का समूह है जो किसी न किसी कारण एक स्थान से दूसरे स्थान पर घूमते रहते हैं। भ्रमणशीलता इनकी प्रमुख विशेषता है। चूंकि यह एक मिश्रित भू भाग पर भ्रमण करते रहते हैं इसलिये दल में सदस्यों की संख्या अधिक नहीं होती। पहले ये लोग फल फूल एवं शिकार की खोज में घूमते थे परन्तु अब वे पशुपालन का कार्य करते हैं। एक स्थान से दूसरे स्थान पर भ्रमण करते रहने के कारण भी इनकी संख्या कम होती रहती है क्योंकि इनका जीवन कठिन एवं दुष्कर होता है। भौगोलिक पर्यावरण एक ओर से बार करता है और प्राणीशास्त्रीय पर्यावरण दूसरी ओर से।

खानाबदोशी दल दो प्रकार के होते हैं— (१) शिकारी खानाबदोशी दल (Hunting Band), (२) पशुपालक खानाबदोशी दल (Pastoral Band)

खानाबदोशी भुण्ड (Horde)

खानाबदोशी भुण्ड उन खानाबदोशी दलों को कहते हैं जिनकी संख्या बहुत अधिक हो जाती है। इन दोनों में केवल अर्थों का अन्तर है। एक की संख्या कम रहती है और जब यही संख्या बढ़ जाती है तो उसे दूसरा नाम दे देते हैं।

हम की भावना (We' Sentiment)

खानाबदोशी दल (Band) और खानाबदोशी भुण्ड (Horde) दोनों में ही 'हम' की भावना बड़ी दृढ़ होती है। जीवन का सम्पूर्ण समय साथ व्यतीत

करने के कारण एवं अधिकारा आसक्तियों का मिलजुल कर सामना करने के कारण प्रेम और बन्धुत्व की भावना बढ़ती जा रही है ।

‘हम’ की भावना तो इनमें पाई ही जाती है और यह एक निश्चित भू-भाग पर अग्रण करते हैं, यद्यपि एक निश्चित भू-भाग में स्थायी रूप से निवास नहीं करते । ऐसी दशा में यह समुदाय (Community) कहलायेंगे या नहीं । मेरा विचार है कि इन्हें समुदाय कहना चाहिये क्योंकि इनके अन्दर ‘हम’ की भावना या सामुदायिक भावना (Community Sentiment) पाई जाती है और मनुष्य अपनी सारी आवश्यकताओं की पूर्ति इसी समूह में करता है इसमें मनुष्य का सम्पूर्ण जीवन व्यतीत होता है । समुदाय की यह सबसे बड़ी विशेषता है ।

गोत्र (Clan)

गोत्र का प्रारम्भ वंश समूह (Lineage) से हुआ है । वंश समूह वह समूह होता है जिसमें एक पूर्वज की सन्तानें होती हैं परन्तु इसमें केवल एक और के सम्बन्धी गिने जाते हैं अर्थात् आता की ओर के या पिता की ओर के । यह पूर्वज वास्तविक होता है जो कि अधिकार पाँच या छः पीढ़ियों पहिले होता है ।

गोत्र की परिभाषा डाक्टर मजूमदार और मदान ने निम्न शब्दों में की है, “एक गोत्र अधिकारा रूप से कुछ वंश समूह का योग होता है और वे अपनी उत्पत्ति एक कल्पित पूर्वज से मानते हैं । यह पूर्वज मानव, मानव के समान, पशु, पेड़, पौधा या निर्जीव वस्तु हो सकता है ।”*

गोत्र दो प्रकार के होते हैं—एक मातृवंशीय गोत्र (Matrilinal clan) और दूसरा पितृवंशीय गोत्र (Patrilineal clan) । मातृवंशीय गोत्र में (Matrilinal clan) लड़की के जितने भी बच्चे होते हैं वे उस गोत्र में गिने जाते हैं । एक ली के भाई और बहिनें सब गोत्र की होती हैं । उसके बच्चे और उसकी बहिनों के बच्चे और इन बच्चों में लड़कियों के बच्चे सब शामिल होते हैं । भाइयों के बच्चे इस गोत्र में सम्मिलित नहीं होते हैं ।

इसी प्रकार पितृवंशीय गोत्र (Patrilineal clan) में एक आदमी के भाई और बहिन, उसकी सन्तानें और उसके भाइयों की सन्तानें सम्मिलित होती हैं परन्तु बहिनों की सन्तानें उस गोत्र की नहीं होती ।

* “Thus a sub or clan is often the combination of a few lineages and descent may be ultimately traced to a mythical ancestor, who may be human, human like, animal, plant or even inanimate.” Mazumdar, D N and Madan, T N. ‘Social Anthropology’, p 114.

गोत्र (Clan) की सदस्यता अनिवार्य एवं पूर्वनिश्चित होती है। गोत्र (Clan) ऐच्छिक (Voluntary) समिति नहीं है बल्कि जन्म होते ही बच्चे की सदस्यता निश्चित हो जाती है। कभी-कभी गोत्र बदल भी सकता है क्योंकि अधिकारा समानों में गोद लेने की प्रथा (Adoption) पाई जाती है। साधारण परिस्थिति में एक बार एक व्यक्ति एक गोत्र का सन्ध हो गया तो जीवन भर उनकी सदस्य बना रहना पड़ता है। कई बार कई मनुष्यों का दण्ड देने के लिये गोत्र स निष्कासित कर दते हैं। गोत्र स निष्कासन बड़ा कठोर नण्ड है। आधुनिक समाज का मृत्यु दण्ड और आदिम समाज का गोत्र निष्कासन समान है।

गोत्र और बहिर्विवाह (Clan and Exogamy)

गोत्र और बहिर्विवाह म अनिष्ट सम्बन्ध है। एक गोत्र के सदस्य आपस में विवाह नहीं करते। उनका विश्वास है कि उनकी उत्पत्ति एक पूर्वज से हुई है, अत वे आपस में भाई बहिन हैं और भाई बहिन का यौन सम्बन्ध नहीं हो सकता इसलिये वे गोत्र के बाहर विवाह करते हैं।

गोत्रों के नाम

गोत्र के नाम निम्न बातों पर आधारित होते हैं।

(१) ऋषियों के नाम पर (Eponym)

बहुत से गोत्रों के नाम बड़े बड़े ऋषियों के नाम पर आधारित होते हैं। हिन्दुओं म गोत्रों के नाम अधिकांश ऋषियों के नाम पर आधारित हैं जैसे षण्डिल्य, भृगु, कश्यप, भारद्वाज इत्यादि।

(२) टोटम के नाम पर (Totemistic Names)

बहुत से गोत्र अपने नाम, जिस टोटम में विश्वास होता है उसके नाम पर, रखते हैं। जैसे—कुजम (Kunjām—meaning goat), नाग सौरी (Nag Sori—meaning Snake) इत्यादि।

(३) उपहासपूर्ण नाम या उपनाम (Nick names)

कुछ गोत्रों के नाम उनके विशेष गुणों के कारण पड़ जाते हैं। कुब्ज के नाम उपहास की दृष्टि स भी पड़ जाते हैं। उदाहरणस्वरूप कमार (Kamār)। वन्य जाति के गोत्र का नाम जंगल (Jāḡat) है। इसका कारण यह है कि उनके पूर्वज ससार भर में पर्यटन करते रहते थे।

(४) भू-भागीय नाम (Territorial Names)

जब किसी गोत्र का नाम उसके रहने के स्थान के कारण पड़ जाता है तो उसे भू भागीय कहते हैं ।

गोत्र के कार्य

(१) पारस्परिक सहायता एवं सुरक्षा

गोत्र पारस्परिक सहायता एवं सुरक्षा प्रदान करने वाला महत्वपूर्ण संगठन है जिसका आधार रक्त सम्बन्ध का होता है । व्यक्ति कभी अकेला नहीं रहता । एक व्यक्ति बिना समूह के अपने को सुरक्षित नहीं समझता । परिवार में व्यक्ति सुरक्षित रहता ही है, परन्तु गोत्र उसे और अधिक सुरक्षा प्रदान करता है ।

संसार के लिये गोत्र के सदस्य एक व्यक्ति के समान होते हैं । उनका सिद्धांत होता है कि यदि कोई उनके गोत्रीय भाई को मारता है तो वह उसको मारता है । गोत्रीय भाई गलती पर हो या ठीक बात पर, परन्तु गोत्र उसका सदैव पक्ष लेगा । इसी प्रकार एक गोत्र अपने सदस्यों के हर कार्य के लिये उत्तरदायी होता है । यदि गोत्र का एक व्यक्ति कोई गलती करता है तो वह सम्पूर्ण गोत्र की गलती समझी जाती है ।

(२) वैधानिक कार्य

गोत्र अपने सदस्यों के लिये नियम बनाता है और अन्य जाति से भी इस सम्बन्ध में जुड़ा रहता है ।

(३) गोत्र के सदस्यों पर नियंत्रण

गोत्र अपने सदस्यों पर नियन्त्रण भी रखता है । नियन्त्रण रखने के लिये महत्वपूर्ण सामाजिक नियन्त्रण गोत्र निष्कासन (Expulsion from the clan) है । अधिकांश गोत्रों में एक समिति होती है जो कि प्रशासन एवं न्याय का कार्य करती है ।

(४) बहिर्विवाह (Exogamy)

गोत्र, बहिर्विवाह (Exogamy) के द्वारा, विवाहों को नियन्त्रित करता है । मेलिनोवस्की (Malinowsky) के अनुसार बहिर्विवाह प्रथा वह स्वयं सुरक्षा की युक्ति है जिसके द्वारा गोत्र अपनी एकता को बनाये रखता है, क्योंकि यौन सम्बन्धी इच्छाओं को गोत्र के बाहर करना पड़ता है, इसलिये समूह में द्वेष एवं ईर्ष्या की भावना विकसित नहीं हो पाती ।

(५) प्रशासन का कार्य

गोत्र कभी कभी प्रशासन का भी कार्य करता है । इनकी मभिनि होती है जो कि सारे कार्य निश्चय करती है और शेष सदस्य उसके अनुसार कार्य करते हैं ।

(६) धार्मिक कार्य

गोत्र धार्मिक कार्यों को भी करता है । गोत्र का मुखिया मुख्य पुजारी भी होता है ।

इस प्रकार हमने देखा कि गोत्र अनेक कार्यों की पूर्ति करता है । इन कार्यों में जो कार्य प्रमुख हैं प्रथम पारस्परिक मुराना का प्रणय करना और द्वितीय विवाहों को सुचारु रूप से चलाना एवं नियन्त्रण करना ।

गोत्र और अर्द्धांश समूह (Clan and Moiety)

परस्पर आगन प्रणय सामाजिक सम्बन्धों का आधार है । क्योंकि कोई भी सामाजिक सम्बन्ध बिना परस्पर सम्बन्धों के सम्भव नहीं है । आगन प्रणय का सिद्धान्त कुछ समानों ने नियमों में निहित रहना है और कुछ समान उम स्वरूप में व्यवहृत कर लेते हैं । ट्रोबियण्ड एवं मेर्लीनिगियन समानों ने इस स्वरूप सत्था का रूप दे दिया है । समान को दो भागों में बाँट लेते हैं । इन्हें अर्द्धांश समूह (Moiety) कहते हैं । प्रत्येक अर्द्धांश समूह बहिर्विवाह में विवाह करता है । एक अर्द्धांश समूह दूसरे अर्द्धांश समूह को स्त्रियों विवाह के लिये देता है । अन्य आगन प्रणय भी होते रहते हैं ।

फ्रेटरी (Phratries)

जब एक वन्य जाति में केवल दो गोत्र (Clans) होते हैं तो उन्हें अर्द्धांश समूह (Moiety) कहते हैं । फ्रेटरी (Phratry) जुड़े हुए एवं सम्बन्धित गोत्रों के समूह को कहते हैं । फ्रेटरी व्यवस्था में गोत्र अपना अस्तित्व पृथक् रखने हुये भी एक फ्रेटरी के ऊर्द्ध होते हैं । एक फ्रेटरी के सार गोत्र आपस में अधिक निश्चय सम्बन्धों का अनुभव करते हैं ।

यह व्यवस्था अब बहुत कम पाई जाती है ।

वन्य जाति (Tribe)

वन्य जाति एक प्रकार का समुदाय होता है । इसकी परिभाषा करते हुये । डा० मन्मथर (Dr. Muzumdar) ने लिखा है, "एक वन्य जाति परिवारों या परिवारों के समूह का सङ्गठन होता है जिनका एक सामान्य नाम होता है । इसके सन्त्य एक निश्चित भू भाग पर रहने हैं, समान भाषा बोलते

हैं और विवाह, व्यवस्था या उद्योग के विषय में निश्चित निपेद्यात्मक नियमों का पालन करते हैं और एक निश्चित एवं मूल्यवान परस्पर आदान प्रदान की व्यवस्था का विकास करते हैं।”†

पेरी (Perry) ने वन्य जाति के दो आवश्यक तत्व बताये हैं। उसका कहना है कि कम से कम निम्न आवश्यक तत्व तो होने ही चाहिये :-

(१) समान भाषा ।

(२) समान भू भाग ।

वन्य जाति अन्तर्विवाह (Endogamy) के सिद्धान्त को मानती है। एक वन्य जाति कई गोत्रों में विभाजित होती है, जिसका विवरण हम पहिले कर चुके हैं।

एक वन्य जाति (Tribe) अपने सदस्यों के लिये सब कुछ होती है। वही उनकी समिति है, वही उनका समूह है और वही उनकी राजनैतिक संस्था है। प्रत्येक वन्य जाति (Tribe) एक राजनैतिक इकाई भी होती है।

वन्य जाति का संरूठन

वन्य जाति की एक वन्य जाति समिति (Tribal Council) होती है, इस समिति के सदस्य प्रमुख सरदार होते हैं। यह समिति वन्य जाति के विषय में निश्चय करती है और अन्य सदस्य उन निश्चयों के अनुसार कार्य करते हैं।

वन्य जाति की आवश्यकता इन कारणों से है—प्रत्येक सदस्य अपनी रक्षा चाहता है और यह रक्षा उसे अपने समूह द्वारा ही मिलती है। एक वन्य जाति के सदस्य सामान्यतया रक्त सम्बन्धी होते हैं। इन रक्त सम्बन्धियों से निकट सम्पर्क रखने के कारण बन्धन बढ़ हो जाता है। एक वन्य जाति के सदस्य एक सामान्य धर्म के मानने वाले होते हैं। ये लोग जादू टोने में भी विश्वास करते हैं और यह समझते हैं कि वन्य जाति के सदस्य आपस में रहने के लिये ही बनाये गये हैं।

साधारणतया वन्य जातियाँ पिछड़ी हुई हैं इन जातियों के लिये भारत सरकार

† “A tribe is a collection of families or groups of families bearing a common name, members of which occupy the same territory, speak the same language and observe certain taboos regarding marriage, profession or occupation and have developed a well assessed system of reciprocity and mutuality obligation” Dr D N Mazumdar, ‘Races and Cultures in India,’ Universal Publishers Ltd, Lucknow, p 93.

विशेष सहायता कर रही है। भारत के अतिरिक्त अन्य देशों में भी सभ्य समाज इनकी ओर ध्यान दे रहे हैं। सबसे बड़ा प्रश्न यह है कि इन लोगों को किस प्रकार से आधुनिक सभ्यता में लाया जाय। बहुत से मानवशास्त्रियों एवं समाज-शास्त्रियों का मत है कि इन पर आधुनिक सभ्यता नहीं लादनी चाहिए।

प्रश्न

१. आप निम्न से क्या समझते हैं ?

(अ) खानाबदोशी दल, (ब) खानाबदोशी मुण्ड, (स) गोत्र,
(द) वन्य जाति ।

(What do you understand by the following ?)

(a) Band, (b) Horde, (c) Clan, (d) Tribe
Agra, 1956

SELECTED READINGS

1. D. N. Mazumdar, 'Races and Cultures in India' Chapter I,
2. Mazumdar and Madan, 'An Introduction to Social Anthropology' Chapter XV
3. Hoebel, 'Man in the Primitive World' Chapter XVIII

तृतीय खण्ड

सामाजिक समूह—२ Social Groups-2

- अध्याय ८ : वर्ग तथा जाति
(Class and Caste)
- ११ : प्रजाति : अर्थ तथा वर्गीकरण
(Race : Meaning and Classification)
- १० : प्रजाति : भारत में प्रजातियाँ
(Race : Races in India)
- ११ : प्रजाति : प्रजातिवाद
(Race : Racism)
- १२ : राष्ट्र तथा राष्ट्रियता
(Nation and Nationality)

अध्याय ६ वर्ग तथा जाति (Class and Caste)

ससार में कोई भी समाज वर्गहीन नहीं है। वे सृष्टियाँ जो कि दूर निजन धनो में पोषित एवं पालित हैं या वे समूह जिन्हें सम्यता ने अपनी झलक नहीं दिखाई है, उनमें भी वर्ग सुशोभित हैं। यद्यपि देखने में वे समूह वर्गहीन दिखाई पड़ते हैं परन्तु उनमें भी वर्गों का विभाजन सामाजिक संगठन, आयु लिंग (Sex) और रक्त-सम्बन्ध (Kinship) के कारण होता है। जैसे जैसे समाज का आकार एवं संगठन बढ़ता जाता है वैसे वैसे वर्गों का अन्तर भी स्पष्ट होता जाता है। सामाजिक स्तरण (Social Stratification) प्रत्येक समाज में पाया जाता है परन्तु इसका स्वरूप प्रत्येक समाज में भिन्न होता है।

हमारे सम्मुख दो प्रश्न हैं। पहला प्रश्न यह है कि सामाजिक स्तरण के सार्वभौमिक लक्षण (Universal Features) क्या होते हैं और दूसरा प्रश्न यह है कि इसके अस्थिर लक्षण (Variable Features) क्या हैं जो कि विभिन्न सृष्टियों में परिवर्तित होते रहते हैं।

इन प्रश्नों का उत्तर देने के पूर्व स्थिति (Status) पर विचार करेंगे क्योंकि इससे वर्गों को समझने में अत्यधिक सहायता मिलेगी।

स्थिति (Status)

स्थिति शब्द का प्रयोग हम दैनिक भाषा में बहुत करते हैं। हर घात में स्थिति का ध्यान लोग दिलवाते रहते हैं। अस्थिरकार स्थिति है क्या ?

स्थिति की अति सरल परिभाषा ऑगबर्न और निमकोफ (Ogburn and Nimkoff) ने निम्न शब्दों में की है, “एक व्यक्ति की स्थिति, उसका समूह में स्थान एवं दूसरों के सम्बन्ध में उसका क्रम है।”¹

हम कह सकते हैं कि एक व्यक्ति की स्थिति (Status) ऊँची है या नीची यह नेता है या अनुयायी। स्थिति यह भी सूचित करती है कि किसी व्यक्ति का क्या कार्य है। उदाहरण स्वरूप हम किसी व्यक्ति की स्थिति को नेता के नाम से पुकारते हैं। नेता की स्थिति के साथ कार्य भी निहित है या

¹ “A person's status is his group standing or ranking in relations to others” Ogburn and Nimkoff ‘A Handbook of Sociology’ p 203

नहीं। इस कार्य को किये बिना वह नेता नहीं कहला सकता। नेता योजना बनाता है, आज्ञा देता है और यह देखता है कि आज्ञा का पालन किया जाता है। किसी महाविद्यालय के प्रधानाचार्य (Principal) की स्थिति में कोई व्यक्ति कार्य करता है तो उसे कुछ निश्चित कार्य भी करने पड़ते हैं। स्थिति एक प्रकार का अधिकार है जो कि समूह द्वारा व्यक्ति को प्रदान किया जाता है और वह व्यक्ति इस अधिकार से जुड़े हुए कार्यों को करता है। प्रधानाचार्य को ही लीजिए, वह अन्य अध्यापकों की भाँति किसी विषय को तो पढ़ाता ही है साथ ही साथ वह यह भी देखता है कि दूसरे अध्यापक अपने कार्य को सुचारु रूप से करते हैं या नहीं। वह महाविद्यालय का समस्त प्रबन्ध करता है, आज्ञायें देता है, उनका पालन कराता है और सारे कर्मचारियों पर नियन्त्रण रखता है। इसी प्रकार परिवार में एक स्त्री की स्थिति माता के रूप में होती है। इस स्थिति के अधिकारस्वरूप वह गृहस्वामिनी होती है और परिवार में सब पर नियन्त्रण रखती है, परन्तु इस अधिकार के साथ साथ उसके कुछ विशिष्ट कर्तव्य भी होते हैं। वह भोजन बनाती है या बनवाने का प्रबन्ध करती है घर में व्यवस्था रखती है एवं बच्चों का पालन पोषण करती है। यही स्त्री जब अपने माँ बाप के घर होती है तो इसकी स्थिति पुत्री की होती है और इस स्थिति से जुड़े हुए कार्य उसे करने पड़ते हैं। वह स्वतन्त्र होती है, उसे घर की व्यवस्था नहीं करनी पड़ती। जो कुछ भी माता पिता आज्ञा देते हैं उसे वह कर लेती है।

इस प्रकार प्रत्येक स्थिति के साथ निश्चित कार्य जुड़े रहते हैं। इन निश्चित कार्यों को समाजशास्त्र में अभिनय या नियत कर्तव्य (Role) कहते हैं। यह निश्चित कर्तव्य ही मनुष्य की स्थिति के द्योतक होते हैं।

स्थिति एक व्यक्ति का अपने समूह में स्थान है और चूँकि मनुष्य का सम्बन्ध विभिन्न समितियों से होता है इसलिये प्रत्येक समिति में उसका एक स्थान होता है। यह स्थान उसकी स्थिति द्वारा निर्धारित होता है और उसी के अनुसार स्थिति के नियत कर्तव्यों (Roles) को उसे करना पड़ता है। उदाहरणस्वरूप रामबाबू एक पुरुष है। पुरुष होने के कारण उसकी समाज में एक स्थिति है। उसे पति और पिता बनना पड़ता है और उससे सम्बन्धित कार्य करने पड़ते हैं। वह हिन्दू धर्म का मानने वाला है, इसलिये कभी कभी पूजा पाठ करना पड़ता है एवं मन्दिरों में जाना पड़ता है। वह एक महाविद्यालय का प्रधानाचार्य है, इसके कारण उसे सम्पूर्ण महाविद्यालय का प्रबन्ध देखना पड़ता है। वह एक सामाजिक कार्यकर्ता है और सामाजिक कार्यकर्ता समिति के मन्त्री होने के नाते उसका राज्य उच्च स्थान है। वह रूपनगर एक सुन्दरवाटिका

भवन (Bungalow) में रहता है और मोहल्ला समिति का सदस्य भी है। वह अपने नगर के सर्वश्रेष्ठ मनोरंजन केन्द्र (Club) का भी सदस्य है। इस प्रकार हम देखते हैं कि रामबाबू की स्थिति को निश्चित करने के लिये इन सब स्थितियों का योग करना होगा।

परन्तु इस प्रकार का योग किस प्रकार से रामबाबू की स्थिति को निश्चित कर सकता है। स्थितियों का इस प्रकार जोड़ करना असम्भव है। जब हम मनुष्य की सामाजिक स्थिति (Social Status) का प्रयोग करते हैं तो इसकी विभिन्न स्थितियों को जोड़ न करके केवल उसकी सामाजिक वर्ग स्थिति (Social Class Status) की ओर सचेत करते हैं। उदाहरणतया जब हम घनश्याम दास बिरला, राम कृष्ण डालमिया, पण्डित जवाहरलाल नेहरू की स्थिति पर विचार करते हैं तो यह नहीं विचार करते कि वे पुरुष हैं या स्त्री, नवयुवक हैं या वृद्ध, हिन्दू हैं या मुसलमान, रूपनगर में रहते हैं या चाँदनी चौक में, बल्कि यह देखा जाता है कि उनकी समाज में सामान्य रूप से किस वर्ग में गणना होती है। हर एक बिरला एवं डालमिया को पूँजीवादी वर्ग का कहेगा। अतः हम देखते हैं कि वर्ग स्थिति अन्य स्थितियों से अधिक महत्वपूर्ण होती है।

सामाजिक वर्गों की परिभाषा

सामाजिक वर्गों की परिभाषा ऑगबर्न और निम्कोफ़ ने निम्न शब्दों में की है, “एक सामाजिक वर्ग उन व्यक्तियों का योग है जिनकी कि आवश्यक रूप से एक निश्चित समाजों में समान सामाजिक स्थिति है।” जिन्सवर्ग, वर्ग से व्यक्तियों के उस समूह को समझता है “जो कि सामान्य वंशक्रम, समान व्यवसाय, धन एवं शिक्षा के कारण एकसाथ जीवन बिताते हैं और जो समान विचारों, भावनाओं एवं व्यवहारों का भण्डार रखते हों और जो इनमें से कुछ या सब के कारण एक दूसरे के समानता के आधार पर मिलते हों और अपने को एक समूह का सदस्य समझते हों, चाहे इस बात की चेतनता उनमें विभिन्न अंशों में पाई जाती हो।” लेपियर सामाजिक वर्गों की परिभाषा इन शब्दों में करता है, “एक

¹ “A social class is the aggregate of persons having essentially the same social status in a given society” Ogburn and Nimkoff, ‘A Handbook of Sociology’, p 210

² A class is a group of individuals,who, through common descent, familiarity of occupation, wealth and education have come to have a similar mode of life, a similar stock of ideas, feelings, attitudes and forms of behaviour and who on any or all of these grounds, meet one another on equal terms and regard themselves, although with varying degrees of explicitness as belonging to one group.’ Gimbreg, M, ‘Class Consciousness’ Encyclopaedia of the Social Sciences, Vol. III, p 536

सामाजिक वर्ग सुस्पष्ट सांस्कृतिक समूह है जिसे कि सम्पूर्ण जनसंख्या में एक विशिष्ट स्थान या स्थिति प्रदान की जाती है।”¹

वर्ग समाज में एक महत्वपूर्ण वास्तविकता (Fact) है। यद्यपि आधुनिक राजनैतिक एवं सामाजिक विचारधाराय वर्ग की निन्दा करती हैं, परन्तु विश्व में इससे अधिक सत्य वस्तु व्यभिगत एवं सामाजिक अनुभव में दूसरी नहीं है।

सामाजिक वर्ग एक दूसरे को समान समझने वाले व्यक्तियों का समूह है। वे इस समूह के व्यक्तियों को अपना समझते हैं और दूसरे समूह के व्यक्तियों को पराया समझते हैं। वर्ग की कल्पना प्रत्यक्ष (Subjective) है।

वर्ग के आवश्यक तत्व

वर्ग की व्यवस्था या ढांचे के तीन प्रमुख तत्व होते हैं -

(1) स्थिति समूहों का उतार चढ़ाव (Hierarchy of Status Groups)

समाज में स्थिति समूहों का एक क्रम होता है। इस क्रम के ही कारण वर्ग का निर्माण होता है।

(ii) ऊँच नीच की भावना

समाज के विभिन्न स्थिति समूहों में ऊँच नीच की भावना रहनी है सब ही इस व्यवस्था को स्वीकार करते हैं।

(iii) वर्ग चेतना (Class Consciousness)

सामाजिक वर्ग के सदस्यों में वर्ग चेतना पाई जाती है। यही चेतना मनुष्य के व्यवहार को निश्चित करती है।

सामाजिक वर्ग की कसौटी

(The Criteria of Social Class)

सामाजिक वर्ग विभिन्न कसौटियाँ हैं। इनमें से कोई भी महत्वपूर्ण हो सकती है। कौनसी कसौटी महत्वपूर्ण होगी इसका निश्चय संस्कृति के मूल्य करते हैं। बीसज और बीसज ने लिखा है “स्थिति की कसौटियाँ संस्कृति के मूल्य निश्चित करती हैं।”² विभिन्न संस्कृतियों में विभिन्न कसौटियाँ महत्वपूर्ण

¹ “A Social class is a culturally defined group that is accorded a particular position or status within the population as a whole” Lapierre, ‘Sociology’, p. 452

² “The criteria of status are determined by the values of the culture” Briesanz and Briesanz, ‘Modern Society’, p. 137

होती है। उदाहरणस्वरूप अमेरिका में धन, चीन में विद्वता, भारतवर्ष में जाति या वंश एवं लड़ाकू वन्य जातियों में धोरता कसौटियों हैं। इस पर भी आधुनिक समाज में विभिन्न कसौटियों का उपयोग सामाजिक वर्गों के पहिचानने में किया जाता है। उनमें से प्रमुख धन, आय का साधन व्यवसाय की प्रकृति, निवास स्थान का प्रकार एवं मोहल्ला इत्यादि हैं। यह वैयक्तिक (Objective) कसौटियाँ हैं।

सब से बड़ी कसौटी प्रत्यक्ष (Subjective) होती है। जो वर्ग एक व्यक्ति को अपना सदस्य स्वीकार करता है वही उसका वर्ग है।

सामाजिक वर्गों का प्रमुख निश्चयात्मक आर्थिक तत्व होता है। कार्ल मार्क्स (Karl Marx) और एंगेल्स (Engels) ने इस तत्व को बड़ी प्रधानता दी है। साम्यवादी घोषणा पत्र (Communist Manifesto) में इन्होंने समाज के सम्पूर्ण इतिहास को वर्गों के आधार पर आधारित सिद्ध किया है। आन के भौतिकवादी युग में कार्ल मार्क्स और उसके अनुयायियों का यह सिद्धान्त हमें उचित दिखाई पड़ता है।

वर्गों को पहिचानने के चिह्न (Earmarks of Class)

वर्गों को पहिचानने के लिये अनेक चिह्न हैं, उनमें से प्रमुख निम्न हैं —

- (१) विभिन्न वर्गों की अपनी २ विशेष वेपमूपा होती है। वेपमूपा से यह पहिचाना जा सकता है कि यह व्यक्ति अमुक वर्ग का सदस्य है।
- (11) विशिष्ट भाषा का भी प्रयोग होता है।
- (111) प्रत्येक वर्ग के चिह्न एवं प्रतीक होते हैं जैसे—राजाओं के राजमुकुट और शान दण्ड।
- (11) प्रत्येक वर्ग के रीति रिवाजों में अन्तर पाया जाता है। प्रत्येक वर्ग की एक विशिष्ट संस्कृति बन जाती है।

वर्गों के निर्माण में सहायक तत्व

- (१) जन सख्या में ऐसे समूह का पाया जाना जिनमें स्पष्ट शारीरिक अन्तर पाये जाते हैं।
- (11) सन्देशवाहन के साधनों की कमी।
- (111) सामाजिक परिवर्तन की मन्द गति।

सामाजिक वर्गों के विरोधी तत्त्व

- (१) सामाजिक परिवर्तन की तीव्र गति, वर्गों निर्माण नहीं करने देती

क्योंकि जब तक कुछ व्यक्ति अपने को एक समूह का समझने की चेष्टा करते हैं तब तक अनेक परिवर्तन हो जाते हैं।

- (11) प्रौद्योगिकी (Technology) भी वर्ग का विरोधी तत्व है। इसके कारण व्यक्ति साथ २ कार्य करते हैं और इसका प्रभाव यह होता है कि वर्ग की भावना निर्बल हो जाती है।
- (111) शिक्षा भी वर्ग की विरोधी है। शिक्षा के कारण मनुष्य ऊँच नीच की भावना को व्यर्थ समझने लगता है।
- (1२) शारीरिक गतिशीलता (Physical Mobility) लोगों को विभिन्न वर्गों में रहने का अवसर प्रदान करती है, इसके कारण मनुष्य समूह का भेद भूल जाता है।
- (१३) राष्ट्रवादी आन्दोलन के कारण वर्ग की भावना समाप्त हो जाती है। सब एक दूसरे को भाई समझने लगते हैं और एक सम्पूर्ण राष्ट्र का वर्ग बन जाता है।
- (१४) साम्यवाद वर्ग का घोर विरोधी है। वह वर्गहीन समाज का उद्देश्य रखता है।

जाति (Caste)

वर्ग जब जन्म से निश्चित होता है तो इसे जाति कहते हैं। जाति एक विशिष्ट प्रकार का वर्ग है जो केवल प्रमुख रूप से भारतवर्ष में ही पाया जाता है। यह मानव-मानव के बीच अनेक ऊँच-नीच की रेतियों का सुन्दर प्रदर्शन है।

जाति का अर्थ

जाति की परिभाषा करने ने निम्न शब्दों में की है, 'जब एक वर्ग पूर्णतया वंशानुसंक्रमण पर आधारित होता है तो हम उसे जाति कहते हैं।'¹ मजूमदार और मदान ने लिखा है, "एक जाति एक बन्द वर्ग है।"²

रिजने ने जाति को परिवारों का बड़ा समूह बताया है जो कि एक ही पूर्वज, जो कार्पनिक मानव या देवता हो, से वंशपरम्परा बताते हैं और एक ही व्यवसाय करते हों और उन लोगों द्वारा जो कि इसके योग्य हों एक सजाति समुदाय माना जाता हो।³

¹ "When a class is some what strictly hereditary we may call it a caste", Cooley, C H 'Social Organization', p 11

² "A caste is a closed class" Mazumdar, D N and Madan, T N 'An Introduction to Social Anthropology,' As a Publishing House, Bombay, 1956, p 221.

³ See Risley, 'Peoples of India'

रिजले की यह परिभाषा उचित नहीं है क्योंकि वंशपरम्परा गोत्र द्वारा पहिचानी जाती है न कि जाति द्वारा ।

केतकर (Ketkar) ने लिखा है कि "जाति एक सामाजिक समूह है जिस की दो विशेषतायें हैं—(१) सदस्यता केवल उन व्यक्तियों तक ही सीमित है जो कि सदस्यों से जन्म लेते हैं, और इस प्रकार से पैदा हुये व्यक्तियों को शामिल करती है, (२) सदस्य एक कठोर सामाजिक नियम द्वारा समूह के बाहर विवाह करने से रोक दिये जाते हैं ।"

यह परिभाषा सामान्य रूप से सत्य है । यद्यपि इस परिभाषा के विरोध में भी कहा जा सकता है । केतकर ने लिखा है कि सदस्य जन्म के प्रतिरिक्त बाहर से नहीं लिये जाते परन्तु यह अचरयः सत्य नहीं है । दक्षिणी भारत में ऐसे सदस्य भरती किये जाते हैं । उदाहरणतया मलाबार की अम्बलावसी जाति (Ambalavasi Caste) करन, चासा और डडीसा की शरमीदपेसा जातियाँ ।

दत्त^१ ने जाति की कोई परिभाषा नहीं की है परन्तु उसके प्रमुख लक्षणों का विवरण निम्न प्रकार दिया है -

- (१) एक जाति के सदस्य जाति के बाहर विवाह नहीं कर सकते ।
- (२) दूसरी जातियों के सदस्यों के साथ खाने पीने पर भी प्रतिबन्ध है ।
- (३) कुछ जातियों के निरिन्त पुरे हैं ।
- (४) जातियों की एक उतार चढ़ाव की प्रणाली है जिससे ग्राह्य जाति की स्थिति सर्वमान्य रूप से स्थिर पर है ।
- (५) जाति का निर्णय जन्म से होता है और यह जीवन भर के लिये होता है, यदि वह व्यक्ति निम्नों के तोड़ने पर जाति से निष्कासित न कर दिया जाय । एक जाति से दूसरी जाति से की सदस्यता ग्रहण करना संभव नहीं है ।

- (६) सम्पूर्ण प्रणाली ग्राह्य की प्रतिष्ठा पर केन्द्रित एवं आधारित है ।

दत्त ने जाति के प्रमुख लक्षणों को व्यक्त किया है । वे साधारणतया सत्य हैं परन्तु कुछ अपवाद पाये जाते हैं जैसे एक जाति से दूसरी जाति में प्रवेश किया जा सकता है जिसका उदाहरण हम उपर दे चुके हैं । मनु की विधिनुसार

^१ Caste is "a social group having two characteristics, (1) membership is confined to those who are born members and includes all persons so born, (2) the members are forbidden by an inexorable social law to marry outside the group" Ketkar, 'History of Caste in India,' p 15

^२ Dutt, N. K. 'Origin and Growth of Caste in India' p 3

भी उच्च जाति के पिता और निम्न जाति की माता से जो सन्तान उत्पन्न होती है वह पिता जाति की जाति में मानी जाती है। कुछ देशी रियासतों के राजाओं को यह अधिकार था कि वे जाति का दान कर सकते थे। मनीपुर राज्य की लोही जाति को वहाँ के महाराज ने चत्री घोषित किया और उनको जनेड धारण करने की आज्ञा प्रदान की। अब वे चत्री माने जाते हैं।

जाति की उत्पत्ति (Origin of Caste)

जाति प्रथा की उत्पत्ति के विषय में निश्चयपूर्वक कहना बड़ा कठिन है। प्रत्येक लेखक ने अपना एक सिद्धान्त इसकी उत्पत्ति के विषय में प्रतिपादित किया है। इसके फलस्वरूप जितने लेखक उतने ही सिद्धान्त बन गये। इसकी उत्पत्ति के सिद्धान्त सामान्यतया अनुमानिक सिद्धान्त (Conjectural Principles) ही हैं। प्रत्येक सिद्धान्त पर विचार करना तो अत्यन्त कठिन है। अतः उनमें से प्रमुख एवं मूल सिद्धान्तों पर हम प्रकाश डालेंगे। जाति व्यवस्था की उत्पत्ति के सम्बन्ध में जितने प्रमुख सिद्धान्त हैं, उन्हें हम निम्नलिखित मुख्य वर्गों में विभाजित कर सकते हैं—

- (१) परम्परात्मक सिद्धान्त (Theory of Tradition)
- (२) ब्राह्मणों की चतुर युक्ति (Clever Device of Brahamans)
- (३) प्रजातिक सिद्धान्त (Racial Theory)
- (४) व्यावसायिक सिद्धान्त (Occupational Theory)
- (५) भौगोलिक सिद्धान्त (Grographical)
- (६) टोटम का सिद्धान्त (Totemistic Theory)
- (७) विकासीय सिद्धान्त (Evolution Theory)
- (८) प्रजातीय एवं व्यावसायिक मिश्रित सिद्धान्त (Racial-Cum Occupational Theory)
- (९) बहुकारक सिद्धान्त (Multiple Factor Theory)

परम्परात्मक सिद्धान्त (Theory of Tradition)

कुछ विद्वानों का मत है कि जाति प्रथा की उत्पत्ति हिन्दू परम्परा के अनुसार हुई है। हिन्दुओं के अनेक धर्म ग्रन्थों में इसके पोषक सिद्धान्त पाये

^१ ऋग्वेद म० १० सू. ६० मं० य० ३१ ११ ।

ब्राह्मणोऽस्य मुखमासीद्वह्म राजन्यः कृतः ।

ऊरु तदस्य यद्वैश्यः पद्भ्यां शूद्रो अजायत ॥

जाते हैं। इसकी उत्पत्ति के सम्बन्ध में वैदिक साहित्य में सबसे प्राचीन व्याख्या ऋग्वेद के पुरुष सूक्त^१ के एक मन्त्र में मिलती है। मनु ने भी उसी का अभिमत किया है। धर्मशास्त्रों, स्मृतियों तथा पुराणों में भी इसका वर्णन मिलता है। इसके अनुसार जब पुरुष ने अपने विभाग किये तो उसके मुख से ब्राह्मण, भुजा से क्षत्रिय, जङ्घा से वैश्य तथा पैरों से शूद्र उत्पन्न हुए। मनु का कथन भी यह है। 'इसी प्रकार की एक और कथा प्रसिद्ध है, जिसके अनुसार कृष्ण ने अपने मुख से सौ ब्राह्मण उत्पन्न किये। अपनी भुजा से सौ क्षत्रिय, अपनी जङ्घा से सौ वैश्य तथा अपने पैरों से सौ शूद्र।' कृष्ण ने भगवद्गीता में स्पष्ट लिखा है, 'चातुर्वर्ण्यं भया सृष्ट गुणकर्मविभागात्'^२

इन जातियों के कर्म भी निश्चित किये गये हैं। विशेषतया मनु ने इनके कार्यों की व्याख्या की है। ब्राह्मणों का कार्य अध्ययन करना, अध्यापन करना, त्याग करना, दूसरों को त्याग में सहायता करना, शिष्य देना और दान प्रप्त करना, जिससे वेदों की रक्षा हो सके। क्षत्रियों का कार्य शक्ति से सम्बन्धित है और उनका कर्त्तव्य अध्ययन करना, त्याग करना, शिष्य देना, अस्त्र शस्त्रों का प्रयोग करना, जीवन और धन की रक्षा करना जिससे कि समुचित राज्य व्यवस्था स्थापित हो सके। वैश्यों का कर्त्तव्य अध्ययन करना, त्याग करना, दान देना, कृषि करना, व्यापार करना, और पशुओं को पालना, जिससे कि धर्म उत्पादित हो सके। शूद्र का कार्य इन तीनों वर्गों की सेवा करना है।

हमें स्मरण रखना चाहिये कि हिन्दू समाज में पहले वर्ण व्यवस्था थी। वर्ण व्यवस्था के अनुसार भी हिन्दू समाज को इसी नाम के चार वर्गों में विभाजित किया गया था। अतः यह निरन्तरपूर्वक नहीं कहा जा सकता कि वे प्रसङ्ग वर्णों के लिये हैं या जातियों के लिये। फिर भी इस मत का महत्व है, क्योंकि निर्विवाद यह अधिकांश धर्म सूत्रों में पाया जाता है। अधिकांश विद्वानों का मत है कि प्रारम्भ में जाति प्रथा नहीं थी पूर्व यह प्रथा मध्य युग में निर्मित की गई।

(२) ब्राह्मणों की चतुर युक्ति (Clever Device of Brahmins)

कुछ विद्वानों का मत है कि जाति प्रथा ब्राह्मणों की एक चतुर युक्ति है।

^१ लोकानां तु विवृद्धपथं । मुखपादोरूपादत ।

ब्राह्मणं चक्षुर्यं शूद्रं च निवर्तयेत् ॥ मनु. अ. १ श्लोक ३१ ।

^२ महाभारत शान्ति पर्व ।

^३ 'मैंने चारों वर्गों का विभाग गुण तथा कर्म की दृष्टि से किया है ।'

गीता अ. ४ ।

ब्राह्मण अपनी सत्ता को चिरस्थायी बनाये रखना चाहते थे। इसके लिये जाति प्रथा से अधिक अच्छा कौन सा तरीका हो सकता था या है ? उन्होंने ऐसी व्यवस्था का निर्माण किया कि न रहेशा बाँस न बजेगी बाँसुरी। मनोविज्ञान के महत्वपूर्ण सिद्धान्त का ब्राह्मणों ने उपयोग किया। अब मानसिक दासता की बेड़ियों में कोई समुदाय जकड़ जाता है तो उसके स्वतन्त्र होने की कल्पना भी नहीं की जा सकती। अबे डुबौयस (Abbe Dubois) ने इस सिद्धान्त का समर्थन किया है। डा० गुरिये भी इस सिद्धान्त को मानते हैं।

वह सिद्धान्त बहुत अशोभक उचित दिखता है। ब्राह्मणों ने इस प्रथा को बनाते समय अपना पूरा पूरा ध्यान रक्खा है। यह अनेक बातों से स्पष्ट है। उदाहरणार्थ ब्राह्मण के अधिकारों को ही लॉजिये। ब्राह्मण चार विवाह कर सकता है। ब्राह्मण सबसे शुद्ध है, क्योंकि उसका सृजन मुख से हुआ है। क्योंकि ब्राह्मण ब्रह्मा के मुख से उत्पन्न हुआ है, सर्वप्रथम उत्पन्न हुआ है तथा वह वेदों पर अधिकार रखता है, इसलिये वह अधिकाररूप में समस्त सृष्टि का प्रभु है। जो ब्राह्मण कह दे वह नियम है।^१ ससार में जो कुछ भी सम्पत्ति है वह ब्राह्मण की है। जिस प्रकार अग्नि प्रत्येक स्वरूप में दैविक है। उसी प्रकार ब्राह्मण चाहे विद्वान हो, चाहे मूल्य देवनाम्ना की श्रेणी में होता है। ब्राह्मण प्रत्येक वस्तु का अधिकारी होता है। ब्राह्मण को कोई दण्ड नहीं दिया जा सकता। जिन अपराधों के लिये अन्य जातियों के लोगों को मृत्यु दण्ड दिया जाता है, उसके लिये ब्राह्मण की खोपड़ी छुटवा देना ही पर्याप्त है। “यद्यपि उसने (ब्राह्मण) प्रत्येक सम्भव अपराध किया हो फिर भी ब्राह्मण का वध नहीं करना चाहिये। उसे उसकी सम्पूर्ण सम्पत्ति उसी पर छोड़ देना चाहिये। तथा उसके शरीर को भी कोई छति नहीं होनी चाहिये।”^२ मनु ने लिखा है.—

उत्तमाद्भोद्भवाज्यैष्टयाद् ब्रह्मणश्चैवधारणात् ।

सर्वस्यैवास्य सर्गस्य धर्मतो ब्राह्मण प्रभु ॥

मनु० अ० १ श्लो० ४३

अर्थात् मुख तुर्य होने और ज्येष्ठता और वेद के धारण कराने से ब्राह्मण सम्पूर्ण जगत् का धर्म से प्रभु है। इससे स्पष्ट है कि ब्राह्मण इसके निर्माता रहे हैं। उन्होंने अपनी पूर्ण सुरक्षा की है। यह सिद्धान्त कहाँ तक सत्य है, यह

^१ ब्रह्म वाक्य जनार्दन ।

^२ Let him never slay a Brahman, though he has committed all (Possible) crimes, Let him banish such an offender, leaving all his property (to him) and (his body) unharmed " W Jones (Ed) Sacred Book of the East', 380, VIII

कहना तो कठिन है, परन्तु यह निश्चय के साथ कहा जा सकता है कि ब्राह्मणों ने इस पृथा को उत्पत्ति में बड़ा योग दिया होगा तथा यह तो निःसन्देह सत्य है कि जाति प्रथा आधुनिक युग में ब्राह्मणों के स्वयंजनों से ही जीवित है।

(८) प्रजातिक सिद्धान्त (Racial Theory)

कई विद्वानों का मत है कि जाति की उत्पत्ति विभिन्न प्रजातियों के कारण हुई है। रिजले इसका बहुत ही महत्वपूर्ण समर्थक है। विले (Weale) का मत है कि भारत का सम्पूर्ण इतिहास रङ्गभेद की कहानी है। डा० घुरिये^१ (Dr. Ghurya), दत्त^२, राय^३ और हयाबन्दना राव^४ भी इस सिद्धान्त का समर्थन करते हैं।

रिजले का मत है कि जातियों की उत्पत्ति प्रजाति मिश्रण तथा अनुलोम (Hypergamy) के कारण हुई। आर्यों ने प्रजातियों के व्यक्तियों को निम्न जातियों में परिवर्तित कर दिया। रिजले ने लिखा है कि प्रत्येक विजयी वर्ग अपने देश में पहुँच कर विजित वर्गों से स्त्रियों लाते रहे हैं तथा अपनी स्त्रियाँ उन्हें नहीं देते रहे हैं। यही प्रक्रिया भारत में भी चली। इन्दोआर्य (Indo Aryan) प्रजाति भारत में आई तो उसने यहाँ के मूलनिवासियों की कन्याओं को स्वीकार किया किन्तु अपनी कन्याएँ उन्हें नहीं दीं। इस मिश्रण के फल स्वरूप अनेक जातियाँ उत्पन्न हुईं।

डा० घुरिये ने भी जाति प्रथा की उत्पत्ति प्रजातीय सिद्धान्त के आधार पर निर्धारित की है। उनके अनुसार इन्दो आर्य (Indo Aryan) प्रजाति जहाँ जहाँ विजयी हो कर गई वहाँ वहाँ अपने को मूलनिवासियों से ऊँचा सिद्ध करने का प्रयत्न किया। जाति प्रथा के सब तत्व आर्यों के उन प्रयत्नों के फल हैं जिनके द्वारा वे भारत के मूल निवासियों और शुद्रों को ब्राह्मण सभ्यता के धर्म और सामाजिक वर्ग से अलग रखना चाहते थे। गंगा के मैदान में रहने वाले आर्यों ने शारीरिक शुद्धता और सांस्कृतिक हृदय को बनाये रखने की कोशिश सबसे पहले की, यद्यपि प्रारम्भ में इन्होंने अनुलोम विवाह की आज्ञा दे दी थी। इस प्रकार जाति प्रथा इन्दो आर्यन् सस्कृति के ब्राह्मणों का बच्चा है जिसे गंगा के मैदान में पाला गया है और वहाँ से देश के दूसरे भागों में ले जाया गया है।

^१ "Caste and Class in India", Popular Book Depot, Bombay, (1958)

^२ "Origin and growth of caste in India"

^३ "Indian Caste System"

^४ 'Brief view of the Caste System'

डा० मजूमदार के अनुसार जाति की उत्पत्ति प्रजाति सिद्धान्त के आधार पर है। उन्होंने स्पष्ट शब्दों में लिखा है “संस्कृति का सघर्ष तथा प्रजातियों के सम्पर्क ने ही भारत में सामाजिक समूहों को निर्मित किया।”^१ डा० मजूमदार का यह भी मत है कि साधारणतया लोग ‘Caste’ जो कि पुर्तगाली भाषा के कास्टास (Castas) शब्द से बना है, जिसका अर्थ होता है समाज का विभाजन वास्तव में यह उचित नहीं है। जाति की उत्पत्ति समझने के लिये संस्कृति की ओर मुकना चाहिये तथा इस शब्द की व्युत्पत्ति पर ध्यान देना चाहिये। वन शब्द का अर्थ होता है रङ्ग या वर्ण। प्रारम्भ में एक वर्ण दूसरे वर्ण से रङ्ग के आधार पर विभक्त थे जो इन्हो आर्यन प्रजाति तथा भारत के मूल निवासी प्राग्द्रविड या भूमध्य सागरीयाम (Proto-Mediterranean) प्रजातियों के मिश्रण से बने हैं। प्रजातीय मिश्रण के अनेक कारण थे। जैसे आक्रमणकारी समूह में स्त्रियों की कमी अत्यधिक प्रसिद्ध द्रविड संस्कृति तथा उसकी मातृसत्तात्मक व्यवस्था, देवियों की मन्दिर पूजा, रीति रिवाज पुरोहित व्यवस्था इत्यादि।

(३) व्यावसायिक सिद्धान्त (Occupational-Theory)

कुछ विद्वानों का मत है कि जाति प्रथा का निर्माण व्यवसायों के कारण हुआ है। नेस्फील्ड (Nesfield) का मत है कि विभिन्न जातियों की उत्पत्ति का कारण विभिन्न उद्योग धन्धे हैं। विभिन्न उद्योग धन्धों की जाति एक प्राकृतिक फल है और धर्म का इससे कोई सम्बन्ध नहीं है। डाहमेन (Dahlmann) ने इस विचार को अधिक विस्तार दिया है। उसने लिखा है कि प्रत्येक उद्योग का तांत्रिक ज्ञान (Technical-Skill) पिता से पुत्र को मिलता रहा और बहुत समय तक एक ही उद्योग में काम करने के कारण व्यावसायिक सङ्घों (Occupational Guilds) का निर्माण हो गया जिसका आधार वंश परम्परा था। ये व्यावसायिक सघ ही जाति में परिवर्तित हो गये।

डाक्टर नर्मदेरवर प्रसाद ने भी इस सिद्धान्त का समर्थन किया है। उन्होंने लिखा है, “सम्पूर्ण वादविवाद इस तथ्य की ओर ले जाता है कि जातियाँ अधिक या न्यून मात्रा में व्यावसायिक समूह थे तथा जिस समूह का जितना निम्न व्यवसाय था उतनी ही निम्न उसकी सामाजिक स्थिति थी।”^२

^१ “Clash of culture and contracts of races crystallized Social Groupings in India” D N Majumdar Races and culture of India (1958), p 291

^२ “The whole discussion leads to the point that castes were more or less occupational groupings and that the lower the profession of a groups, the lower was its, social status” N Prasad The Myth of the caste System (1957) p 55

व्यवसायिक सिद्धान्त तथा विशेषतया नेसफील्ड (Nesfield) के सिद्धांत की काफी आलोचना की गई है। नेसफील्ड का कहना है कि जाति की उत्पत्ति का धर्म से कोई सम्बन्ध नहीं है। इसी प्रकार शारीरिक लक्षणों का भेद भी इसकी उत्पत्ति को नहीं सुलझा सकता। हटन ने इस सिद्धान्त की समालोचना करते हुए लिखा है कि यह सिद्धान्त खेती करने वाली विभिन्न जातियों की सामाजिक स्थिति को स्पष्ट नहीं कर पाता। खेती करने वाली जातियों का स्थान उत्तरी भारत में अपेक्षाकृत ऊँचा है परन्तु दक्षिणी भारत में इनकी सामाजिक स्थिति अति निम्न है। अतः यह नहीं कहा जा सकता कि केवल व्यवसाय के ही कारण जाति प्रथा की उत्पत्ति हुई। नेसफील्ड का यह कहना कि एक जाति तथा दूसरी जाति के मध्य प्रजातिक अन्तर नहीं पाया जाता, उचित नहीं है। प्रजातिक मिश्रण के कारण ऐसा कठिन अवश्य हो गया है, परन्तु इसका यह तात्पर्य नहीं कि कोई अन्तर ये ही नहीं।

(५) भौगोलिक सिद्धान्त (Geographical Theory)

गिल्बर्ट (Gilbert) लिखता है कि जातियों का निर्माण विभिन्न भागों में बसने के कारण हुआ। इस विचार की पुष्टि करने के लिये उसने तमिल साहित्य का सहारा लिया है। तमिल साहित्य में विभिन्न लोगों के विभिन्न भौगोलिक क्षेत्रों में बसने के कारण विभिन्न नाम हैं।

(६) टोटम का सिद्धान्त (Totemistic Theory)

राइस (Rice)¹ ने जाति की उत्पत्ति टोटम के कारण बताया है। टोटम (Totem) वह चिह्न होता है, जिसके कारण एक समूह के व्यक्तियों का पारस्परिक सम्बन्ध स्थापित होता है। यह एक प्रकार से कृषिक पूर्वज होता है जैसे कुड़ लोग साँप को, कुड़ रीझ को, कुड़ ग्राम के पेड़ को अपना कृषिक पूर्वज मानते हैं। ये लोग अपने ही समूह अर्थात् एक टोटम में विश्वास करने वाले व्यक्तियों से स्नान पान का सम्बन्ध रखते हैं, क्योंकि उनका विश्वास है कि भोजन हानिकारक गुणों का शीघ्र ही गमन करता है। यह सिद्धान्त जाति प्रथा का प्रमुख आधार है। इससे सिद्ध होता है कि जाति प्रथा की उत्पत्ति टोटम (Totem) और जादू टोने में विश्वास के कारण हुई है।

जाति प्रथा के अनेक लक्षण इस सिद्धान्त से निरिचन होते हैं। भारत की आदिम जातियों ने जाति प्रथा के निर्माण में पर्याप्त सहायता की है। दत्त ने लिखा है, "आर्यों के विजय प्राप्त करने के उपरान्त भी मौखिक निवायियों द्वारा

¹ "Hindu Customs

समाज के ये वन्य-जातीय तथा सांस्कृतिक विभाग हटाने नहीं जा सके, बल्कि वे और अधिक जाति विभाजन के रूप में कठोर हो गये। अतः यह आश्चर्यजनक तथ्य है कि दक्षिण के द्रविड़ों में जाति के नियम उत्तरी भारत के आर्यनिवासियों के बीच से अपेक्षाकृत अधिक कठोर हैं। ये न केवल ब्राह्मणों तथा अत्राह्मणों के बीच अपितु अत्राह्मणों के विभिन्न विभागों के बीच तथा स्पर्शों और अस्पर्शों के बीच भी।¹

(६) उद्घिकासीय सिद्धान्त (Evolutionary Theory)

उद्घिकासीय सिद्धान्त के अनुसार जातियाँ सामाजिक जीवन के उद्घिकासीय काल में उत्पन्न हुई हैं। प्राथमिक हिन्दरी जीवन को छोड़कर मिश्रित पेशों को अपनाते के समय कुछ समूह बन जाते हैं। एक समान पेशा करने वाले समूह एक दूसरे की सहायता करते हैं। वे समूह शनैः शनैः जाति का रूप धारण कर लेते हैं।

(८) प्रजातीय एवं व्यवसाय का मिश्रित सिद्धान्त (Racial cum Occupational Theory)

कई विद्वानों का मत ऐसा है कि जाति को उत्पत्ति अजातीय और व्यावसायिक सत्तों के कारण हुई है। ब्लन्ट (Blunt)² ने लिखा है कि प्रत्येक व्यावसायिक सत्त में विभिन्न जातियों के लोग पाये जाते होंगे, अतः एक व्यावसायिक सत्त एक जाति में परिणित हो गया और उसके अन्दर पाई जाने वाली विभिन्न जातियाँ उपजातियाँ बन गईं। इस सिद्धान्त की पुष्टि में उसने निम्न तथ्य प्रस्तुत किये हैं :—

(१) व्यावसायिक जातियों में उपजातियाँ पाई जाती हैं जो कि अन्तर्विवाह (Endogamy) के सिद्धान्त को मानती हैं, परन्तु जो जातियाँ उद्योग धर्मों में नहीं लगी हुई हैं, उनमें उपजातियाँ अन्तर्विवाह के सिद्धान्त को नहीं मानती।

¹ "These tribal and cultural division of society could not be shaken off by the natives even after their conquest by the Aryans and under the changed circumstances, they became hardened into caste divisions. Hence the curious fact is that the caste rules are more rigid among the Dravidians of the South, not only between the Brahmans and non Brahmans, but between the various sections of the non Brahmans, between the touchables and the untouchables, than among the more Aryan peoples of North India" N K Dutt 'Origin and Growth of caste in India,' Vol pp 10-17

² Blunt, "Census of the United Provinces" p 383

वे उपजातियों आपस में विवाह सम्बन्ध करती हैं। उदाहरण के लिये व्यवसायिक जातियाँ जैसे ब्राह्मण, सुनार, खुहार, सेली इत्यादि आपस में विवाह नहीं करती, परन्तु चरिय, खत्री एवं जाट जो कि व्यवसायिक जातियाँ नहीं हैं, आपस में विवाह करती हैं।

(ii) व्यवसायिक जातियों की पञ्चायतें अव्यवसायिक जातियों की पञ्चायतों की तुलना में अधिक नियन्त्रण रखती हैं।

(iii) अव्यवसायिक जातियाँ अपनी उत्पत्ति एक सामान्य पूर्वज से मानती हैं, परन्तु व्यवसायिक जातियाँ ऐसा नहीं मानती।

चौदा (Chanda) भी इस सिद्धान्त का समर्थन करते हुए लिखता है, “वास्तविक या कल्पित रक्त या प्रजातीय भेद ने वंशपरम्परात्मक कार्य के साथ मिलकर जाति प्रथा को जन्म दिया।”¹

स्लेटर (Slater) ने भी इस सिद्धान्त का समर्थन किया है और लिखा है कि जाति प्रथा आर्यों के आक्रमण के पहले से ही पाई जाती थी। यह प्रथा वंशपरम्परा के आधार पर चलने वाले व्यवसायों के कारण बनी होगी, क्योंकि विवाह सम्बन्ध करते समय अपने व्यवसायिक रहस्यों (Trade secrets) को गुप्त रखने की इच्छा अपने ही व्यवसायिक समूह में विवाह करने को बाध्य करती है। जाति प्रथा दक्षिणी भारत में उच्चरी भारत से अधिक कठोर है। यह सिद्ध करता है कि जाति प्रथा आर्यों के पूर्व से पाई जाती है।

(६) बहुकारक सिद्धान्त (Multiple Factor Theory)

अनेक विद्वानों ने जाति की उत्पत्ति के विषय में भिन्न भिन्न कारण बताये परन्तु कोई भी एक सिद्धान्त इसकी उत्पत्ति को सिद्ध करने में सफल नहीं हुआ है। सबसे बड़ा आश्चर्य यह है कि जाति प्रथा भारत में ही क्यों पाई जाती है। जाति प्रथा की उत्पत्ति का एक कारण नहीं है, बल्कि अनेक कारणों के एक स्थान पर उपस्थित रहने के कारण इनकी उत्पत्ति हुई। हट्टन (Hutton) ने उचित ही लिखा है, “यह जोर देते हुए कहा जा सकता है कि भारतीय जाति प्रथा अनेक भौगोलिक, सामाजिक, राजनैतिक, धार्मिक एवं आर्थिक कारकों के पारस्परिक सम्बन्धी कार्यों का प्राकृतिक फल है, ये कारण इस स्वरूप संवधित अन्य कहीं नहीं पाये जाते हैं।”²

¹ “Colour or race difference, real and fancied, together with hereditary function gave birth to caste system” Chanda, ‘Indo Aryan Races’ p 36

² It is urged emphatically that the Indian caste system is the natural result of the interaction of a number of

जाति प्रथा की उत्पत्ति के निम्न कारण हो सकते हैं फिर भी यह सूची पूर्ण नहीं कही जा सकती ।

- (1) भारतीय प्रायद्वीप को भौगोलिक पृथक्ता और उसके भी विभिन्न क्षेत्रों की पृथक्ता ।
- (II) टोटम (Totem), माना (Mana) और आत्मा के सम्बन्ध में विचार ।
- (III) यह विचार कि भोजन गुणों को एक दूसरे तक प्रेषण कर सकता है ।
- (IV) क्रिया पद्धति (Ritual) के लिये शुद्धता एवं अशुद्धता (Pollution) होने इत्यादि के विचार ।
- (V) पूर्वजों की पूजा ।
- (VI) कर्म और पुनर्जन्म के सिद्धान्त में विश्वास ।
- (VII) व्यवसाया, उद्योग धर्मों एवं अन्य कार्यों में जादू टोने का प्रयोग एवं विश्वास ।
- (VIII) वंशपरम्परागत व्यवसाय और व्यवसायिक सघों का निर्माण ।
- (IX) तान्त्रिक एवं व्यवसायिक रहस्यों को गुप्त रखने की इच्छा ।
- (X) मातृसत्ताक (Matrarchal) और पितृसत्ताक (Patriarchal) सत्कृतियों का संघर्ष ।
- (XI) प्रजातियों का संघर्ष ।
- (XII) विशिष्ट धार्मिक एवं सामाजिक सुविधाओं पर आधारित वर्गों का अस्तित्व ।
- (XIII) विभिन्न वन्य जातियों (Tribes) का पृथक्ता में रहना और बिना समन्वय के भारतीय समाज का अंग बनना ।
- (XIV) जानबूझ कर बनाई हुई धार्मिक, आर्थिक एवं शासन सम्बन्धी नीति ।
- (XV) एक बुद्धिमान समूह द्वारा अन्य समूहों को शोषण करना और इसे एक ऐसे धार्मिक दर्शन पर आधारित करना कि सब उसे स्वीकार करें ।

उपरोक्त विवेचन से स्पष्ट है कि जाति प्रथा के विकसित होने के अनेक कारण हैं । यद्यपि इसकी उत्पत्ति तथा विकास में ब्राह्मणों का अत्यधिक भाग रहा है, फिर भी दूसरे कारण हम जाति प्रथा की उत्पत्ति किसी एक कारक के कारण नहीं

कह सकते। मैं हटन से सहमत हूँ कि जाति की उत्पत्ति अनेक कारकों के उपस्थित रहने के कारण हुई है।

जाति की विशेषतायें (Characteristics of Caste)

श्री एन के दत्त (N K. Dutta)¹ के अनुसार जाति प्रथा की निम्नलिखित विशेषताएँ हैं।

(i) वैवाहिक प्रतिबन्ध (Restriction on Marriage)

जाति की प्रमुख विशेषता यह है कि उसके सदस्य अपने समूह में ही विवाह कर सकते हैं। यह उपजाति अन्तर्विवाह (Sub Caste Endogamy) का कठोर नियम है। यदि कोई व्यक्ति जाति से बाहर विवाह करता है तो उसे कठोर दंड मिलता है। और अधिकांशतः जाति से निष्कासित कर दिया जाता है। यदि कोई व्यक्ति अपनी जाति से नीच जाति में विवाह करता है तो उसकी सन्तानें पिता की जाति से निम्न और माता की जाति से उच्च एक नवीन जाति का निर्माण करती हैं। इस प्रकार के विवाह अनुलोम विवाह (Hypergamy) कहलाते हैं और इन्हें सहन कर लिया जाता है, परन्तु प्रतिकोम विवाह (Hypogamy) सहन नहीं किये जाते और बड़ी घृणा की दृष्टि से देखे जाते हैं।

(ii) खान पान में प्रतिबन्ध (Restriction in Eating)

एक जाति के व्यक्ति दूसरी जाति के व्यक्ति के यहाँ भोजन नहीं कर सकते। कच्चा भोजन (चावल, दाल इत्यादि) भी एक जाति के साथ सदस्य एक दूसरे के यहाँ नहीं खा सकते। 'आठ कमौजिये नौ चूखे' की कहावत यही प्रसिद्ध है।

(iii) सदस्यता जन्म पर आधारित (Membership based on birth)

मनुष्य जन्म से ही किसी जाति विशेष का सदस्य बनता है। जिस जाति में उसका जन्म होता है, वह उसी जाति का सदस्य कहलाता है। अगर व्यक्ति चाहे कि मैं किसी अन्य जाति का सदस्य बन जाऊँ तो असम्भव है। वह आजन्म उसी जाति का सदस्य बना रहता है, यदि उसे किसी अपराध के कारण जाति से बहिष्कृत, नहीं किया गया हो।

(iv) निश्चित व्यवसाय (Definite Profession)

साधारणतः प्रत्येक जाति का व्यवसाय निश्चित होता है। उस जाति के सारे सदस्य वही कार्य करते हैं, जो उनके पूर्वज करते चले आये हैं, उदाहरण

¹ N. K. Dutta "Origin and Growth of Caste in India" (1931) P. 15.

के लिये लोहार लोहार का कार्य करता है तेली तेली का कार्य तेल निकालने का कार्य करता है धोबी कपड़े धाने का काम करता है भाई बाल काटने का काम करता है। इसी प्रकार भिन्न भिन्न जातियों के प्रायः भिन्न भिन्न कार्य निश्चित ही होते हैं।

(१) ऊँच नीच की भाँना (Feeling of superiority inferiority)

एक जाति दूसरी जाति के सदस्यों को हीनता की दृष्टि से देखते हैं। ब्राह्मण जाति सर्वाच्च मानी जाती है। क्षत्रिय वश्य और शूद्र क्रमशः निम्न, निम्नातर और निम्नतम होते हैं। एक शूद्र ब्राह्मण को छू नहीं सकता यदि छू लेता है तो ब्राह्मण अपवित्र हो जाता है। पुनः शुद्धि के लिये स्नान करना पड़ता है।

(११) जाति की व्यवस्था ब्राह्मणों पर निर्भर

ब्राह्मण सब जातियों का उच्च समझा जाता है। यह सम्पूर्ण जातियों को शिक्षा देता है तथा सारी जातियों उसकी आज्ञा का पालन करती हैं। वे ब्राह्मण को देवता के तुल्य मानती हैं।

श्री दत्ता ने भारतीय जाति प्रथा की सामान्य विशेषताएँ बताई हैं और काफी सीमा तक ठीक भी हैं। इन विशेषताओं के कुछ अपवाद भी पाये जाते हैं। उदाहरण के लिये एक व्यक्ति को धन प्रतिष्ठा अथवा परिचितता के आधार पर दूसरी जाति में प्रविष्ट किया जा सकता है। कुछ ऐसे उदाहरण मिलते हैं कि कभी कभी राजाओं ने कुछ व्यक्तियों को ऊँची जाति में रखा था। पर इस प्रकार के परिवर्तन सामान्यतः नहीं होते हैं और श्री दत्त भी यही कहना चाहते हैं।

डा० घुरिये के अनुसार—डा० घुरिये (Dr. Ghurye)¹ ने जाति के संरचनात्मक (Structural) और संस्थात्मक (Institutional) दोनों पक्षों को स्पष्ट करते हुए निम्नलिखित विशेषताएँ बताई हैं—

(१) समाज का खण्डात्मक विभाजन

(Segmental Division of Society)

हिन्दू समाज जाति प्रथा के अनुसार विभिन्न खण्डों में विभाजित किया गया है तथा प्रत्येक खण्ड के सदस्यों की स्थिति पद, स्थान और कार्य भी सुनिश्चित हैं। डा० घुरिये का इस प्रकार खण्ड विभाजन सत्य पर्यं यह है कि व्यक्ति समस्त समुदाय के प्रति अपने कर्तव्य की पूर्ति से अधिक अपनी

¹ G S Ghurye 'Caste and Class in India' Popular Book Depot Bombay, 1937, pp 2—27

जाति की श्रोर विशेष रूप से सजग रहता है। सामुदायिक भावना सीमित होती है। वे अपने नैतिक नियमों अथवा कर्त्तव्य बोध के द्वारा अपने पद और कार्य पर दृढ़ रहते हैं। यदि कोई इन नियमों का उल्लंघन करता है तो उसे दण्ड दिया जाता है, कभी कभी तो जाति में भी निकास दिया जाता है।

(II) सस्तरण (Hierarchy)

इन विभिन्न खण्डों में ऊँच नीच का सस्तरण अथवा उत्तर चढ़ाव पाया जाता है। इसमें प्रत्येक जाति का स्थान जन्म पर आधारित होता है। इस सस्तरण अथवा उत्तर चढ़ाव में ब्राह्मणों की स्थिति सर्वोपरि होती है। क्षत्रिय वैश्य और शूद्र का स्थान क्रमशः निम्न होता गया है। जन्म पर आधारित होने के कारण यह सस्तरण बहुत कुछ स्थिर एवं दृढ़ है, और साधारणतः इसी क्रमवशात् इस सस्तरण में उच्च स्तर पर पहुँचना कुछ कठिन है, पर पूर्णतः असम्भव नहीं। धन, प्रतिष्ठा एवं शक्ति के आधार पर निम्न स्तर के व्यक्ति उच्च स्तर में सम्मिलित हो सकते थे। ब्राह्मणों का जिनकी स्थिति सर्वोपरि है, ऊपर उठना और शूद्रों का, जिनकी स्थिति सबसे नीचे है, और अधिक नीचे जाना सम्भव नहीं है। इन दोनों के बीच की जातियाँ अपने पास की जाति से अधिक श्रेष्ठ समझने लगती हैं। शहरों में, जहाँ लोग एक दूसरे को व्यक्तिगत रूप से नहीं पहचानते, बीच की जातियों को उच्च जाति का कताने का अवसर प्राप्त हो जाता है। ऐसी दशा में इनका स्तर निश्चित करना बड़ा कठिन होता है।

(III) भोजन और सामाजिक सहवास पर प्रतिबन्ध

(Restrictions on feeding and Social intercourse)

प्रत्येक जाति दूसरी जाति के द्वारा बनाये गये भोजन को खाना पसन्द नहीं करती। केवल ब्राह्मणों के हाथ से बना भोजन अन्य सभी जातियाँ खा लेती हैं। शूद्रों के द्वारा बने भोजन पर सबसे अधिक प्रतिबन्ध है। कच्चा भोजन कोई भी जाति दूसरी जाति के यहाँ खाना निषिद्ध समझती है। ब्राह्मण तो अपनी जाति वालों के द्वारा बना कच्चा भोजन भी नहीं खाते। इसीलिये एक कहावत प्रसिद्ध है, “आठ वनौजिये नौ चूल्हे”। इसी प्रकार पानी पीने के सम्बन्ध में भी अनेक प्रकार के प्रतिबन्ध पाये जाते हैं।

(IV) विभिन्न जातियों की सामाजिक और धार्मिक निर्याग्यताएँ तथा विशेषाधिकार (Civil and Religious disabilities privileges of the different castes)

विभिन्न जातियों को छुआवूत के आधार पर सामाजिक एवं धार्मिक

निर्योग्यताएँ तथा विशेषाधिकार प्रदान किये जाते हैं। दक्षिणी भारत में अछूतों के साथ बड़ा दुर्व्यवहार होता था। वे लोग उच्च जाति के लोगों को शकल भी नहीं दिखा सकते थे। आबनकोर, पूना आदि स्थानों में अनेकों सड़कों पर अछूतों को चलने का अधिकार नहीं था। उनका सम्बन्ध में जाना निषिद्ध था। वे स्कूलों में पढ़ने के लिये नहीं जा सकते थे, आम कुश्चो तथा तालाबों पर पानी भरने पर प्रतिबन्ध था। गाँवों में वे प्रतिबन्ध प्रत्यन्त कठोर थे और कुछ माग्रा में अब भी हैं। इस प्रकार अछूतों को किसी भी प्रकार का धार्मिक एवं सामाजिक अधिकार नहीं मिलता।

(१) पेशों के अप्रतिबन्धित चुनाव का अभाव

(Lack of unrestricted choice of occupation)

साधारणतया प्रत्येक जाति के कुछ न कुछ परम्परागत पेशे होते हैं तथा उनको छोड़ना अनुपयुक्त समझा जाता है। धोबी कपड़े धोने का कार्य, चमार जूते बनाने का कार्य, ब्राह्मण पुरोहित के कार्य तथा नाई बाल काटने का कार्य करना ही अधिक श्रेष्ठ समझता है। कुछ ऐसे पेशे भी हैं, जिन्हें कोई भी जाति इच्छानुसार चुन सकती है, जैसे खेती व्यापार, सना आदि। एक जाति दूसरी जाति के व्यक्ति को अपना पेशा चुनने से रोकती है। यदि कोई दूसरी जाति का व्यक्ति नाई का कार्य करने लगता है तो नाई जाति के लोग उस हर प्रकार से असफल बनाने का प्रयत्न करते हैं। मुगल साम्राज्य की स्थापना के पश्चात् वे प्रतिबन्ध दिन-पर-दिन कठिन होते गये। बेन्स (b ens) का कथन है, 'जाति का पेशा परम्परागत होता है, परन्तु यह किसी भी अर्थ में आवश्यक नहीं कि उसी के द्वारा सब या अधिकतर गतियों आत्र अपनी जीविका निर्वाह करते हैं।'¹

(११) विवाह सम्बन्धी प्रतिबन्ध (Restrictions on Marriage)

प्रत्येक जाति में वैवाहिक प्रतिबन्ध पाये जाते हैं। प्रत्येक जाति अनेक उप जातियों में विभाजित होती है तथा प्रत्येक उपजाति अन्तर्विवाही (Endogamous) समूह है अर्थात् अपनी उपजाति के बाहर विवाह करना निषिद्ध है। श्री वेस्टरमार्क (Westernmuck) जाति प्रथा की इस विशेषता से अत्यधिक प्रभावित हुए हैं। उन्होंने अन्तर्विवाह को 'जाति प्रथा का सार तत्व' (The essence of the caste system) माना है। विभिन्न भाषा

¹ Quoted by G S Ghurye, "Caste and Class in India" Popular Book Depot, Bombay (1957) p 15

भाषी प्रदेशों में भी अन्तर्विवाह के नियमों का पालन होता है। एक बंगाली ब्राह्मण राजस्थान के ब्राह्मण के साथ विवाहिक सम्बन्ध नहीं रखता। यद्यपि उनकी जाति एक ही होती है।

उपयुक्त प्रतिबन्ध शिक्षा के विस्तार यातायात के साधनों की उन्नति, हरिजन आन्दोलन एवं सरकार के प्रयत्नों के कारण छीन जा रहे हैं। सम्भव है एक समय ऐसा आवे कि इन प्रतिबन्धों में से एक भी शेष न रहे।

जाति के कार्य (Function of caste)

(१) अपने सदस्यों को मानसिक सुरक्षा प्रदान करती है —

जाति प्रथा जाति के सदस्यों को मानसिक सुरक्षा प्रदान करती है क्योंकि सदस्यों के लिये जन्म से ही स्थिर सामाजिक पर्यावरण प्रदान करती है। इस पर्यावरण से न तो दरिद्रता और न ही सम्पत्ति पृथक् कर सकती है। व्यक्ति को कोई भी मानसिक कष्ट नहीं उठाना पड़ता है, क्योंकि उसके लिये सब कुछ पूर्व निश्चित रहता है। उसे मार्ग निश्चित करने को मनोवैज्ञानिक सर्प के भ्रमर में नहीं पड़ना पड़ता, केवल निश्चित मार्ग पर चलते रहना ही परम धर्म है। उसके लिये सब कुछ निश्चित रहता है—उसे किस के साथ शर्दी करना है, क्या कार्य करना है, वह किन के हाथ का भोजन खा सकता है और किन के साथ रह सकता है इत्यादि।

(२) सामाजिक सुरक्षा—जाति प्रथा अपने सदस्यों के लिये सामाजिक सुरक्षा प्रदान करती है। यदि कोई व्यक्ति किसी भी आपत्ति में फस जाय तो जाति उसकी सहायता के लिये सदैव तत्पर रहती है। जाति अपने सदस्यों की प्रत्येक विपदा में सहायता करती है यहाँ तक कि दाह क्रिया तक का प्रबन्ध कर देती है।

(३) जाति प्रथा तान्त्रिक एवं औद्योगिक रहस्य रखने में सहायता करती है।

(४) जाति एक धर्म संगठन के रूप में काम करती है। उदाहरणतया मेहतरों को लीजिये, यदि वे अपने पैसों बढ़ाना चाहते हैं तो अपनी जाति की पचायत में निश्चय कर लेते हैं और फिर उसकी माँग करते हैं। कोई भी मेहतर इस नियम को नहीं तोड़ता क्योंकि उस दर है कि वह बिरादरी (जाति) से निष्कासित कर दिया जायेगा। यदि वे हड़ताल करते हैं तो पूर्ण सफल रहते हैं।

(५) एक जाति समुदाय अपनी सत्त्वा के आधार पर राजनैतिक क्षेत्र में प्रभाव डाल सकता है और उनके द्वारा अपने समुदाय को लाभ पहुँचा सकता है। राजनैतिक क्षेत्र में जातीयता का आधार प्रयोग में लाया जाता है यद्यपि यह राष्ट्रीय हित में बड़ा हानिकारक है।

(६) जाति प्रथा एक समूह क व्यक्तियां म सहयोग की भावना का संचार करती ह ।

(७) विभिन्न समुदायों को एकता के सूत्र म बाँधती ह —

जाति प्रथा विभिन्न समुदायों को एक ऐसी एकता ॥ बाँधती ह जिससे कि वे अपनी ससृष्टियों को सुरक्षित रखत हुए भी सम्पूर्ण समाज का एक अङ्ग बना देती हे ।

इतिहास इसका साक्षी ह कि तमाम आक्रमणकारी शक, हूण इत्यादि हिन्दू समाज के अङ्ग बन गये । अनक वन्य जातियों जैसे थारु (११) गाड भील सधास इत्यादि इसी प्रकार ॥ हिन्दू समाज की अङ्ग बनती जा रही ह । विभिन्न धर्मावलम्बी जैसे जैन सिख राधास्वामी कबीर पंथी इत्यादि इस प्रकार स सम्बन्धित हैं कि व्यवहारिक रूप ॥ वे हिन्दू समाज के अङ्ग प्रतीत होत हैं । अमेरिका जैसा प्रगतिशील देश भी अपनी नीचो समस्या को हल नहीं कर पाया परन्तु भारत म इस प्रकार की कोई समस्या नहीं है ।

सामाजिक एकता स्थापित करने ॥ जाति प्रथा ने बड़ा योग दिया ह । हटन ने लिखा है, 'यह समझा जा सकेगा कि जाति का महत्वपूर्ण कार्य सम्भवतया उसके कार्यो ॥ सब स महत्वपूर्ण और जो कि सब स अधिक भारतवर्ष म जाति प्रथा को एक अद्वितीय सस्था बना देता है वह यह ॥ या रहा ह कि भारतीय समाज को अखण्ड बनाना और विभिन्न प्रतिद्वंद्वी समूहों को, यदि हम उन्हें प्रतिद्वंद्वी न भी समझ, एक समुदाय म जोड देना ।

जाति प्रथा का यह कार्य अदभुत सा रहा ह यद्यपि उसम अब अनेक दोष आ गये हैं ।

(८) सामाजिक एवं राजनैतिक स्थिरता को स्थापित करती ह —

जाति प्रथा अपने कठोर प्रतिबन्धों के कारण सामाजिक एवं राजनैतिक जीवन को सुरक्षित रखती हे । ईसाइयों और मुसलमानों ने हिन्दू धर्म पर बाहर स आक्रमण किया और जैन, सिख कबीर पंथी, राधास्वामी बौद्ध इत्यादि ने अन्दर रहते हुए आक्रमण किये परन्तु हिन्दू समाज की स्थिरता समाप्त न हो सकी । यदि जाति प्रथा न होती तो भारतवर्ष आज ईसाई-धर्मावलम्बी ब्रिटिश राज्य का एक प्रमुख एवं महत्वपूर्ण अङ्ग होता । विदेशियों ने जाति प्रथा के इस

¹ 'It will be understood that an important function of caste, perhaps the most important of all its functions and the one which above all others makes caste in India an unique institution, is or has been, to integrate Indian Society to weld into one community the various competing, if not incompatible groups composing it' Hutton, J H 'Caste in India' p 119

कार्य की मुक्तकण्ठ से प्रशंसा की है। गिलबर्ट (Gilbert)¹ लिखता है कि भारतवर्ष की जाति प्रथा यूरोप की राष्ट्रीयताओं (Nationalities) के समान है।

(१) जीवन के विभिन्न आवश्यक कार्यों की सम्पूर्ण व्यवस्था करती है —

हिन्दू समाज में प्रत्येक कार्य बटा हुआ है और एक निश्चित व्यवस्था है। शिचा से लेकर सफाई एवं मिट्टा उठाने तक के कार्य निश्चित हैं। मेहतर, बारी, नाई, बहार, डोम, सुहार, सुनार, बरई इत्यादि सत्र जातियाँ अपने अपने कार्य को करने में गव्य समझती हैं। ये लोग कर्म के सिद्धान्त में विश्वास करते हैं और इस कारण से हीन से हीन कार्य करने वाला व्यक्ति भी अपने कार्य को बिना किसी सङ्कोच एवं दुःख की भावना के अपना कार्य समझकर करता है। यह जानता है कि पिछले जन्म में उसने पाप किये थे तो इस जन्म में इस नीच जाति में जन्म मिला, यदि इस जन्म में कार्य करेगा तो प्रायश्चित् हो जायेगा और दूसरा जन्म उच्च कुल में मिलेगा।

(१०) सुप्रजनन विद्या की शुद्ध रेखा (Pure line of Genetics) को बनाये रखती है —

सजविक (Jedgwick) ने लिखा है कि भारतीय जाति प्रथा अन्तर्जाति विवाह प्रथा एवं बहिर्गोत्र विवाह (Gotra Exogamy) के साथ सुप्रजनन विद्या की शुद्ध रेखा को बनाये रखने की शक्ति उत्तम पद्धति है। जातीय अन्तर्विवाह (Caste Endogamy) समूह में बाहर के वंशानुसङ्गमणीय गुणों को नहीं आने देते, अर्थात् सन्तानों में समूह के सदस्यों का ही वंशानुसङ्गमण्य (Heredity) पाया जाता है। साथ साथ गोत्र बहिर्विवाह रक्त सम्बन्धी निकटता को दृढ कर देता है। इस प्रकार जाति की सन्तानों में अपने पूर्वजों का शुद्ध रक्त पाया जाता है।

हिन्दू केवल अपनी जाति में विवाह करते हैं परन्तु अपने गोत्र में नहीं करते। इस व्यवस्था के द्वारा कहीं तक अच्छी सन्तानों के होने में सहायता मिलती है निश्चयपूर्वक नहीं कहा जा सकता क्योंकि इस पर वैज्ञानिक परीक्षण नहीं हुए हैं।

(११) निशुल्क तान्त्रिक एवं औद्योगिक प्रशिक्षण का प्रबन्ध —

जाति प्रथा अपनी जाति के सदस्यों के लिये उस जाति के उद्योग के प्रशिक्षण का प्रबन्ध निशुल्क करती है। यदि कोई बरई का खदका है तो वह बरई गिरी अपने घर में और यदि घर में नहीं तो किसी रिश्तेदार के यहाँ निशुल्क सीख लेगा।

¹ Gilbert 'Peoples of India' p 82

जाति प्रथा के दाप

(१) राष्ट्रीय एकता में बाधा

भूट और उपद्रव का कारण उतना धर्म या सम्प्रदाय नहीं जितना कि जाति प्रथा है । ऊँच नीच मूलक जाति भेद जब हिन्दुओं की विभिन्न जातियों और उपजातियों को मिलाकर एक सुदृढ़ राष्ट्र नहीं बनने देता तो सम्मिलमाना इसाईयों यहूदियों और पारसियों को सामाजिक रूप से पचा कर एक राष्ट्र बनाना कैसे सम्भव हो सकता है । न केवल जाति प्रथा राष्ट्रीय एकता में बाधा स्वरूप आन फल ही है बल्कि सदैव से इससे राष्ट्रीय एकता को विन्न भिन्न किया ॥

राष्ट्रीय एकता के लिये जिस हम की भावना की अत्यन्त आवश्यकता है जाति प्रथा उस पनपन ही नहीं देती । विभिन्न जातियों का आपस में घोर सहर्ष चलता रहता है और सब एक दूसरे के शत्रु हो गये हैं । जागृति की भावना के साथ साथ इसको समाप्त करने की प्रयत्न इच्छा भारतीयों में होती न रही है

(२) नये आविष्कारों में बाधा

जाति प्रथा के कारण लोग परम्परागत व्यवस्था का नहीं छोड़ना चाहते और इसके कारण उपादन प्रिया में भी अधिक परिवर्तन नहीं करना चाहते । नो लोग नयी पद्धतियों की ओर धन चाहते हैं उन्हें दृष्ट मिलाता है । इस कारण से नये आविष्कार नहीं हो पाते हैं ।

(३) आर्थिक विकास में बाधा

धर्म का विभाजन मनुष्य को अधिक स्वतन्त्रता देता है और उसके कारण व्यवसाय ॥ उन्नति होती है परन्तु जाति प्रथा एक समुचित आर्थिक सन्नद्धन के निर्माण को प्रोत्साहित नहीं करती ।

(४) उच्च धर्म का निष्क्रिय प्रतीति है

जाति प्रथा उच्च वर्ग के लोगों को निष्क्रिय एवं अकर्मण्य बनाती ॥ क्योंकि धर्म करने वाला व्यक्ति नीचे समझा जाता है । बहुत से ब्राह्मण और क्षत्रिय स्वयं हल नहीं चला सकते और न पसा करते हैं उनकी जाति पिर जाती है ।

नितनी भी जातियाँ व्यवसाय एवं उद्योग में लगी हुई हैं उनका सामाजिक स्तर जाति प्रथा की सीढ़ी में निम्न है । ऐसा देखा गया है कि बहुत सी जातियाँ अपने पौरुष व्यवसाय को छोड़ती जा रही हैं । सुनार अपने को सुनार जाति का कहने में शर्म अनुभव करता है । अधिकांश पत्र लिख लड़कें इन कार्यों को इसीलिये नहीं करना चाहते ।

आधुनिक युग में जब श्रम का महत्व बढ़ रहा है तो जाति प्रथा के प्रतिबन्ध उसमें बाधा पहुँचाने हैं।

(४) सामाजिक असमानता का एक नमूना दृश्य

जाति प्रथा सामाजिक असमानता का यह दृश्य प्रस्तुत करती है जो अद्वितीय है। मनुष्य, मनुष्य को केवल छुने मात्र से भय हो जाता है, न केवल इतना ही बल्कि इसकी ओर भी पराकाष्ठा पाई जाती है। लोग समीप आने एवं देखने से भी अपवित्र हो जाते हैं। भारतवर्ष में न केवल अस्पृश्यता (Untouchability) पाई जाती है, बल्कि अत्रवेर्यता (Unapproachability) और अद्रोणीयता (Unseeability) भी पाई जाती है।

(५) स्त्रियों की दुर्दशा

जाति प्रथा के कारण स्त्रियों की दशा बड़ी खराब हो गई। स्त्रियों को कोई भी अधिकार प्राप्त नहीं थे। वे पुरुषों की दासियाँ के रूप में रहती थीं। तुलसी दास जेम उच्च कोटि के विद्वान ने तो यहाँ तक लिख डाला—‘ ढोल, गेंवार, गूद्र, पशु, मारी ये सब ताड़न के अधिकारी।’

यदि कोई जाति सामाजिक स्तर में ऊपर उठना चाहती थी तो उस अनेक कार्यों के साथ साथ विधवा विवाह भी रोकने पड़ते थे। विधवा विवाह न होने के कारण स्त्रियों की बड़ी दुर्दशा रहती थी।

(७) प्रगति में बाधक

जाति प्रथा समाज की प्रगति में बड़ी बाधक रही है। लोग देश के बाहर, जाति निष्कासित होने के भय से, नहीं जाने थे। अनेक प्रगतिवादी कार्य इस देश में जाति प्रथा के कारण प्रारम्भ न हो सके।

जाति प्रथा का मूल्यांकन

(Evaluation of the Caste System)

जाति प्रथा के गुण और दोष दोनों पर हमने विचार किया। अब हमारा सम्मुख यह प्रश्न है कि जाति प्रथा हमारे लिये हितकर है या अहितकर। दूसरा प्रश्न यह है कि इसे रहने देना चाहिये या नहीं।

अनेक समाजशास्त्रियों एवं मानवशास्त्रियों में मतभेद है कि जाति प्रथा हमारे लिये हितकर है या अहितकर। दूसरा प्रश्न यह है कि इसे रहने देना चाहिये या नहीं।

अनेक समाजशास्त्रियों एवं मानवशास्त्रियों का मत है कि जाति प्रथा अनेक बहुमूल्य कार्य करती है। अतः इसे समाप्त नहीं करना चाहिये। उनका मत

कि जाति प्रथा के दोषों को दूर कर देना चाहिये और जाति प्रथा को रहने देना चाहिये। डाक्टर मजूमदार ने इस विचार को जोरदार शब्दों में प्रकट किया है। उनके शब्दों को अवतरित करना असंभव न होगा। “अस्पृश्यता, एक जाति का दूसरी जाति द्वारा शोषण और ऐसी ही अन्य इस प्रथा की हानिकारक सहयोगी प्रथाओं को समाप्त कर देना चाहिये, न कि सम्पूर्ण व्यवस्था को। टूटी हुई विपरीत अंगुली को काटना चाहिये न कि पूरे हाथ को।”¹

जहाँ तक डा० मजूमदार और डा० हटन इत्यादि का यह कहना है कि जाति प्रथा कुछ लाभदायक कार्यों को पूरा करती है वहाँ तक मैं उनके साथ सहमत हूँ और इंडियन कॉन्फ्रेंस ऑफ सोशल वर्क (Indian Conference of Social Work) द्वारा आयोजित सेमिनार (Seminar), (जिसमें देश के प्रमुख समाजशास्त्री, अर्थशास्त्री, मनोवैज्ञानिक, सामाजिक कार्यकर्त्ता एवं प्रशासकों ने भाग लिया था) ने भी निम्न शब्दों में इस विचार की पुष्टि की है। “जाति प्रथा चहुँ ओर व्याप्त है, वह अपने सदस्यों के लिये अनेक हितकर कार्य करती है।”²

परन्तु दूसरी बात से मैं सहमत नहीं हूँ कि जाति प्रथा को जीवित रखा जाय। जब विपरीत अंगुली का जहर सम्पूर्ण हाथ में फैल गया हो तो अंगुली काटने से काम नहीं चलेगा। यह विष सम्पूर्ण समाज को समाप्त कर देगा, यदि जाति प्रथा समाप्त न हुई। जाति प्रथा का कलहा एवं रक्तपूर्ण दीर्घ इतिहास इसका साक्ष्य है। मेरा ऐसा विश्वास है कि जाति प्रथा को समाप्त ही कर देना चाहिये। साथ ही साथ जाति शब्द का प्रयोग कम से कम होना चाहिये और हो सके तो इसे शब्दकोप से हटा दिया जाय। अनेक विद्वानों ने जाति प्रथा की काली करतूतों का वर्णन अपने ग्रन्थों में किया है।

जहाँ तक इसके हितकारी कार्यों का सम्बन्ध है वे दूसरी संस्थाओं द्वारा भी किये जा सकते हैं। भारतीय समाज को छोड़ कर अन्य समाजों का जीवन

¹ “Untouchability, exploitation of one caste by another and such other harmful concomitants or the system should be done away with and not the whole system, the broken, poisoned finger should be amputated, not the whole hand. Mazumdar, D. N and Madan, T N. ‘Social Anthropology’, p 238

² “That caste is all pervasive, that caste performs several useful functions for its members” Recommendations of the Seminar on ‘Casteism and Removal of untouchability,’ organised by Indian Conference of Social work, at Delhi in 1955. Quoted from Indian Journal of Social Work, Vol. XVI No. 4, March 1956, p 308.

भी तो बिना इस व्यवस्था के चलता ही है और ने हमसे कहीं अधिक प्रगतिशील हैं। जाति प्रथा चाहे कितनी भी हितकारी कार्य करती हो परन्तु उसके दोष उन सब पर पानी फेर देते हैं। जाति प्रथा उस दशा के समान है कि व्यक्ति शैश्या पर मृतक समान पड़ा हो और उसके अच्छे होने की कोई आशा न हो, परन्तु हो सकता है कि उसके पास लाखों रुपया हो, सारे सुखों की व्यवस्था हो और भरा पूरा घर हो।

डा० आशिर्वाधम (Asirvatham) ने लिखा है—‘भूतकाल में जाति के चाहे जो कुछ भी लाभ हों, आज वह प्रगति में बाधक है।’^१

पंडित जवाहरलाल नेहरू ने भी लिखा है—

‘भारतवर्ष में जातपाँत प्राचीनकाल में चाहे कितनी ही उपयोगी क्यों न रही हो, पर इस समय सब प्रकार की उन्नति के मार्ग में बड़ी भारी बाधा और रुकावट बन रही है। आज यह हमारी दया की पात्र नहीं और किसी भी भावना के अधीन होकर हमें इसके साथ मोह न करना चाहिये। हमें इसे जब से उखाड़ कर अपनी सामाजिक रचना दूसरे ही ढंग से करनी होगी।’^२

जाति प्रथा को स्थायी रखने वाले तत्व (Factors in the Stability of Caste)

(१) स्थिर समाज (Static Society)

जाति प्रथा उस समाज में रह सकती है जिसमें स्थिरता हो और सामाजिक परिवर्तन कम होते हों। भारत में जाति प्रथा उसी समय से जोर पकड़ गई जब से कि समाज की गतिशीलता कम हो गई।

(२) भौगोलिक पृथक्ता (Geographical Isolation)

जाति प्रथा उन स्थानों में पाई जाती है जो भौगोलिक दृष्टि से पृथक् हो जाते हैं। आवागमन के साधनों की कमी भी भौगोलिक पृथक्ता को बढ़ाती है।

(३) अज्ञानता (Ignorance)

जाति प्रथा को स्थायी रखने में सबसे अधिक सहायता अज्ञानता करती है। लोगों में यह अंधविश्वास है कि यदि वे जाति के नियमों का पालन नहीं करेंगे तो पाप के भागी होंगे। वे जाति प्रथा को धर्म मानते हैं और ऐसा

^१ “Whatever uses caste might have had in the past, it is a hindrance to progress to-day” Asirvatham, II ‘A New Social Order,’ p 61

^२ ‘सरिता’ अंक १२८, (जून १९२९) पृष्ठ ८३.

विश्वास करते हैं कि जाति प्रथा ईश्वर द्वारा बनाई गई है और इसे किसी प्रकार भी समाप्त नहीं किया जा सकता। सरदार पनीकर ने लिखा है—'यह एक समाजशास्त्रीय काल्पनिक व्यवस्था है।'¹

(४) विभिन्न प्रजातिक एवं शारीरिक लक्षण

(Different racial and physical traits)

यदि किसी समाज में विभिन्न प्रजातियों के लोग पाये जाते हैं और उनके शारीरिक लक्षण भी विभिन्न होते हैं तो जाति प्रथा के निर्माण में सहायता मिलती है। भारत में अनेक प्रजातियों के लोग पाये जाते हैं और उनके शारीरिक लक्षण भी एक दूसरे से भिन्न होते हैं।

(५) ग्रामीण सामाजिक ढाँचा (Rural Social Structure)

जिन स्थानों पर ग्रामीण सामाजिक ढाँचा पाया जाता है वहाँ पर जाति प्रथा का विकास शीघ्र हो जाता है, क्योंकि उनका प्रकृति से अधिक सम्बन्ध रहता है और वे ग्रन्थ विश्वासी होते हैं।

जाति प्रथा के विरोधी तत्त्व (Factors against caste)

(१) शिक्षा एवं बढ़ता हुआ ज्ञान

(Education and growing knowledge)

शिक्षा और बढ़ता हुआ ज्ञान जाति प्रथा के विरोधी तत्त्व हैं। इनके कारण ग्रन्थ विश्वास एवं अज्ञानता समाप्त हो जायेगी। जाति प्रथा अज्ञानता एवं ग्रन्थ-विश्वास पर आधारित है।

(२) आवागमन एवं सन्देशवाहन के साधनों में वृद्धि

(Increase in the means of Transport and

Communication)

आवागमन एवं सन्देशवाहन के साधनों की वृद्धि के कारण भौगोलिक पृथक्ता समाप्त होती जा रही है। अधिकाधिक एक जाति के सदस्य दूसरी जाति के सदस्यों के सम्पर्क में आते हैं और एक दूसरे को समझने की चेष्टा करते हैं। घर से दूर रहने के कारण जातीय प्रतिबन्ध व्यवहारिक रूप में नहीं माने जाते हैं।

(३) औद्योगिक समाज का प्रभाव

(Impact of Industrial Society)

जैसे जैसे उद्योग धन्धे बढ़ते जाते हैं और कल कारखाने खुलते जाते हैं वैसे

¹ 'It is a Sociological fiction' Pantikar, K M 'Hindu Society at Cross Roads,' p 10

घेसे लोगों का सम्पर्क कार्य के स्थान पर अधिक समय तक रहता है। कल कारखानों में साथ साथ कार्य करना पड़ता है। बहुत से लोगों को नगर में आकर बसना पड़ता है। इन कारणों से जाति प्रथा के प्रतिबन्ध ढीले पड़ते जा रहे हैं।

(४) विज्ञान का प्रभाव (Impact of Science)

विज्ञान का भी प्रभाव जाति प्रथा को शिथिल बनाने में योग देता है। जाति प्रथा जिन विचारों पर आधारित है वे विज्ञान द्वारा असत्य सिद्ध होते जा रहे हैं। उदाहरणतया शुद्ध रक्त का सिद्धान्त (Pure Blood Theory) वशानुसंक्रमण एवं शाकाहारी और माँसाहारी भोजनों के सम्बन्ध में वैज्ञानिक सूचनाएँ।

(५) भारतीय स्वतन्त्रता का प्रभाव

(Effect of Indian Independence)

भारतीय स्वतन्त्रता का भी जाति प्रथा के समाप्त करने में बड़ा योग है। भारतीय विधान की धारा १५ (१) के अनुसार सारे नागरिक समान हैं। यह धारा जाति प्रथा की विरोधी है। ऊँच नीच की भावना समाप्त हो गई। कानून के सामने सब समान हैं, कोई भी व्यक्ति कोई भी व्यवसाय कर सकता है।

व्यक्ति अधिकार के अनुसार प्रत्येक व्यक्ति को मत देने का अधिकार है। इसका प्रभाव यह हुआ है कि किसी भी जाति को दण्ड नहीं किया जा सकता और मुद्दी भर लोग अधिकार जनता पर राज्य नहीं कर सकते। मद्रास विधान सभा में पदियाची (Padiyachis) जाति के लोग एक प्रमुख हाथ रखते हैं और उनका बड़ा प्रभाव है, यद्यपि वे पिछड़ी हुई जाति हैं।

अस्पृश्यता को समाप्त करने के लिये भारत सरकार ने कानून बना दिया है इसके कारण अब अस्पृश्यता को व्यवहार में लाने वालों के विरुद्ध कानूनी कार्यवाही की जा सकती है।

(६) देशी राज्यों का समाप्त होना

(Breaking down of Feudal States)

देशी राज्यों के समाप्त होने के कारण भी जाति प्रथा टूटती जा रही है। ये देशी राज्य रूढ़िवादियों के गढ़ थे। राजा महाराजा भी दबोलशाली पण्डितों के प्रभाव में आकर जाति प्रथा के नियमों का पालन करवाते थे।

(७) विचारों एवं धार्मिक सुधारकों का प्रभाव

(The Impact of thought and the religious reformers)

जाति प्रथा के टूटने में सामाजिक एवं धार्मिक सुधारकों का भी बड़ा प्रभाव पड़ा

हे। स्वामी दयानन्द, स्वामी रामकृष्ण परमहंस, राजा राममोहनराय, स्वामी विवेकानन्द इत्यादि ने इस ओर महान् कार्य किये हैं। स्वामी विवेकानन्द ने ही सर्व-प्रथम यह घोषणा की थी कि जाति प्रथा का हिन्दू धर्म से कोई सम्बन्ध नहीं है।

(८) धन का महत्व (Importance of Wealth)

धन का महत्व बढ़ता जा रहा है इसके कारण जाति का महत्व कम होता जा रहा है। जो भी योग्य व्यक्ति अपने जीवन स्तर को ऊपर उठाकर रहना चाहता है वह धन के कारण रह सकता है। पहले यह सम्भव नहीं था।

(९) महात्मा गान्धी और कॉंग्रेस के प्रयत्न

जाति प्रथा को मिटाने में महात्मा गान्धी और भारतीय राष्ट्रीय कॉंग्रेस ने बड़े प्रयत्न किये हैं। उनके प्रयत्नों पर प्रकाश डालने की आवश्यकता नहीं है क्योंकि वे सर्व-विदित हैं। कॉंग्रेस से सम्बन्धित हरिजन सेवक संघ ने बहुत कार्य किया है और कर रहा है।

(१०) साम्यवाद का प्रभाव (Effect of Communism)

साम्यवाद भी जाति प्रथा को मिटाने में भाग ले रहा है। श्री पनीकर (Panikkar) ने साम्यवाद की चर्चा करते हुए लिखा है कि साम्यवाद जाति प्रथा को हिन्दू धर्म में रहते हुए मिटाने की चेष्टा कर रहा है।

जाति प्रथा भारतवर्ष में ही क्यों ?

जाति प्रथा का यह अनुपम स्वरूप भारतवर्ष में ही पाया जाता है। ग्रीन (Green) ने लिखा है—

“जाति का उच्चकोटि का और सबसे पुराना उदाहरण हिन्दू भारत की प्राचीन सामाजिक व्यवस्था है।”¹

भारतवर्ष में भी यह प्रथा विशेषतया हिन्दुओं में पाई जाती है। किसी ने उचित लिखा है, “सब बातों के हितों के होते हुए भी बिना जाति के कोई भी हिन्दू नहीं है।”

जाति प्रथा भारतवर्ष में ही इसलिए पाई जाती है कि यह एक जटिल संस्था है जो अनेक कारकों पर आधारित है और वे कारक केवल भारतवर्ष में ही पाये

¹ “The classic example of Caste, and also the oldest, is the ancient social system of Hindu India,” Green, ‘T H Sociology’ p 287

² “Before everything else, without caste, there is no Hindu,” Gerth

जाते हैं। इन कारकों पर हम पीछे प्रकाश डाल चुके हैं। भारतवर्ष में जाति प्रथा केवल हिन्दू धर्म के अनुयायियों में ही नहीं पाई जाती बल्कि ईसाइयों एवं मुसलमानों में भी पाई जाती है। सन् १९११ ई० की गणना के अनुसार घोरानवे (१४) मुस्लिम जातियाँ पाई गईं। उनमें भी ऊँच नीच की भावना पाई जाती है। किंग्सले डेविस (Kingsley Davis) ने लिखा है, “मुसलमानों में भी अनेक जातियाँ पायी जाती हैं यद्यपि सिद्धान्त. इनका धर्म जाति प्रथा को नहीं मानता।”^१

वास्तव में जाति प्रथा भारतवर्ष की सभ्यता का एक अंग बन गया है और सारे ही भारतवासियों में पाई जाती है। आश्चर्य नहीं, यदि अँग्रेज और अधिक समय भारत में रहते तो उनमें भी जाति प्रथा प्रवेश कर जाती।

जाति प्रथा और प्रजातन्त्रवाद

(Caste System and Democracy)

प्रजातन्त्र और जातीयता एक दूसरे की विरोधी व्यवस्थाएँ हैं, क्योंकि प्रजातन्त्रवाद समानता (Equality), बन्धुत्व (Fraternity) और स्वतन्त्रता (Liberty) के सिद्धान्तों पर आधारित है और जातीयता असमानता, बर्ग भावना एवं शोषण के सिद्धान्त स्तम्भों पर अवलम्बित है। प्रजातन्त्रवाद उस देश में कभी नहीं पनप सकता जिसमें जाति प्रथा पायी जाती हो।

किसी देश में लोकतन्त्र कासन पद्धति को सफल बनाने के लिए पहिले वहाँ के अधिकांशियों को लोकतन्त्रीय बर्माना आवश्यक होता है। लोकतन्त्रीय समाज के लिये ही लोकतन्त्र राज्य उपयुक्त होता है। जाति भेद लोकतन्त्र का भिन्नतुल्य विपरीत है। लोकतन्त्र जन्म से सबको समान मानता है पर जाति प्रथा जन्म से ही किसी को ऊँचा और किसी को नीचा समझती है। ऐसी दशा में लोकतन्त्र और जाति दोनों साथ नहीं रह सकते।

सन् १९५० ई० के विधान में सर्व प्रथम भारत के सब वयस्क व्यक्तियों को शासन में भाग लेने का अधिकार मिला है, पर इस अधिकार के उपयोग करने में जाति प्रथा बहुत अधिक बाधक सिद्ध हुई है। जहाँ एक ओर सब राजनैतिक दल, जाति धर्म और लिंग के आधार पर भेदभाव न रखने की घोषणा करते हैं वहीं दूसरी ओर जाति धर्म के नाम पर चुनाव में नारे लगाये जाते हैं और मतदानार्थी को अपनी जाति के उम्मीदवारों को मत देने

^१ “Even among Muslims, whose religion supposedly denies caste there are many castes” Davis Kingsley, ‘Human Society’, p 360

के लिये बाध्य किया जाता है। इस प्रकार जाति प्रथा प्रजातन्त्रवाद के विकास में अत्यधिक बाधक है।

जहाँ तक नागरिकों की समता का प्रश्न है इसमें भी अनेक बाधाएँ उपस्थित होती हैं। जाति प्रथा जन्म के आधार पर मनुष्यों को ऊँचा और नीचा मानती है इसलिये जाति प्रथा के रहते हुये नागरिकों की समता के आदर्श को पाना कठिन है। इसके अतिरिक्त प्रजातन्त्रवाद की सफलता के लिये आर्थिक अवसरों की समता भी आवश्यक है। जाति प्रथा के आधार पर आजकल एक अत्यन्त कलुषित प्रक्रिया तीव्र गति से बढ़ रही है। इस प्रक्रिया को जातिभक्ति या जातिवाद के नामों से पुकारा जा सकता है। प्रत्येक जाति के व्यक्ति अपनी जाति के व्यक्तियों को ही आर्थिक अवसर देने का प्रयत्न करते हैं। क्या उद्योगों और व्यवसायों में, क्या विद्यालयों या विश्वविद्यालयों में, क्या राजकीय या अराजकीय विभागों में प्रत्येक स्थान पर उच्च अधिकारी अपनी जाति के व्यक्तियों को प्रधानता देते हैं। इस प्रकार व्यवहारिक जीवन में जाति प्रथा प्रजातन्त्रवाद के मार्ग में पग पग पर कठिनाइयाँ प्रस्तुत करती है। बिना जाति प्रथा के समाप्त किये प्रजातन्त्रवाद, झूठा प्रजातन्त्रवाद रहेगा। सरदार पनीकर ने इस विचार की पुष्टि करते हुये निम्न शब्द लिखे हैं, 'वास्तव में जब तक उपजाति और संयुक्त परिवार रहने तक समाज का कोई भी सगठन समता के आधार पर सम्भव नहीं है।'

अप्रतिबन्धित तथा प्रतिबन्धित वर्ग (Open and Close edclasses)

अप्रतिबन्धित वर्ग (Open Class) वे समूह होते हैं जिनमें दूसरे व्यक्ति कुछ प्रयत्नों द्वारा प्रवेश पा सकते हों, उदाहरणतया पूँजीवादी वर्ग, किसान वर्ग इत्यादि।

प्रतिबन्धित वर्ग वे समूह हैं जिनमें अन्य व्यक्तियों के प्रवेश पर कठोर प्रतिबन्ध हो और बाहर के व्यक्ति सदस्यता ग्रहण न कर सकें। उदाहरणतया हिन्दुओं की जाति प्रथा।

वर्ग और जाति (Class and Caste)

वर्ग और जाति सापेक्ष शब्द हैं। वे समाजशास्त्रीय धारणाएँ हैं। सामाजिक

"In fact, no organisation of society on the basis of equality is possible so long as the subcaste and the joint family exist," Panikkar, K M 'Hindu Society at Cross Roads' p 22

परिस्थितियों के विवरण के लिये हम उनका प्रयोग करते हैं। दोनों ही शब्द स्थित समूहों के अर्थ में प्रयोग किये जाते हैं। वहाँ वे समूह होते हैं जिनमें सीमाये बनावटी, मनमानी एवं बाह्यवर्ती होती हैं। कोई भी व्यक्ति इन समूहों में प्रवेश पा सकता है। जाति की सीमायें वहाँ समूहों की तुलना में अधिक एवं रुढ़ियों पर आधारित होती हैं।

वर्ग और गोत्र (Class and Clan)

वहाँ कोई भी व्यक्ति परिवर्तन कर सकता है परन्तु गोत्र जन्म के आधार पर निश्चित होता है। गोत्र ऐच्छिक (Voluntary) समूह नहीं होता। उसकी सदस्यता हमें स्वीकार करनी ही पड़ती है।

वर्ग का आधार ढीला होता है परन्तु गोत्र के बन्धन कड़े होते हैं। गोत्र एक प्रकार से विस्तृत परिवार है।

जाति और गोत्र (Caste and Clan)

गोत्र एक असंगठित काल्पनिक समूह होता है। एक पूर्वज से उत्पत्ति का दावा करने वाले एक गोत्र के कहलाते हैं। साधारणतया गोत्र अहिर्विवाह (Lodogamy) वाला समूह होता है। अर्थात् एक गोत्र के आपस में विवाह नहीं करते।

जाति एक संगठित एवं वास्तविक समूह होता है। यह अन्तर्विवाह (Endogamy) वाला समूह होता है। गोत्र साधारणतया समान स्थिति के होते हैं परन्तु जातियाँ सामाजिक स्थिति में ऊँची नीची होती हैं।

जाति और वन्य जाति (Caste and Tribe)

एक वन्य जाति का निश्चित भू भाग होता है परन्तु जाति का कोई निश्चित भू भाग नहीं होता। जाति व्यवसाय से सम्बन्धित रहती है। प्रत्येक जाति के लिये निश्चित व्यवसाय होता है यद्यपि आधुनिक युग में यह सम्बन्ध ढीला पड़ता जा रहा है। वन्य जाति और व्यवसाय का कोई निश्चित सम्बन्ध नहीं है। एक वन्य जाति के लोग अपनी जीविकोपार्जन के लिये कोई भी व्यवसाय कर सकते हैं।

एक वन्य जाति में विभिन्न सामाजिक स्थिति के लोग पाये जाते हैं परन्तु एक जाति विभिन्न उपजातियों से मिल कर बनती है।

एक वन्य जाति एक राजनैतिक समिति होती है परन्तु जाति कभी भी एक राजनैतिक समिति नहीं होती। जाति में सदैव अन्तर्विवाह पाया जाता है परन्तु वन्य जाति कभी भी सम्पूर्ण रूप से अन्तर्विवाह वाला समूह नहीं होता।

जाति और व्यवसाय संग्र (Caste and Guild)

व्यवसायिक संग्र एक व्यवसाय करने वालों का समूह होता है। यह वशानुसंक्रमण (Heredity) पर आधारित नहीं है। जाति एक वशानुसंक्रमण पर आधारित समूह है। अधिकांश जातियों का कोई न कोई निश्चित व्यवसाय होता है पर एक जाति के सदस्य केवल व्यवसाय के कारण ही सम्बन्धित नहीं होते बल्कि दूसरे कारण अधिक सम्बन्धित होते हैं।

प्रश्न

1. आप स्थिति और कार्य से क्या समझने हैं ?
(What do you understand by status and role ?)
2. जाति की उत्पत्ति बताइये।
(Describe the origin of caste)
3. वर्ग की परिभाषा कीजिये। ये कहाँ तक केवल आर्थिक भेद पर ही आधारित हैं ? (लखनऊ १९५२)
(Define class. How far is it based only on economic distinctions ?)
4. जाति और वर्ग में भेद बताइये। आधुनिक युग में भारत में जाति प्रथा का किस ओर झुकाव है ? क्या जाति का कोई भविष्य है ?
(आगरा १९४१, राजपुताना १९४२)
(Distinguish between class and caste. Indicate the trends of caste in India in recent years. Has caste any future ?)
5. "जाति राष्ट्रियता के प्रतिकूल है।" व्याख्या कीजिये।
(लखनऊ १९४६, १९४९)
('Caste is incompatible with nationalism.' Comment.)
6. भारत की जाति प्रथा में क्या परिवर्तन हो रहे हैं ? (लखनऊ १९४३)
(What are the changes that are going on in India's caste system ?)
7. जाति प्रथा की गतिशीलता का विश्लेषण कीजिये। विशेष रूप से उपजातियों के परिवर्तनों का विवरण दीजिये। (आगरा १९४०)
(Show the dynamics of the caste system. Refer specially to trends in sub-castes)

- ८ क्या जाति प्रथा और प्रजातन्त्र में विरोध है ? यदि ऐसा है तो उसे किस प्रकार सुलझाया जा सकता है ? (आगरा १९५३, राजपुताना १९५४)
(Is there a conflict between caste system and Democracy ? If so, how is it to be resolved ?)
- ९ जाति की प्रमुख विशेषताओं का वर्णन कीजिये । यह भी बताइये कि कौनसी सांस्कृतिक एवं आर्थिक परिस्थितियाँ जाति को बनाये रखने में योग देती हैं और कौनसी उसे निर्बल बनाती हैं ?
(आगरा १९५४, पटना १९५८)
(Describe the main characteristics of caste. What cultural and economic conditions are favourable to the maintenance of caste, and what others tend to weaken it ?)
१०. जाति की परिभाषा कीजिये । वह किस प्रकार से वर्ग, गोत्र और अन्य जाति से भिन्न है ? (आगरा १९५४)
(Define caste. How does it differ from class, clan and tribe ?)
- ११ यह बताइये कि कैसे जाति केवल एक सामाजिक ढाँचा ही नहीं है बल्कि अपरिवर्तनशील मानसिक व्यवहार की अभिव्यक्ति भी है ? (आगरा ५९)
(Show how caste is not merely a social structure but an expression of inelastic mental behaviour ?)
१२. सामाजिक व्यवस्था में जाति के स्थान की विवेचना कीजिये । क्या जाति प्रथा से प्रजातन्त्र एवं राष्ट्रीयता की विपरीत प्रकृति है ?
(Discuss the place of 'caste' in Indian Social System. Is 'caste' incompatible with democracy and nationalism ?) (Rajasthan, 1958)
- १३ जाति प्रथा के परम्परात्मक सिद्धान्त का आलोचनात्मक विवेचन कीजिये ।
(पटना, १९५८)
(Critically examine the traditional theory of caste system)
१४. नगरीकरण और औद्योगीकरण के जाति संगठन पर प्रभाव का वर्णन कीजिये । (पटना, १९५८)
(Trace the impacts of industrialization and urbanisation on caste organisation.)

SELECTED READINGS

1. K. M. Panikkar, 'Hindu Society at Cross-roads'. Chapters II and VII.
 2. Hutton, 'Caste in India'. Chapters V, VIII, XI and XIII.
 3. Ogburn and Nimkoff, 'A Handbook of Sociology' Chapter XI.
 4. Biesanz and Biesanz, 'Modern Society'. Chapter X.
-

प्रजाति : अर्थ तथा वर्गीकरण

(Race : Meaning and Classification)

प्रजाति शब्द हम सबके ही द्वारा नित्य प्रति उपयोग में लाया जाता है। समाचार पत्र में कोई न कोई समाचार प्रजाति भेद से सम्बन्धित अवश्य होता है। दक्षिणी अफ्रीका की सरकार ने श्वेत और श्याम प्रजातियों के बीच बड़ी दीवार खड़ी कर दी है। श्वेत शासक किसी भी श्याम प्रजाति के नागरिकों को सम्मान की दृष्टि से नहीं देखते हैं। भारत ने संयुक्त राष्ट्र सङ्घ में अफ्रीका के विरुद्ध अभियोग खला रखा है। प्रजाति की खर्चा नयी नहीं है। यूरोप के राष्ट्रों में ये विभेद अठारहवीं एवं उन्नीसवीं शताब्दी में किये गये। नाज़ी जर्मनी में प्रजाति विभेद की नीति के कारण लाखों यहूदियों के प्राण ले लिये गये और लाखों वे घरबार हो गये। संयुक्त राष्ट्र अमेरिका में सबसे कठिन समस्या नीग्रो प्रजाति है। मानव व्यवहार पर प्रजाति का इतना प्रभाव है इसलिये हमें इस पर अवश्य विचार करना चाहिये।

प्रजाति शब्द का विभिन्न अर्थों में प्रयोग

प्रजाति शब्द का प्रयोग विभिन्न अर्थों में होता है। प्रत्येक व्यक्ति इससे भिन्न अर्थ समझता है। हक्सले (Huxley) के अनुसार प्रजाति शब्द का प्राणी-शास्त्रीय अर्थ (Biological meaning) से कोई सम्बन्ध नहीं है, क्योंकि यह शब्द किसी विशेष लक्षण की ओर संकेत नहीं करता है। उदाहरणतया यह शब्द उस मानव समूह के लिये प्रयोग किया जाता है जो एक या एक से अधिक समान लक्षण के होते हैं। श्वेत प्रजाति में कई प्रकार के वर्ण पाये जाते हैं।

इस शब्द का प्रयोग मनुष्यों के उस समूह के लिये भी किया जाता है जो कई पीढ़ियों से एक देश में निवास करते आये हैं, जैसे अंग्रेज प्रजाति, फ्रान्सिसी प्रजाति या चीनी प्रजाति इत्यादि। प्रजाति शब्द का प्रयोग हम सम्पूर्ण मानव जाति के लिये भी करते हैं, जैसे मानव प्रजाति। इस शब्द का प्रयोग समान भाषा भाषी मानव समूह के लिये भी करते हैं, जैसे आर्य प्रजाति, सेटिन प्रजाति इत्यादि। कई बार इस शब्द का प्रयोग धार्मिक समूहों के लिये भी किया जाता है, जैसे हिन्दू प्रजाति, मुस्लिम प्रजाति यहूदी प्रजाति इत्यादि। सर आर्थर कीथ प्रजाति शब्द का प्रयोग राष्ट्रों के लिये भी करते हैं क्योंकि वे प्रजाति और राष्ट्र शब्दों को पर्यायवाची मानते हैं।

इस प्रकार स्पष्ट है कि प्रजाति शब्द का कई अर्थों में प्रयोग किया जाता रहा है। साधारण व्यक्ति तो क्या, वैज्ञानिक भी इस शब्द को विभिन्न अर्थों में प्रयोग करते रहे हैं। यूनेस्को का यह अवलोकन सत्य है, “वैज्ञानिक लोग भी, जिनका कार्य सूक्ष्म होता है, विभिन्न अवसरों पर विभिन्न प्रकार से प्रजाति शब्द का प्रयोग करने के लिये बाध्य होते हैं।”¹ इन विभिन्न अर्थों में प्रयुक्त होने के कारण प्रजाति शब्द का कोई विशिष्ट अर्थ नहीं रहा गया है।

प्रजाति का वैज्ञानिक अर्थ (Scientific Concept of Race)

व्यपि प्रजाति शब्द का प्रयोग विद्वानों द्वारा विभिन्न अर्थों में किया गया है तथापि मानशास्त्रियों (Anthropologists) और समाजशास्त्रियों ने इसकी परिभाषा वैज्ञानिक अर्थों में की है। सर्व प्रथम यान यह है कि प्रजाति का शुद्ध प्राणीशास्त्रीय अर्थों में प्रयोग किया जाना चाहिये। प्रसिद्ध मानशास्त्री क्रोबेर (Kroeber) ने स्पष्ट लिखा है, “प्रजाति एक सम्भावित प्राणीशास्त्रीय विचारधारा है। यह एक समूह है जो कि वंशानुसंक्रमण, यश या पितृ गुण या उपजाति के द्वारा जुड़ा हुआ है।”² बीमेंज और बीसंग लिखते हैं, “प्रजाति उन व्यक्तियों का एक यश समूह होता है जो कि जन्म-जात शारीरिक लक्षणों द्वारा पदचाने जाते हैं।”³ इसी आधार पर एटेंबरी एवं अन्य प्रजाति की परिभाषा निम्न शब्दों में करते हैं, “प्रजाति, अपने वास्तविक प्राणीशास्त्रीय अर्थ में व्यक्तियों का एक समूह है जो कि समान जन्म-जात शारीरिक गुण रखते हैं, जो कि उन्हें व्यक्तियों के दूसरे समूहों से पृथक् पदचानने में सहायता करते हैं।”⁴ हलडेन (Haldane) ने भी प्रजाति की परिभाषा इन शब्दों में की है, “(प्रजाति) एक समूह है जो कि निश्चित जन्म-जात शारीरिक लक्षणों को

¹ “Even scientists whose business it is to be precise, are obliged to use the word ‘race’ in different ways at different times” p 5, ‘What is race?’ UNESCO publication, 1952

² “A race is a valid biological concept. It is a group united by heredity, a breed or genetic strain or subspecies” Kroeber, A. L. ‘Anthropology’

³ “A race is a large group of people distinguished by inherited physical differences” Buczanz, J. and Buczanz, M. ‘Modern Society’, Prentice Hall Inc. New York, 1954, p. 159

⁴ “A race, in the original biological sense of the word, is a group of people who possess a common set of hereditary physical characters which serve to distinguish them from other groups of people” Attenberry, G. C. Auble, J. L. Hunt E. F., ‘Introduction to Social Science’, The Macmillan Co., New York, p. 103.

सामान्य रूप से रखता है और जिनकी भौगोलिक उत्पत्ति एक निश्चित क्षेत्र में होती है।” हॉबेल (Hoebel) ने प्रजाति की परिभाषा करते हुए लिखा है, “प्रजाति एक स्वाभाविक प्राणीशास्त्रीय समूह है जो कि विशिष्ट शारीरिक लक्षणों का स्वामी होता है। ये लक्षण एक पीढ़ी से दूसरी पीढ़ी में शुद्धरूप में मिलते रहते हैं।” दुन (Dunn) ने प्रजाति और प्राणीशास्त्र का घनिष्ठ सम्बन्ध बताया है। इसकी परिभाषा करते हुए उन्होंने लिखा है, “संक्षेप में, प्रजाति अन्तर्विवाह द्वारा सम्बन्धित एक समूह है। वह एक ऐसी जनसंख्या है जो कि दूसरी जनसंख्याओं से कुछ निश्चित जन्म जात लक्षणों की समानता में तुलनात्मक रूप में भिन्न है।”

इस प्रकार प्रजाति मनुष्यों का वह समूह है जिनके समान शारीरिक जन्म-जात लक्षण होते हैं और इन लक्षणों के आधार पर उन्हें दूसरे मानव समूहों से पृथक् किया जा सकता है।

प्रजाति समूह व्यक्तियों का एक समूह है जो (i) समान पूर्वजों से उत्पन्न हुये हैं, (ii) जिनके शारीरिक लक्षण समान होते हैं, (iii) अन्तर्विवाह करते हैं और यह भावना रखते हैं कि हम एक हैं।

प्रजाति इन परिभाषाओं के अनुसार निम्न बातों पर आधारित है:—

(१) समूह में उत्पन्न करना (In breeding)

समूह के सम्यक् ही सन्तानें उत्पन्न करना इस बात पर आधारित है कि सहवास (Mating) समूह की स्त्रियों के साथ किया जाय। एक समूह के पुरुष तब ही उसी समूह की स्त्रियों के साथ सहवास करेंगे जब कि पृथक्ता (Isolation) और अति सीमित गतिशीलता की परिस्थितियाँ पायी जाती हों।

भौगोलिक परिस्थितियों और सामाजिक बन्धनों के कारण एक समूह में ही सहवास करना पड़ता है। उदाहरणस्वरूप हम एस्कीमो को ले सकते हैं जब

¹ Race is “A group which shares in common a certain set of innate physical characters and a geographical origin within a certain area”. J. B. S. Haldane. Quoted in UNESCO publication, ‘What is Race?’ p 36

² “A race is a biologically inbred group possessing a distinctive combination of physical traits that tend to breed true from generation to generation” Hoebel, E. A. ‘Man in the Primitive World’, McGraw Hill Book Co Inc 1949, p 69.

³ “A race, in short, is a group of related individuals, that is, a population, which differs from other populations in the relative commonness of certain hereditary traits”. Dunn, L. C. ‘Race and Biology’ UNESCO publication, Paris, 1953, p 13.

तक यूरोप के निवासी इनके देश नहीं गये तब तक एस्कीमो लोगों का यही भ्रम रहा कि पृथ्वी पर केवल वे ही निवास करते हैं। ग्रुवी एस्कीमो (Polar Eskimos) की सख्या कुछ सौ ही है। ये लोग आपस में ही सहवास करते हैं और इस कारण से वे शारीरिक लक्षणों में एक दूसरे से मिलते जुलते हैं। एस्कीमो की ही भाँति प्राचीन वन्य जातियाँ भी इसी प्रकार अपने समूह में ही संकुचित रहती थीं।

भौगोलिक पृथक्ता (Geographical Isolation) जो कि प्रकृति द्वारा मनुष्य पर लादी जाती है भी मनुष्य समूहों को एक दूसरे से सम्बन्ध स्थापित नहीं करने देती। अन्तर्सहवास समूह के शारीरिक लक्षणों को सुरक्षित रखता है। किसी समूह के समान शारीरिक लक्षण उस समूह के सदस्यों को एक दूसरे के निकट ला देते हैं। अन्तर्सहवास से ये लक्षण स्पष्ट होते जाते हैं। हूटन (Hooton)¹ ने इस सिद्धान्त की पुष्टि की है। पशु जगत में हुये परीक्षण भी इसकी पुष्टि करते हैं परन्तु मानव जगत में यह सिद्धान्त कहाँ तक सत्य है इसकी पुष्टि के लिये कोई परीक्षण सम्भव नहीं हो सके हैं। क्योंकि ऐसे परीक्षणों को करने के लिये प्रजाति के लोगों की वशावली तैयार करनी पड़ेगी जो कि असम्भव कार्य है।

स्पष्ट शारीरिक लक्षण

किसी प्रजाति को दूसरी प्रजाति से किस प्रकार पृथक् किया जाय इसके लिये शारीरिक लक्षणों का सहारा मानवशास्त्रियों ने लिया है। यह एक कठिन कार्य है कि किन लक्षणों को हम कसौटी के रूप में स्वीकार करें और किन्हें छोड़ दें। नीग्रो प्रजाति के लोगों के हाँठ एक विशिष्ट प्रकार के होते हैं, परन्तु दूसरी प्रजातियों में इस प्रकार की बात नहीं पायी जाती। अतः एक लक्षण एक प्रजाति को अन्य प्रजातियों से पृथक् करता है परन्तु उस आधार पर हम किस प्रकार से प्रजातियों का वर्गीकरण कर सकते हैं। शारीरिक लक्षणों का एक पुञ्ज इसको निश्चित करता है ये सम्पूर्ण लक्षण जुड़ी हुई कशियों की जड़ी के समान एक दूसरे से सम्बन्धित होते हैं और प्रजाति का निश्चय करते हैं।²

शुद्ध प्रजाति विषय में है या नहीं, यह बड़े विवाद का प्रश्न है, प्रजाति के पोपकों के अनुसार प्रजातियों का मिश्रण नहीं होना चाहिये। वे शुद्ध और अमिश्रित प्रजातियों को सप्तर में सुरक्षित रखना चाहते हैं और यह केवल

¹ Hooton, E. A., 'Up from the Ape', p. 1.

² See Hoebel, 'Man in the Primitive World', p. 71 "The whole concatenation of traits marks the race"

प्रजातीय अन्तर्विवाह (Race Endogamy) के द्वारा ही सम्भव है । शुद्ध अमिश्रित प्रजातियों के विषय में बड़ी चर्चा है, परन्तु उसका कोई स्पष्ट स्वरूप नहीं बताया गया है ।

प्रजातियों की उत्पत्ति (The Origin of Races)

प्रजातियों की उत्पत्ति के विषय में बताया बड़ा कठिन है । उत्पादक विज्ञान के विद्वान (Geneticists) अभी तक कोई विशेष प्रगति अपने अध्ययनों में नहीं कर पाये हैं । उनके परीक्षण मटर के दानों और कलों की मशिनियों तक ही सीमित हैं । शारीरिक मानवशास्त्री (Physical Anthropologists) भी मानव भौतिक विज्ञान (Man's Somatology) की प्रमुख विशेषताओं के आगे नहीं बढ़ पाये हैं । मेंडेल का सिद्धान्त (Mendel's Law),^१ शारीरिक लक्षण किस प्रकार निश्चित होते हैं, पर कुछ प्रकाश डालता है । प्रागैतिहासिक (Prehistoric) समय में किस प्रकार से प्रजातियों का निर्माण हुआ यह ठीक ठीक बताना अत्यन्त कठिन है, यद्यपि मानवशास्त्रियों ने इसके अध्ययन का प्रयत्न किया है । पृथ्वी से खोद कर निकाले हुए ढाँचों से मानवशास्त्रियों ने परित्याग निकाले हैं परन्तु वे सब अनुमान एवं कल्पना पर आधारित हैं । क्रोबर जैसे उच्च कोटि के मानवशास्त्री ने स्पष्ट रूप से लिखा है, “हम यह निष्कर्ष निकाल सकते हैं कि मनुष्य की प्रजातियाँ, जैसे वे आज समस्त पृथ्वी पर फैली हुई हैं, बनने में कम से कम लाखों वर्ष अवश्य लगे होंगे । किन्तु कारकों ने उनमें अन्तर उत्पन्न किया, पृथ्वी के किन्तु भाग पर प्रत्येक ने अपनी विशेषताओं को प्रदण किया, वे और आगे कैसे विभाजित हुई, उनको जोड़ने वाले कौनसे तत्व थे और विभिन्न प्रजातियाँ कैसे पुनर्मिश्रित हुईं—इन सब विषयों पर अभी तक उत्तर दिये नहीं हैं ।”^२

इस प्रकार यह स्पष्ट है कि प्रजाति की उत्पत्ति के सिद्धान्त काव्यमय हैं, फिर भी उनमें से दो प्रमुख सिद्धान्तों पर हम विचार करेंगे ।

^१ विस्तार में रामचिहारीसिंह तोमर द्वारा लिखित पुस्तक ‘समाजशास्त्र की रूप रेखा, भाग प्रथम’ के ‘वैज्ञानिकप्रमाण’ के अध्याय में पढ़िये ।

^२ “We can conclude that the races of man as they are spread over the earth to-day must have been at least some tens of thousands of years in forming. What caused them to differentiate, on which part of the earth's surface each took on its peculiarities, how they further subdivided, what were the connecting links between them and how the differentiating races may have reblended—on all these points, the answer is yet incomplete” Kroeber, A. L. ‘Anthropology’, Harcourt Brace & Co., Inc., New York 1948 p 125

(१) एकल उत्पत्ति सिद्धान्त (Monogenetic Theory)

इस सिद्धान्त के अनुसार मनुष्य की उत्पत्ति एक ही पूर्वज द्वारा हुई । इस कथन की पुष्टि विभिन्न धार्मिक ग्रन्थ भी करते हैं । हिन्दू धर्म के अनुसार ब्रह्मा से मनुष्य की उत्पत्ति हुई । ईसाई धर्म के अनुसार आदम और हव्वा (Adam and Eve) समस्त मानव समूह के पूर्वज हैं । इस सिद्धान्त के अनुसार मनुष्य का प्रारम्भ एक स्थान से हुआ । जैसे जैसे सख्या बढ़ती गई वैसे-वैसे भोजन की खोज में मनुष्य विभिन्न स्थानों पर पहुँच गये । धीरे धीरे वे दूर होते गये और एक समय ऐसा आया कि अपने ओत स्थान ॥ मनुष्य समूहों का सम्बन्ध समाप्त हो गया और वे विभिन्न भौगोलिक पर्यावरणों में पृथक् रूप से रहने लगे । विभिन्न भौगोलिक पर्यावरणों में रहते हुए भी मनुष्यों के शारीरिक लक्षण समान थे । प्रजातियों की उत्पत्ति, उद्विकास की प्रक्रिया (Process of Evolution) में, परिवर्तन से हुई । ये परिवर्तन निम्न तत्वों के कारण हुए —

(१) उत्परिवर्तन (Mutation)

(II) प्रचरण (Selection)

(III) अनुकूलन (Adaptation)

(IV) स्थान परिवर्तन (Migration)

(V) पृथक्ता (Isolation)

(i) उत्परिवर्तन (Mutation)¹

“वाहकाणु (Genes) के स्वरूप में अचानक परिवर्तन को उत्परिवर्तन कहते हैं ।” जब वाहकाणु में परिवर्तन हो जाता है तो होने वाली सन्तानों के लक्षणों में भी परिवर्तन हो जाता है । विभिन्न समूहों में उ परिवर्तन (Mutation) होते रहे और इसके कारण शारीरिक लक्षण भी परिवर्तित होते रहे ।

(ii) प्रचरण (Selection)²

प्रचरण वह क्रिया है जो निर्बल व्यक्तियों को समाप्त करती रहती है और अधिक अनुकूल व्यक्तियों को जीने का प्रोत्साहन देती है । प्रचरण दो प्रकार का होता है । प्रथम प्राकृतिक प्रचरण (Natural Selection) और द्वितीय सामाजिक प्रचरण (Social Selection) ।

नीग्रो का रङ्ग काला होता है । अधिकांश व्यक्ति इसका कारण धक्के

¹ भाग प्रथम का अध्याय ‘वैज्ञानिक क्रमण’ पढ़िये ।

² विस्तार में समझने के लिये भाग प्रथम का अध्याय ‘प्राचीन-आधुनिक कारक’ पढ़िये ।

हुए सूर्य की रश्मियों का प्रभाव समझते हैं। परन्तु यह कल्पना सत्य नहीं है। उत्परिवर्तन (Mutation) के कारण रक्त में परिवर्तन हुआ होगा। यह परिवर्तन प्राकृतिक पर्यावरण के अनुकूल था। अतः हल्के रक्त के लोग शीघ्र मरते गये और काले रक्त के लोगों की संख्या बढ़ती गई। धीरे धीरे काले लोगों की संख्या बहुत अधिक हो गई।

(III) अनुकूलन (Adaptation)¹

प्राणी को अपने पर्यावरण के अनुसार अनुकूलन करना पड़ता है और इसका प्रभाव उसके शारीरिक एवं मानसिक लक्षणों पर पड़ता है। अनुकूलन तीन प्रकार का होता है। भौतिक अनुकूलन (Physical Adaptation) प्राणी-शास्त्रीय अनुकूलन (Biological Adaptation) और सामाजिक अनुकूलन (Social Adaptation)।

(IV) स्थान परिवर्तन (Migration)

एक स्थान पर मनुष्य जाति का जन्म हुआ और सरवा वृद्धि के कारण वे खाद्य सामग्री की खोज में चहुँ दिशाओं में बढ़ते चले गये और धीरे धीरे समस्त पृथ्वी पर छा गये। इस प्रक्रिया के कारण लोग एक दूसरे से दूर हो गये और इतनी दूर हो गये कि आज वे प्रायः भूल से गये हैं कि वे कभी एक थे।

(V) पृथक्ता (Isolation)

मानव समूह भौगोलिक एवं सामाजिक प्रथक्ता के कारण अपने ही समूह में रहने के लिये बाध्य हो गया। आश्चर्य है कि मानव आज इस पृथक्ता पर गर्व करता है जो कि उसकी बेबसी का द्योतक है। पृथ्वी में अनेक परिवर्तन होते रहते हैं। प्रारम्भ में सम्पूर्ण पृथ्वी जुड़ी हुई थी परन्तु बाद को परिवर्तनों के कारण कहीं कहीं पर पानी भर गया और उसने कई जुड़े हुए भागों को पृथक् कर दिया। कहीं कहीं पर समुद्र के स्थान पर विशाल पर्वत मार्ग रोक कर खड़े हो गये। भूगोल-शास्त्रियों के अनुसार ग्रीनलैण्ड (Greenland) कभी स्कैंडिनेविया (Scandinavia) से जुड़ा हुआ था, परन्तु आज वह स्कैंडिनेविया से काफी दूरी पर स्थित है। भूगोलवेत्ताओं के अनुसार ग्रीनलैण्ड ३० मिल प्रति वर्ष की गति से उत्तरी अमेरिका की ओर निरन्तर बढ़ रहा है। वैगनर (Wagner) के अनुसार समस्त महाद्वीप अफ्रीका से टूट टूट कर पृथक् हुए हैं। इसके प्रमाण में उसने सुन्दर चित्र प्रस्तुत किये हैं।

¹ विस्तार में समझने के लिये भाग प्रथम का अध्याय 'भौगोलिक पर्यावरण का अर्थ' पढ़िये।

पृथक्ता के कारण प्रजातियों का निर्माण अति शीघ्र होता है। दून (Dunn) ने लिखा है, 'एक बार यदि दूसरे तत्व उपस्थित होते हैं तो पृथक्ता, महान प्रजाति निर्मात्री होती है।'

(२) बहु उत्पत्ति सिद्धान्त (Multiple Origin Theory)

इसके अनुसार मनुष्य की उत्पत्ति एक ही स्रोत से नहीं हुई है और इनका यह भी कहना है कि मनुष्य की तीन प्रमुख प्रजातियों, विभिन्न पूर्वों (Out-Rang, Chimpanzee and Ape) से पृथक् पृथक् हुई है इस सिद्धान्त का जो विरोध हुआ है और इसके पक्ष में वैज्ञानिक प्रमाण भी नहीं मिलते हैं।

कुछ विद्वानों का मत है कि मनुष्यों की प्रजातियाँ विभिन्न भौगोलिक क्षेत्रों से पृथक् पृथक् पूर्वों से उत्पन्न एवं विकसित हुई हैं।

यह सिद्धान्त आधुनिक युग के परीक्षणों के विरुद्ध है। इसको प्राणीशास्त्री, मानवशास्त्री एवं समाजशास्त्री कोई भी स्वीकार करने को तैयार नहीं होते। चूंकि इस सिद्धान्त का बड़ी निन्दा हुई है और इसके पीछे कोई भी वैज्ञानिक परीक्षणों का आधार नहीं है। अतः हमारे लिये यह सिद्धान्त मान्य है।

प्रजाति लक्षण (Racial Traits)

प्रजातियों की प्रमुख भिन्नता शारीरिक लक्षणों में है। इसलिये इन लक्षणों को प्रजाति वर्गीकरण का आधार बताया जाता है। मानवशास्त्री एवं समाजशास्त्री पच्चीस से भी अधिक शारीरिक लक्षणों को वर्गीकरण का आधार मानते हैं, उनमें से कुछ पर हम विचार करेंगे।

इन शारीरिक लक्षणों को दो मुख्य भागों में विभाजित किया जा सकता है। प्रथम निश्चित शारीरिक लक्षण (Definite Physical Traits) और द्वितीय अनिश्चित शारीरिक लक्षण (Indefinite Physical Traits)। निश्चित शारीरिक लक्षण वे लक्षण होते हैं, जिन्हें नापा जा सकता है और अनिश्चित शारीरिक लक्षण वे होते हैं जिन्हें नापा नहीं जा सकता, केवल विवरण दिया जा सकता है।

निश्चित शारीरिक लक्षण (Definite Physical Traits)

निश्चित शारीरिक लक्षणों में प्रमुख निम्न हैं —

¹ "Once the other factors are present, isolation is the great race maker" Dunn L N, 'Race and Biology' UNESCO publication, p. 24.

(१) शीर्ष देशना (Cephalic Index)

शीर्ष देशना सिर की लम्बाई और चौड़ाई को नाप कर निम्न विधि द्वारा निकालते हैं —

$$\text{शीर्ष देशना} = \frac{\text{खोपड़ी की चौड़ाई} \times 100}{\text{खोपड़ी की लम्बाई}}$$

सिर तीन प्रकार के होते हैं —

- (१) लम्बे सिर (Dolico—Cephalic)
- (२) मध्य के सिर (Meso—Cephalic)
- (३) चौड़े सिर (Brochy—Cephalic)

इस लक्षण का प्रयोग प्रजाति वर्गीकरण में अत्यधिक किया जाता है । इस लक्षण की अनेक सुविधाएँ हैं उनमें से प्रमुख निम्न हैं—

- (अ) इनको नापा जा सकता है ।
- (ब) नाप सरलता से की जा सकती है ।
- (स) स्त्री, पुरुषों, बच्चों, युवकों एवं वृद्धों की शीर्ष देशना प्रायः एक ही होती है । विभिन्न अवस्थाओं में विरोध अन्तर नहीं होता है इसलिये तुलना में सुगमता रहती है ।
- (द) जीवित और मृत व्यक्तियों की शीर्ष देशना में कोई अन्तर नहीं पड़ता ।
- (ध) अस्थिपक्वों (Fossils) के पाये जाने पर उनकी शीर्ष देशना निकाली जा सकती है ।
- (१) खोपड़ी अधिक समय तक सुरक्षित रखी जा सकती है ।
- (अ) प्रायः पर्यावरण का प्रभाव सिर के विकास में बिलकुल नहीं पड़ता ।
- (६) खोपड़ियों की हड्डियों की रचना इस प्रकार होती है कि उन्हें सरलतापूर्वक पहिचाना जा सकता है ।

(२) खोपड़ी का घनत्व (Capacity of the Skull)

सरसों या बाजरा भर कर खोपड़ी का घनत्व नापा जाता है । सबसे अधिक घनत्व कार्नेशियन प्रजाति का और सबसे कम मीमो प्रजाति का होता है । घनत्व से सम्बन्धित एक बड़ी लोकप्रिय कहावत भी भारतवर्ष में प्रसिद्ध है कि— सिर बड़ा सरदार का ।”

इस लक्षण के निम्न दोष हैं.—

- (अ) जीवित व्यक्तियों की खोपड़ी का घनत्व नहीं नापा जा सकता ।
- (ब) मृत व्यक्तियों की खोपड़ी का घनत्व नापने में भी बड़ी कठिनाई होती है ।

(३) नासिका देशना (Nasal Index)

नासिका देशना (Nasal Index) नासिका की लम्बाई और चौड़ाई नाप कर निम्न विधि से निकाली जाती है —

$$\text{नासिका देशना} = \frac{\text{नासिका की चौड़ाई} \times 100}{\text{नासिका की लम्बाई}}$$

नासिकायें प्रमुख रूप से निम्न तीन प्रकार की होती हैं —

- (अ) चौड़ी नासिका (Platyrrhine)
- (ब) चपटी नासिका (Mesorrhine)
- (स) लम्बी नासिका (Leptorrhine)

इस लक्षण के निम्न दोष हैं —

- (अ) आयु के अनुसार नासिका की लम्बाई और चौड़ाई में परिवर्तन होता रहता है ।
- (ब) जीवित और मृत व्यक्तियों की नासिकाओं में अन्तर रहता है ।

(४) रक्त समूह (Blood Groups)

रक्त समूह चार प्रकार के होते हैं 'अ' (A), 'ब' (B), 'अ ब' (AB) और 'उ' (O) ।

यद्यपि हर प्रजाति में चारों समूहों का रक्त रखने वाले व्यक्ति पाये जाते हैं तथापि प्रत्येक प्रजाति में किसी विशेष रक्त समूह के तुलनात्मक दृष्टि से, अधिक व्यक्ति पाये जाते हैं । इस आधार पर भी प्रजाति वर्गीकरण किया जाता है । इस लक्षण का सबसे बड़ा गुण यह है कि पर्यावरण इस पर तनिक भी प्रभाव नहीं ड़ढ़ता है । इस गुण के कारण हम निश्चित दिशा में निर्णय करने में सफल हो सकते थे परन्तु एक प्रजाति में कई रक्त समूहों का पाया जाना इस गुण से कोई लाभ नहीं होने देता । यह निम्न सारणी (Table) से ज्ञात हो सकता है ।

प्रजाति समूह	रक्त समूह (Blood Groups)			
	O '०'	A 'अ'	B 'ब'	A,B 'अ ब'
१. श्वेत (अमेरिका) (U. S. A. Whites)	४५	४१	१०	४
२. नीग्रो (अमेरिका) (U. S. A. Negroes)	४४.२	३०.३	२१.८	३.७
३. दक्षिणी अमेरिकन इन्डियन्स (South American Indians)	१००	०	०	०
४. रूसी (Russians-Moscow Region)	३१.६	३४.४	२४.६	८.८
५. चीनी (Chinese-Yellow River)	३४.२	३०.८	२७.७	७.७

टिप्पणी:—वह विभिन्न मनुष्य समूहों का विभिन्न रक्त समूहों में जो प्रतिशत पाया गया, वह है ।^१

(५) कद (Stature)

कद भी सरलता से नापा जा सकता है । विभिन्न समूहों के कदों का औसत प्रजाति वर्गीकरण में कुछ सहायता पहुँचाता है । संसार में पैंटागोनियन (Pantagonians) का औसत कद ६ फीट ४ इंच होता है । सब में छोटा कद अफ्रीकन बुशमेन (African Bushmen) का होता है । इन की औसत लम्बाई ४ फीट ६ इंच होती है ।

(६) हाथ और पैर की लम्बाई

हाथ और पैर की लम्बाई भी नापी जाती है । पैर से घुटने तक और घुटनों से कमर तक की दूरी नापी जाती है । इस लक्षण से कोई विशेष लाभ नहीं होता है ।

(७) वक्षस्थल की परिधि (Circumference of the Chest)

वक्षस्थल की परिधि भी नापी जाती है । इसका औसत भी प्रजाति वर्गीकरण में उपयोगी सिद्ध हुआ है ।

^१ Taken from UNESCO publication 'What is Race,' 1952, p. 53.

अनिश्चित शारीरिक लक्षण (Indefinite Physical Traits)

(१) वर्ण या रंग

(Colour of the skin or complexion or pigmentation)

प्रजाति और वर्ण का घनिष्ठ सम्बन्ध है, यहाँ तक कि वर्ण और प्रजाति पर्यायवाची शब्द समझे जाने लगे हैं। संस्कृत भाषा में वर्ण शब्द का प्रयोग किया गया है वर्ण की महत्ता प्रजाति वर्गीकरण में बहुत है। इसको डार्विन ने भी निम्न शब्दों में प्रकट किया है 'मनुष्यों की प्रजातियों में सभस्त अन्तरों में त्वचा रङ्ग अति स्पष्ट है और जो कि एक प्रमुख चिह्न है।'¹

त्वचा रङ्ग के आधार पर प्रजातियों का तीन प्रमुख भागों में वर्गीकरण किया गया है —

(1) श्वेत प्रजाति (White Race)

(II) पीत प्रजाति (Yellow Race)

(III) कृष्ण प्रजाति (Black Race)

(२) आँखों का रङ्ग (Colour of the Eyes)

विभिन्न प्रजातियों की आँखों का रङ्ग भी भिन्न भिन्न होता है। आँख के तार (Pupil) का रङ्ग भी भिन्न होता है।

(३) बालों का रङ्ग (Shade of the Hairs)

बालों का रङ्ग भी विभिन्न प्रजातियों का विभिन्न होता है।

(४) बाल (Hairiness)

बालों के प्रकार भी विभिन्न होते हैं और ये भी वशानुसंक्रमण पर आधारित रहते हैं। किन्हीं के बाल घु घुराले, किन्हीं के सीधे और किन्हीं के ऊनकी तरह (Woolly) होते हैं। कुछ बाल कड़े होते हैं और कुछ मुलायम। बालों का सिर एवं शरीर पर घना या छिन्ना होना भी प्रजाति वर्गीकरण में सहायता पहुँचाता है।

(५) पलकें (Eye lid skin-folds)

आँखों की पलकें भी कुछ प्रजातियों की विचित्र होती हैं उदाहरणस्वरूप मङ्गोल प्रजाति की पलकें आँखों को अध खुली (slant eyes) बना देती हैं, इन

¹ Of all the differences between the races of man, the colour of the skin is the most conspicuous and one of the best marked' Darwin, Charles, 'The Descent of Man,' Watts and Co, London, 1946, p 220

विशिष्ट प्रकार की पलकों को मानवशास्त्री आन्तरिक खन्च तह (Internal epicanthic fold) कहते हैं ।

(६) होंठ (Lips)

होंठ भी किन्हीं के मोटे और बाहर निकले हुए होते हैं । और किन्हीं के पतले एवं अन्दर की ओर मुड़े हुए ।

(७) जुड़ी (Chin)

विभिन्न प्रजातियों की जुड़ी भी विभिन्न प्रकार की होती है ।

(८) जबड़ों का ढाँचा (Structure of jaws)

जबड़ों की बनावट के अनुसार मुख की आकृति होती है । ये मुख के आधार हैं । इनके विवरण के द्वारा प्रजातियों के वर्गीकरण में बड़ी सहायता मिलती है ।

इस प्रकार हमने कुछ प्रमुख शारीरिक लक्षणों पर प्रकाश डाला । अब हम इन लक्षणों के आधार पर प्रजातियों के जो वर्गीकरण किये गये हैं और उनमें जो कठिनाइयाँ उपस्थित हुई हैं, उन पर प्रकाश डालेंगे ।

लक्षणों के आधार पर वर्गीकरण में कठिनायें

शारीरिक लक्षणों को प्रजाति वर्गीकरण का आधार बनाने के लिये बाध्य होना पड़ता है, परन्तु शारीरिक लक्षणों के कुछ अन्तरों से यह सम्भव होना चाहिये कि वर्गीकरण करना सरल हो गया है । कुछ मानवशास्त्रियों ने इसे गणित एवं सांख्यिकीय (statistics) का स्वरूप देने का प्रयत्न किया है यह प्रयत्न सम्पूर्णतया विफल रहा है ।

सब से बड़ी कठिनाई यह है कि प्रत्येक लक्षण एक से अधिक प्रजातियों में पाया जाता है । यदि हम रक्त को ही ले तो श्वेत रक्त में कई प्रकार के हल्के और गहरे रक्त मिलते हैं, जिन्हें न हम श्याम रक्त कह सकते हैं और न श्वेत । काकेसॉयड (Caucasoid) प्रजाति की हिन्दू उपप्रजाति है, परन्तु प्रजाति से अधिक काली है, परन्तु दूसरे लक्षण काकेसॉयड से मिलते जुलते हैं । रक्त समूह के लक्षण के विषय में हम विचार कर ही चुके हैं कि चारों रक्त समूह प्रत्येक प्रजाति में पाये जाते हैं वेबल संस्था का अन्तर है । इसी प्रकार दूसरे लक्षण भी मिश्रित वर्गीकरण करने में कोई योग्य प्रदान नहीं करते ।

प्रजाति के पक्षपातियों को तो वर्गीकरण करना ही है इसलिये वे मनमानी अन्तर की रेखाएँ खींच कर वर्गीकरण कर डालते हैं । यही कारण है कि

जितने विद्वानों ने प्रजाति पर लिखा है उतने ही वर्गीकरण भी हैं। इससे स्पष्ट है कि प्रजातियों का कोई निश्चित वर्गीकरण वैज्ञानिक आधार पर नहीं है।

अन्तिम परन्तु सबसे महत्वपूर्ण कठिनाई यह है कि प्रजाति वशानुसक्रमण पर आधारित है और वशानुसक्रमण का जो प्रभाव मानव के विकास पर होता है उसका निश्चित रूप ■ अध्ययन नहीं किया जा सकता। वशानुसक्रमण और पर्यावरण दोनों का मनुष्य के विकास में महत्वपूर्ण भाग रहता है, परन्तु यह नहीं कहा जा सकता कि दोनों ■ कौन महत्वपूर्ण है। इसके विषय में प्रथम भाग में हम विस्तारपूर्वक विचार कर चुके हैं। यहाँ पर केवल इतना ही लिखना पर्याप्त होगा कि वशानुसक्रमण वे पाइकाण्ड (Genes) होते हैं जो कि वर्ण सूत्र (Chromosomes) में छोटी छोटी गुरियों के समान चिपके रहते हैं जिन्हें सरलता से देखा भी नहीं जा सकता अध्ययन करना तो बहुत दूर की बात है।

इन सारी कठिनाइयों के होते हुए भी प्रजातियों का वर्गीकरण किया गया है। वैसे तो अनेक वर्गीकरण हैं परन्तु दो पर हम विचार करेंगे।

प्रजातियों का वर्गीकरण

(१) रङ्ग के आधार पर

साधारण मानव समूह को तीन प्रमुख प्रजातियों में बाँटा गया है। वे निम्न हैं —

- (१) काकेशोयड (Caucasoid) या श्वेत प्रजाति ।
- (II) मङ्गोलोयड (Mongoloid) या पीत प्रजाति ।
- (III) नीग्रोयड (Negroid) या श्याम प्रजाति ।

आधुनिक युग के पूर्व मानव समूह की प्रमुख प्रजातियाँ भिन्न भिन्न निश्चित क्षेत्रों में सीमित थीं। नीग्रो अफ्रीका और दक्षिण पश्चिम प्रशान्त-महासागर के द्वीपों में केन्द्रित थे, मङ्गोल एशिया और उत्तरी व दक्षिणी अमेरिका में छाये हुए थे और काकेशियन यूरोप, पश्चिम एशिया, एशियामाइनर और उत्तरी अफ्रीका में सीमित थे।

पन्द्रहवीं शताब्दी के उपरान्त काकेशियन प्रजाति के जत्थे के जत्थे समस्त भूमण्डल पर छा गये—उत्तरी अमेरिका, न्यूजीलैण्ड और आस्ट्रेलिया ■ इन्होंने वहाँ के आदिम निवासियों को प्रायः समाप्त ही कर दिया है।

आवागमन एवं सन्देशवाहक के साधन बढ़ जाने के कारण प्रत्येक प्रजाति के लोग ससार के हर भाग में पाये जाते हैं और इनका प्रभाव उनके शारीरिक

लक्षणों पर भी पड़ता है। फिर भी सामान्य रूप से इन प्रजातियों के निम्न प्रमुख लक्षण हैं -

(अ) फाकेशियन प्रजाति

इसे श्वेत प्रजाति (White Race) भी कहते हैं। इनका वास्तव में पूर्णतया श्वेत नहीं है बल्कि दूसरी प्रजातियों से इस प्रजाति का रङ्ग हल्का है। आँख का रङ्ग इसके नीले से लेकर भूरे रंग तक पाया जाता है। बाल का रंग गहरे कटुतरी रंग (Ash blond) से लेकर काले रंग तक का होता है। बाल सीधे लहरदार या लज्जदार होते हैं, परन्तु उन के समान कभी नहीं होते। पुरुषों के वक्षस्थल, भुजा, पैर और चेहरे पर बाल अधिक होते हैं। नाक छोटी और ऊँची होती है। होठ पतले, ऊँची सुन्दर होती है। कद मध्यम से लम्बे तक होता है।

(य) मङ्गोलियन प्रजाति

संसार में मङ्गोल प्रजाति की आवाकल सबसे अधिक सख्या है। इनका सबसे प्रमुख शारीरिक लक्षण अघलुली आँखें (alant eyes) जिन्हें मानवशास्त्री आन्तरिक खचा तह (Internal epicanthic fold) कहते हैं। मङ्गोलियन बच्चों के भी रीढ़ की हड्डी के आधार पर एक त्रिकोण खचा का भाग नारङ्गी रङ्ग का होता है। भूरा या चमकता हुआ पीला (Yellowish Tan) आँखें गहरी भूरी या केवल भूरी होती हैं। बाल काले और सीधे होते हैं। नासिका चपटी होती है। साधारणतया कद छोटा होता है।

(स) नीग्रोवोयड

इनका रङ्ग गहरा भूरा या काला होता है इसी कारण से इन्हें श्याम प्रजाति भी कहते हैं। इनके बाल काले और उन के समान होते हैं। इनकी नासिका चौड़ी होती है। इनके सिर पर बाल यद्यपि घने होते हैं तथापि लम्बाई में छोटे होते हैं। पुरुषों के दाढ़ी कितनी हुई होती है और शरीर पर बाल कम होते हैं। कद मध्यम लम्बा होता है। इनके पैर असाधारण होते हैं और इस कारण जूतों की एड़ी इनको ठीक नहीं बैठती।

(२) क्रोबर का वर्गीकरण

क्रोबर (Kroeber) के निम्न वर्गीकरण किया है -

(१) काकेशोयड (Caucasoid)	(२) मङ्गोलोयड (Mongoloid)	(३) नीग्रोयड (Negroid)
(अ) नॉर्डिक (Nordic)	(अ) मङ्गोलियन (Mongolian)	(अ) नीग्रो (Negro)
(ब) अल्पाइन (Alpine)	(ब) मलेशियन (Malaysian)	(ब) मलेनीशियन (Melanesian)
(स) भूमध्यसागरीय (Mediterranean)	(स) अमेरिकन इण्डियन (American Indian)	(स) पिग्मी ब्लैक (Pygmy Black)
(द) हिन्दू (Hindu)		(द) बुशमेन (Bushman)

सन्देहास्पद प्रजातियों (Doubtful Races)

- (१) ऐनु (Ainu)
- (२) पोलिनीशियन (Polynesian)
- (३) वेदोयड (Veddoid)

इन प्रजातियों के विषय में यह निश्चित रूप से नहीं कहा जा सकता कि वे किस समूह में आती हैं। क्रोबर ने एक चित्र द्वारा इन सन्देहास्पद प्रजातियों का सम्बन्ध प्रमुख प्रजातियों से दिखाने की चेष्टा की है।

प्रजाति वर्गीकरण की आलोचना

(Criticism of the classification of Races)

मानव समूह का प्रजातियों में वर्गीकरण किसी भी वैज्ञानिक आधार पर आधारित नहीं है। प्रत्येक ने अपनी दृष्टि से जितने भाग उचित समझे, मानव समूह को उतने में विभाजित कर दिया। यह एक मनमानी इद्द हुआ। लार्ड रेगलन (Lord Raglan) ने स्पष्ट शब्दों में इस प्रकार लिखा है “यह सम्पूर्णतया स्पष्ट कर देना चाहिये कि मानव समूह का प्रजातियों में विभाजन सर्वथा मनमानी है।”¹

प्रजातियों के विभिन्न समूहों को लोगों ने वास्तविक रूप में सत्य मान लिया है और इसके परिणाम अति भयङ्कर हुए हैं। उन पर हम आगे विचार

¹“The division of mankind into races, must be made perfectly clear, is purely arbitrary” Lord Raglan, in his article ‘Race and Modern Society’ in the book ‘Human Affairs’ edited by R. B. Cattell and others

करेंगे। यहाँ पर होयर के मत को व्यक्त करना अनुपयुक्त न होगा। वह लिखता है, "वे (प्रजातियों) सूक्ष्म सुविधाजनक लेप पत्र के समान प्रयोग में लाई जाती हैं और उनका कोई भी वास्तविक निर्देशक मूल्य नहीं है।"¹

अनेक विद्वानों ने इसकी घोर निन्दा की है क्योंकि इसका कोई वास्तविक अस्तित्व तो है नहीं परन्तु इसके विषय में अत्यधिक चर्चा रहती है। मनुष्य, मनुष्य से इसके आधार पर धृष्ट करता है परन्तु उसका कोई आधार नहीं है। मेरट (Marett) लिखता है, "प्रजाति हमें अभी तक पूर्णतया भ्रम में डालती है।"²

प्रश्न

१. प्रजाति क्या है ? यह कैसे निश्चित की जाती है ?
(What is Race ? How is it determined ?)
Agra 1951, 1953, 55. Rajputana 1955.
२. प्रजातियों का आप किस प्रकार वर्गीकरण करेंगे ?
(How would you classify races ?)
३. जाति और प्रजाति का सम्बन्ध बताइये ।
(Discuss the relation of Caste and Race), Agra 1954.

SELECTED READINGS

1. Hoebel, 'Man in the Primitive World.' chapter VI
2. Dawson and Gettys, 'An Introduction to Sociology.' chapters XV, XVI.
3. Marett, 'Anthropology.' chapters II to IV.
4. Kroeber, 'Anthropology.' chapters III to V.

¹"They are employed merely as brief convenient labels and that they have no real descriptive values" Kroeber, A. L. 'Anthropology.' p 131.

²"Race still baffles us almost completely" Marett, 'Anthropology' H. U. L.

प्रजाति : भारत में प्रजातियों

(Race . Races in India)

भारतवर्ष एक बहुत बड़ा देश है, उस अधिकांश लोग उपमहाद्वीप (Sub-Continent) भी कहते हैं। देश भी उपजाऊ एवं धन धान्य आभरा हुआ है, इसके कारण अनेक विदेशी समूह इस देश में आक्रमणकारियों के रूप में आये, कुछ लौट गये अधिकांश यहीं बस गये। इन सब के कारण यहाँ पर अनेक प्रजातियों के लोग पाये जाते हैं।

हेडन (Haddon)¹ ने निम्न प्रजातियों को भारत में पाया —

(१) प्री द्रवेडियन (Pre-Dravadians)

(२) द्रवेडियन (Dravadians)

(३) इन्डो आर्यन (Indo Aryans)

(४) इन्डो अल्पाइन (Indo Alpine)

(५) मंगोलियन (Mongolians)

गुहा (Guha)² ने भारत में निम्न प्रजातीय तत्व बताये हैं —

(१) नीग्रिटो (Negrito)

(२) प्रोटो ऑस्ट्रलॉयड (Proto-Australoid)

(३) मंगोलॉयड (Mongoloid)

(१) पैले मंगोलॉयड (Palae Mongoloid)

(अ) लम्बे सिर वाले (Long headed)

(ब) चौड़े सिर वाले (Broad headed)

(११) तिब्बतो मंगोलॉयड (Tibeto Mongoloid)

(४) मेडीटेरेनियन (The Mediterranean)

(१) पैले मेडीटेरेनियन (Palae Mediterranean)

(११) मेडीटेरेनियन (Mediterranean)

(१११) ओरियन्टल प्रकार के कहे जाने वाले

(The so called Oriental type)

¹ Haddon, A C 'Races of Man' and 'The Wanderings of Peoples'

² Guha, B S 'Racial Elements in the Population' and also Census Report of 1931

(५) पश्चिमी चौड़े सिर वाले (The Western Brachycephals)

- (i) एल्पाइनवॉयड (Alpinoid)
- (ii) डिनोरिक (Dinaric)
- (iii) अरमीनॉयड (Armenoid)

(१) नॉर्डिक

रिजले (Risley)¹ ने प्रजातियों का भारत में निम्न वर्गीकरण किया है:—

- (१) द्रवेडियन (Dravidian)
- (२) मंगोलॉयड (Mongoloid)
- (३) मंगोलो-द्रवेडियन (Mongolo-Dravidian)
- (४) आर्यों द्रवेडियन (Aryo-Dravidian)
- (५) स्काइथो-द्रवेडियन (Scytho-Dravidian)
- (६) इन्डो-आर्यन (Indo-Aryan)
- (७) टर्को इरानियन (Turko-Iranian)

(१) द्रवेडियन (Dravidian)

द्रवेडियन प्रजाति के लोग जङ्घा से गंगा की घाटी तक के भाग में पाये जाते हैं। ये समस्त दक्षिणी पूर्वी भारत में ब्राये हुए हैं। वे मद्रास, हैदराबाद, मध्यप्रदेश के दक्षिणी भाग एवं छोटे नागपुर में बसे हैं। इनके शब्द प्रतिमिथि मलाबार एवं छोटे नागपुर में पाये जाते हैं। इनका कद छोटा और रंग अत्यधिक काला होता है। इनके बाल अधिक होते हैं और घायः लहरदार होते हैं। सिर लम्बा और नाक चौड़ी होती है। आँखें गहरी काली होती हैं। नाक बहुत चौड़ी होती है।

(२) मंगोलॉयड (Mongoloid)

ये हिमालय पर्वत के किनारे किनारे पाये जाते हैं जैसे आसाम, नेपाल और यमा। इनका सिर चौड़ा और रंग गहरा होता है परन्तु कुछ पीलापन लिये हुए रहता है। मुख पर बाल कम होते हैं। कद छोटा होता है। चेहरा चौरस (Flat) होता है। आँख की पलकें मुकी हुई होती हैं।

¹ Risley H H, 'The People of India'

(३) मंगोलो द्रवेडियन (Mongolo-Dravidian)

यह बंगाल और उड़ीसा में पाये जाते हैं । रिजले का मत है कि यह मंगोलो और द्रवेडियनो के मिलने से बनी है । इनका रंग काला होता है । इनके सिर गोल होते हैं । नाक मध्यम प्रकार की होती है परन्तु कभी चपटी होती है । कद मध्यम होता है । चेहरे पर बाल घने होते हैं ।

(४) आर्यो-द्रवेडियन (Aryo-Dravidian)

ये उत्तरप्रदेश और राजपूताना एवं बिहार के कुछ भागों में पाये जाते हैं, सिर लम्बा होता है । रंग प्रत्येक स्थान पर विभिन्न पाया जाता है परन्तु सामान्यतया हल्के भूरे से काले रंग तक पाया जाता है । नासिका लम्बी और मध्यम प्रकार की होती है ।

(५) स्काइथो द्रवेडियन (Scytho Dravidian)

ये मध्यप्रदेश, सौराष्ट्र, कुर्ग के पहाड़ी क्षेत्रों में पाये जाते हैं । इनकी नाक लम्बी एवं ऊँची सुन्दर सी होती है । इनके सिर चौड़े होते हैं, इनका रङ्ग उज्ज्वल होता है । इनके शरीर पर बाल अधिक होते हैं । इनका कद मध्यम होता है ।

(६) इंडो आर्यन (Indo-Aryan)

ये लोग पंजाब, राजपूताना और काश्मीर में पाये जाते हैं । इस प्रजाति में राजपूत, खत्री और जाट जाति के लोग अधिक पाये जाते हैं । ये यूरोपियन प्रजातियों से मिलते जुलते हैं । इनका कद लम्बा और रङ्ग साफ होता है । आँखें काली होती हैं । चेहरे पर बाल घने होते हैं । सिर लम्बा होता है । नासिका सुन्दर व पतली होती है परन्तु बहुत लम्बी नहीं होती ।

(७) टर्को-इरानियन (Turko-Iranian)

ये बिलोचिस्तान और उत्तरी-पश्चिमी सीमाप्रान्त में पाये जाते हैं । ये मुस्लिम धर्म के अनुयायी हैं । इनकी नाक लम्बी गहूँदियो सरीखी होती है । बाल अधिक होते हैं । इनके सिर चौड़े होते हैं । इनका कद औसत से अधिक लम्बा होता है । इनका रङ्ग काफी उज्ज्वल होता है ।

ये हिस्से आजकल पाकिस्तान में हैं इसलिये हम कह सकते हैं कि भारत में यह प्रजाति अब नहीं पाई जाती ।

भारत में अनेक प्रजातियों का मिश्रण पाया जाता है । कुछ विद्वानों का ऐसा मत है कि भारतवर्ष प्रजातियों के मिश्रण करने का पात्र है । कुछ लोग यह भी कहते हैं कि भारतवर्ष प्रजातियों का अजायबघर (Zoo) है । वास्तव में ये सब कथन सत्य हैं क्योंकि यहाँ पर ससार की सब प्रजातियाँ पाई जाती हैं ।

प्रश्न

१. भारत में कौन से प्रजातिक तत्व पाये जाते हैं ?
(What racial elements are found in India ?)
२. "भारतवर्ष प्रजातियों का अजायबघर है ।" विवेचना कीजिये ।
('India is a zoo of Races.' Comment.)

SELECTED READINGS

- 1 Risley, 'The People of India'.
2. Guha, B S 'The aboriginals', (pamphlet).
- 3 Mazumdar, 'Races and Cultures of India,' chapters I to III.



भारत में प्रजातियों के विषय में अधिक विस्तार में प्रोफेसर रामचिहारी सिंह सोमर द्वारा लिखित पुस्तक 'भारतीय समाज का विश्लेषण' पढ़िये ।

अध्याय ११

प्रजाति : प्रजातिवाद (Race : Racism)

हमने अभी तक प्रजातियों पर विचार किया । अब हम उस विचारधारा पर विचार करेंगे जो कि प्रजाति के सिद्धान्त पर आधारित है और जिसे प्रजातिवाद के नाम से पुकारते हैं ।

प्रजातिवाद का अर्थ (Concept of Racism)

प्रजातिवाद वह विचारधारा है जो एक प्रजाति को दूसरी प्रजाति से ऊँच या नीच बनाती है और इस असमानता के आधार पर एक दूसरे का व्यवहार होता है । प्रजातिवाद की व्याख्या करते हुए बनेडिक्ट (Benedict) ने लिखा है, 'एक समूह में उच्चता की भावना होती है और दूसरे में नीचता की ।'¹

यह उच्चता और नीचता की भावना इस मात्रा में विकसित हो जाती है कि एक समूह दूसरे समूह से घृणा करने लगता है और यथासम्भव शोषण करता है । साधारणतया निम्न प्रकार से शोषण किये जाते हैं :—

(१) प्राणीशास्त्री विभेद (Biological Discrimination)

दो प्रजातियाँ आपस में कभी विवाह नहीं करतीं और न ही अन्य कोई धीन सम्बन्ध स्थापित हो सकते हैं ।

(२) आर्थिक विभेद (Economic Discrimination)

आर्थिक क्षेत्र में भी प्रजाति के आधार पर विभेद किया जाता है । जिस प्रजाति को निम्न समझा जाता है उसे अधिक आर्थिक लाभ वाले कार्यों से वृथक् रखा जाता है, उन पर कोई भी विश्वास नहीं करता है और उन्हें घृणा की दृष्टि से देखते हैं ।

(३) नागरिक विभेद (Civic Discrimination)

जिस प्रजाति को निम्न समझते हैं उसके नागरिक अधिकारों को भी छीन लिया जाता है । उनको मत देने का भी अधिकार नहीं रहता ।

¹“One group has the stigmata of superiority and the other has those of inferiority”. Benedict, R F ‘Race, Science and Politics’, p. 5.

उनको न्याय भी उचित प्रकार से नहीं मिलता। अपराध कोई करे और दण्ड इस प्रजाति के सदस्य सहे। प्रजाति धृष्टा के कारण न्यायाधीश अधिक दण्ड देते हैं।

(४) सामाजिक विभेद (Social Discrimination)

प्रजातिवाद के कारण भिन्न प्रजाति का सम्पूर्ण जीवन ही नरक बन जाता है। उन्हें श्रमिक धस्तियों में रहना पड़ता है और अच्छे भूकान नहीं बनाने दिये जाते। प्रथम तो उनकी आय ही बहुत कम होने दी जाती है और यदि किसी ने आय कर भी ली तो वह सुख से नहीं रह सकता। यदि कभी ये यात्रा पर गये तो होटलों में स्थान नहीं पाते।

शिक्षा के क्षेत्र में विभेद चलता है। दोनों प्रजातियों के लोग साथ साथ पढ़ भी नहीं सकते। अस्पताल भी अलग अलग होते हैं। मनोविनोद के केन्द्रों में भी उनके लिये ताला बन्द रहता है। रेलगाड़ी एवं बसों में उन्हें अलग बैठने के लिये बाध्य होना पड़ता है। इस प्रकार उनके लिये अनेक विभेद रखे कर दिये जाते हैं। यह एक प्रकार का दासत्व है।

प्रजातिवाद का यह कुचक्र यहीं पर समाप्त नहीं होता। इसने राजनैतिक क्षेत्र में उस अद्वितीय सामूहिक कटुता का निर्माण किया है कि अनेक राष्ट्र एक दूसरे से युद्ध करने के लिये तत्पर हैं। इसके लिये जर्मनी व अमेरिका का इतिहास देखना उचित होगा। सुखमसुखता प्रजातिवाद का नग्न स्वरूप दृश्यी अफ्रीका में देखा जा सकता है।

प्रजातिवाद की समस्या

जिस विचारधारा के कारण इतने अत्याचार एवं सवर्ष होते हैं वह कहाँ तक सत्य है, इसके सम्बन्ध में हमारे सम्मुख दो प्रमुख प्रश्न उपस्थित होते हैं— प्रथम, क्या मानव समूह का प्रजातियों में वर्गीकरण उचित है? और यदि वर्गीकरण किसी उपयोगिता को ध्यान में रखते हुए कर भी लिया जाय तो, क्या प्रजाति समूह एक दूसरे से मौलिक रूप में भिन्न हैं? दूसरा प्रश्न यह है कि प्रजातियाँ एक दूसरे से भिन्न होने के कारण उच्च हैं या न्यून?

इन प्रश्नों का उत्तर देने से ही प्रजातिवाद की समस्या का विरलेषण स्वयं ही हो जायगा।

(अ) क्या वर्गीकरण उचित है ?

सर्व प्रथम हम इस बात पर विचार करेंगे कि क्या प्रजाति वर्गीकरण सिद्धान्त उचित है। इस प्रश्न को समझने के लिये एक ही आधार हमें लेना

पड़ता है, और यदि उस आधार पर वर्गीकरण हुआ है तो वह उचित है, करना अनुचित। इसकी कसौटी यही है कि प्रजाति वर्गीकरण का कोई वैज्ञानिक आधार है या नहीं। निश्चित शारीरिक असमानतायें मानव समूहों में नहीं पायी जातीं। हमने देखा कि वर्गीकरण का प्रमुख आधार रक्त है और प्रारम्भ से ही वर्ण के अनुसार वर्गीकरण किये गये हैं। ये खल्लण वर्गीकरण करने में अधिक सहायता नहीं पहुंचाते। वर्गीकरण करने वालों को मनमानी रेखाये खींचनी पड़ती है। प्रजाति का वर्गीकरण वैज्ञानिक आधार पर आधारित नहीं है, अतः उसे उचित नहीं कहा जा सकता। होबल (Hoebel) ने उचित ही लिखा है, "यह सत्य है कि प्रजाति के प्रति जागरूक मनुष्य अपने मस्तिष्क में प्रजातीय स्वरूपों के चित्र रखते हैं।"

इस समस्या का दूसरा अङ्ग भी है। प्रजाति वर्गीकरण शारीरिक लक्षणों की असमानताओं पर आधारित है, परन्तु आश्चर्य है कि इन अस्पष्ट एवं आधारहीन असमानताओं पर इतना ध्यान दिया जाता है और मौलिक समानताओं पर बिल्कुल भी ध्यान नहीं देते। प्रायः मानव स्वभाव प्रत्येक प्रजाति में समान होता है। नीग्रो की श्वेत पुरुष के साथ सहवास कर सकती है। इसमें कोई अन्तर नहीं पड़ता और सम्मान बनने की संपूर्ण प्राणीशास्त्रीय प्रक्रिया अपने ढंग से चलती रहती है, आन्तरिक एवं मौलिक ढाँचे में पूर्ण समानता पाई जाती है। शरीर का सम्पूर्ण ढाँचा आँख, कान, नाक, पेट सब कुछ एक से हैं। एक नीग्रो प्रजाति का व्यक्ति अपने रक्त से श्वेत प्रजाति के व्यक्ति को जीवन दान दे सकता है, इतनी समानतायें होते हुए भी इतना कठोर वर्गीकरण क्यों ?

एक बात और है कि जितनी असमानतायें एक प्रजाति और दूसरी प्रजाति में पाई जाती हैं, उससे कहीं अधिक असमानतायें एक प्रजाति के सदस्यों में पाई जाती हैं। अतः ऊसरी शारीरिक लक्षणों की असमानता, जो सदैव परिवर्तित होती रहती है, किसी भी वैज्ञानिक वर्गीकरण में योग नहीं दे सकती। अतः मानव समूह का प्रजातियों में विभाजन उचित नहीं है।

अब हमारे सामने यह प्रश्न है कि ससार में शुद्ध व अमिश्रित प्रजातियाँ पाई जाती हैं या नहीं।

शुद्ध व अमिश्रित प्रजातियाँ (The Pure Races)

ससार में शुद्ध प्रजातियों का अस्तित्व है या नहीं, यह एक बड़ा मनोर्जक प्रश्न है। प्रजातियों का वर्गीकरण और नामकरण दोनों ही हो गए हैं और

"It is a fact that race conscious persons hold an image of racial types in their heads" Hoebel, E A 'Man in the Primitive World', p. 71.

प्रजातिवाद एक प्रजाति को दूसरी प्रजाति से मिलने नहीं देना चाहता । शुद्ध प्रजाति की इतनी चर्चा होते हुए भी किसी ने यह स्पष्ट नहीं किया कि शुद्ध प्रजाति क्या है ?

आज के युग में यातायात एवं आवागमन के साधन इतने सुलभ हो गए हैं कि एक स्थान की जन-संख्या दूसरे स्थान की जन-संख्या से बहुत सम्बन्धित हो गई है । इसके कारण शुद्ध प्रजातियों का प्रश्न खड़ा ही नहीं होता । डॉबल ने स्पष्ट रूप से लिखा है, “भूमण्डल पर आज शुद्ध प्रजाति नाम की कोई वस्तु नहीं है । प्रागैतिहासिक समय में शुद्ध प्रजातियाँ थीं या नहीं, हम नहीं जानते । भविष्य में कभी भी शुद्ध प्रजाति नहीं होगी, यह निश्चित है ।”¹

इससे यह स्पष्ट है कि शुद्ध प्रजातियाँ संसार में नहीं पाई जातीं । जब शुद्ध प्रजातियाँ ही नहीं पाई जाती हैं तो प्रजातिवाद का समर्थन ही क्यों खड़ा होता है ।

क्या कोई प्रजाति उच्च है ? (Is there a superior Race ?)

प्रजातिवाद का प्रमुख आधार यह है कि एक प्रजाति दूसरी प्रजाति से ऊँची या नीची है । यह ऊँच नीच तीन क्षेत्रों में पाई जाती है—

- (१) रक्त की उच्चता (Superiority of blood)
- (२) मानसिक उच्चता (Mental Superiority)
- (३) सांस्कृतिक उच्चता (Cultural Superiority)

अब हम इन पर एक एक करके विचार करेंगे और देखेंगे कि क्या इस प्रकार की कोई उच्चता पाई जाती है ।

(१) रक्त की उच्चता

रक्त की उच्चता का विचार बड़ा पुराना है और इसी कारण प्रजातिवादी दो प्रजातियों में विवाह सम्बन्ध स्थापित करने का विरोध करते हैं, क्योंकि विवाह सम्बन्ध से रक्त मिश्रित सन्तानें उत्पन्न होंगी ।

आधुनिक वैज्ञानिक अनुसंधानों के अनुसार रक्त और र्घानसंयमण का कोई सम्बन्ध नहीं है । रक्त चार समूहों में विभाजित होता है और ये समूह प्रायः प्रजाति में पाए जाते हैं । प्रजातियों के रक्त में किसी प्रकार का भी अन्तर नहीं है । अमेरिका में रेड क्रॉस समिति के सम्मुख पिछले महायुद्ध के समय एक प्रजातिवाद की जटिल समस्या खड़ी हो गई थी । जनता के आग्रह पर उन्होंने नीचो रक्त को रक्त बैंक में पृथक् रखा, परन्तु जब रक्त से जीवन दान का प्रश्न

¹“There is no such thing as a pure race on the face of the globe to day. Whether there were pure races in the prehistoric past, we do not know. That there never will be a pure race in the future, is a certainty.” Ibid, p 73.

आया तो सेना के अधिकारियों ने किसी प्रकार का विभेद नहीं किया। नीग्रो रक्त उतना ही जीवनदायक था जितना किसी श्वेत या मंगोलियन का।

इससे सिद्ध होता है कि रक्त की उच्चता का विचार मिथ्या एवं भ्रमपूर्ण है।

(२) मानसिक उच्चता (Mental Superiority)

कुछ विद्वानों का मत है कि कुछ प्रजातियाँ वंशानुसंक्रमण के उच्च होने के कारण मानसिक दृष्टि से उच्च होती हैं। इसका अभिप्राय यह है कि किसी प्रजाति का वंशानुसंक्रमण उच्च होता है और किसी का निम्न। हम प्रथम भाग में 'वंशानुसंक्रमण और पर्यावरण' का अध्याय पढ़ चुके हैं, उससे स्पष्ट है कि वंशानुसंक्रमण हमको शक्ति देता है और उसका विकास पूर्णतया पर्यावरण पर आधारित रहता है। अतः आधुनिक युग में यदि कोई प्रजाति विश्व में आगे बढ़ रही है और मानसिक रूप से उच्च दिखाई पड़ती है तो यह केवल प्रजाति का प्रभाव नहीं है बल्कि इसके और भी महत्वपूर्ण कारण हैं, उनमें से पर्यावरण प्रमुख है।

न्यूयार्क में हुए एक परीक्षण का भी यही निष्कर्ष है। वहाँ के शिक्षा अधिकारियों ने एक विशेष विद्यालय होनहार विद्यार्थियों के लिए प्रारम्भ करने का निश्चय किया। इस विद्यालय के लिए उन्होंने ५०० होनहार बालक बुद्धि परीक्षण द्वारा पूरे नगर के प्रारम्भिक विद्यालयों से चुने। बाद में जब इन ५०० बालकों को प्रजातीय, धार्मिक और राष्ट्रीय वर्गों में बाँटा गया तो यह परिणाम जानकर आश्चर्य हुआ कि जिस प्रजाति की जितने प्रतिशत जनसंख्या थी उतना ही अनुपात इन बच्चों में भी था। न्यूयार्क नगर में १०% नीग्रो थे और इन ५०० बालकों में से भी ५० बच्चे नीग्रो थे।^१

प्रत्येक प्रजाति में योग्य व्यक्ति पाये जाते हैं। एक नीग्रो लड़की का बुद्धिफल (I Q.) २०० था जो कि सामान्य श्वेत बालक से दुगना है।

प्रजातिवादियों का कहना है कि नीग्रो की खोपड़ी छोटी है इसलिये वे कम बुद्धिमान होते हैं। यदि यही तर्क लिया जाय तो एस्कीमो और नीग्रो काकिर श्वेत प्रजाति से अधिक बुद्धिमान होने चाहिये थे, क्योंकि उनकी खोपड़ी अधिक बड़ी है, परन्तु इस प्रकार की बात सत्य नहीं है। क्लाइनेबर्ग (Klineberg) ने लिखा है, "साधारणतया सिर के आकार और बुद्धि में बहुत कम सम्बन्ध है यद्यपि यह घनात्मक है।"^२

^१ UNESCO publication 'What is Race ?' P 57

^२ "In general there appears to be an exceedingly small though positive correlation between head size and intelligence" Klineberg, O H 'Race differences', UNESCO publication, p 80.

वैज्ञानिकों द्वारा अनेक परीक्षण किये गये हैं और वे इस तथ्य पर पहुँचे हैं कि बुद्धि और प्रजाति का कोई सम्बन्ध नहीं है, अतः प्रजाति के आधार पर मानसिक उच्चता का प्रश्न निमूल है।

(3) साँस्क्रृतिक उच्चता (Cultural Superiority)

मानसिक उच्चता और प्रजाति के सम्बन्ध पर हम प्रकार डाल ही चुके हैं। उसी आधार पर प्रजातिवादियों का यह भी मन है कि उच्च प्रजातियों की उच्च सस्कृति होती है। आज की पारचात्य सम्यता से चकाचौंध होकर यूरोप के निवासियों का यह विचार हो गया है कि उनकी प्रजाति ही सम्य है और शेष सब असम्य हैं।

उनकी यह भी धारणा है कि ससार को सम्य बनाने का शुभ कार्य ईश्वर ने उनकी प्रजाति को ही सौंपा है परन्तु उन्हें पता नहीं था मतवाले होकर भूल गये हैं कि छ शताब्दी पूर्व जब कि कुछ ही यूरोप के रहने वाले पद सकते थे, चीन के निवासियों ने कामज का अन्वेषण कर लिया था और यूरोप स बार शताब्दी पूर्व छपाई का अन्वेषण भी कर चुके थे। जब यूरोप के लोग नये जगहों में घूमा करते थे तब भारतीय सम्यता सर्वोच्च स्थिति पर थी।

नीग्रो अफ्रीका समस्त ससार से भौगोलिक कारणों से अलग था, साथ ही निधर समिला हुआ भी था उधर से मार्ग बहुत दूर थे। रेगिस्तान और घने जगहों ने उन्हें एशिया और यूरोप के साँस्क्रृतिक केन्द्रों से दूर रखा और एशिया और यूरोप के निवासी यह न जान सके कि अफ्रीका की सम्यताओं ने मध्य युग में किस प्रकार विकास किया। पश्चिमी अफ्रीका के घाना साम्राज्य (Ghana Kingdom) की प्रथेक अरबी यात्री ने मुकक्यठ से प्रशंसा की है। इसी पृथक्ता के कारण हम यह नहीं जानते कि उनका साँस्क्रृतिक जीवन क्या रहा होगा। सस्कृतियों उत्कर्ष और अपकर्ष की प्रक्रिया में सदैव चलती रहती हैं। आज यदि कोई सस्कृति पल कूल रही है तो हो सकता है कि कल यह समाप्त हो जाय।

संस्कृति या सम्यता के विकास का कारण प्रजाति कैसे हो सकती है ? पर्यावरण एक महत्वपूर्ण प्रभाव डालता है। मौलिक स्वभावों में कोई अंतर दिखाई नहीं पड़ता। जो कुछ एक स्वेत बालक सीखता है, वही एक नीग्रो या श्याम प्रजाति का बालक भी सीख सकता है यदि उस भी वही सुविधायें प्राप्त हों।

इससे स्पष्ट है कि प्रजातिवाद का नारा थोथा एवं शोषण करने के हेतु एक बहाना मात्र है। प्रजाति के आधार पर न कोई उच्चता होती है न निम्नता।

प्रजाति के विषय में आधुनिकतम निष्कर्ष (Latest conclusions about Race)

यूनेस्को ने १९४६ में विभिन्न राष्ट्रों के समाजशास्त्रियों, मानवशास्त्रियों एवं मनोवैज्ञानिकों की एक बैठक १२ से १४ दिसम्बर तक पेरिस में की। इस का उद्देश्य यही प्रश्न हल करना था कि प्रजाति का क्या अर्थ है और इसको सरल शब्दों में किस प्रकार व्यक्त किया जा सकता है। इन विद्वानों ने जो निर्णय दिये वे १८ जुलाई १९५० को प्रकाशित किये गये। इस रिपोर्ट पर काफी टीका टिप्पणी हुई और इस बात की आवश्यकता का अनुभव किया गया कि प्राणीशास्त्र सम्बन्धी जानकारी रखने वाले विद्वानों की बैठक बुलाई जाय। यूनेस्को ने बारह वैज्ञानिकों को बुलाया जो शारीरिक मानवशास्त्र (Physical Anthropology) और मानव उत्पादक विज्ञान (Human Genetics) के विद्वान थे। इन वैज्ञानिकों ने प्रजाति के विषय में निम्न निश्चय किये —¹

(१) सब मनुष्य एक ही भ्रूत से प्रारम्भ हुये हैं और एक ही जाति के हैं।

(२) शारीरिक लक्षणों में अन्तर वशानुसम्प्रेषण (Heredity) और पर्यावरण (Environment) दोनों के ही प्रभाव से होता है।

(३) वशानुसम्प्रेषण में अन्तर दो प्रक्रियाओं के कारण हुआ है —

(i) उत्परिवर्तन (Mutation) और (ii) अन्तर्विवाह (Cross Marriages)

(४) राष्ट्रीय, धार्मिक भौगोलिक, सांस्कृतिक, और भाषा समूह प्रजाति के घटक नहीं हैं।

(५) मानव प्रजातियों का वर्गीकरण किया गया है और किया जा सकता है परन्तु उसमें उच्चता और निम्नता का कोई प्रश्न नहीं उठता।

(६) प्रत्येक प्रजाति में बुद्धिमान व्यक्ति पाये जा सकते हैं।

(७) प्रजातीय भिन्नतायें सांस्कृतिक भिन्नताओं का कारण नहीं हैं।

(८) तथाकथित शुद्ध प्रजातियाँ नहीं पाई जाती हैं। प्रजाति मिश्रण अतीत काल से चला आ रहा है और ऐसा कोई कारण दिखाई नहीं देता जिसके कारण अन्तर्प्रजाति विवाहों को रोका जावे।

(९) मनुष्य मनुष्य समान हैं और प्रत्येक को समान अवसर प्रदान किया जाना चाहिए तथा विधि (Law) के आगे सब समान हैं।

(१०) व्यक्तिगत एवं सामूहिक अन्तर वैज्ञानिक आधार पर निम्न है:—

(i) प्रजाति का वर्गीकरण केवल शारीरिक लक्षणों पर आधारित है।

(ii) बुद्धि एवं भावना के विकास की आन्तरिक शक्ति प्रत्येक प्रजाति को समान है।

- (iii) कुछ प्राणीशास्त्रीय अन्तर एक प्रजाति के व्यक्तियों में अत्यधिक हो सकते हैं जब कि वही अन्तर एक प्रजाति और दूसरी प्रजाति में उतनी मात्रा में नहीं पाये जाते ।
- (iv) महत्वपूर्ण सामाजिक परिवर्तन होते रहते हैं जिनका प्रजातीय स्वरूप के परिवर्तन से कोई सम्बन्ध नहीं है । ऐतिहासिक और समाजशास्त्रीय अध्ययन इस विचार की पुष्टि करते हैं कि वंशानुसक्तमण का कोई विशेष महत्व यह निरचय करने में नहीं रहता कि विभिन्न मानव समूहों की सामाजिक एवं सांस्कृतिक अवस्था भिन्न है ।
- (v) इस बात का कोई प्रमाण नहीं है कि प्रजाति मिश्रण प्राणीशास्त्रीय दृष्टिकोण से हानिकारक है ।

इस विवरण से स्पष्ट है कि प्रजाति विभेद जो मानव समूहों के बीच संघर्ष उत्पन्न किये हुए था, निराधार है । प्रजाति शब्द बड़ा खतरनाक है ।

प्रजाति शब्द के स्थान पर दूसरा शब्द (Another word in place of Race)

प्रजाति शब्द का प्रयोग विभिन्न अर्थों में हुआ है और शताब्दियों का काला इतिहास इसका प्रमाण है । इस शब्द के कारण विभिन्न समूहों में सदैव संघर्ष होता रहा है । जिस शब्द का वास्तविक रूप में कोई अर्थ नहीं है उसके प्रयोग से क्या लाभ । अधिकांश समाजशास्त्रियों एवं मानवशास्त्रियों का मत है कि प्रजाति (Race) शब्द का प्रयोग ही न किया जाय । जूलियन हक्सले (Julian Huxley) ने लिखा है, "यह अति सुविधाजनक होगा यदि हम प्रत्येक शब्द 'प्रजाति' का प्रयोग मानव समस्याओं की बातों से निष्काश दें और उसके स्थान पर 'जाति समूह' (Ethnic Group) शब्द का प्रयोग करें ।"¹

'Ethnic Group' शब्द का प्रयोग लेपियर (Lapierre) ने अपनी पुस्तक 'सोशियोलोजी' में किया है । डॉसन और गेट्टिस (Dawson and Gettys) ने भी अपनी पुस्तक 'An Introduction to Sociology' में इस शब्द का प्रयोग किया है । यूनेस्को ने भी अपने प्रजाति सम्बन्धी वक्तव्य में, जो १८ जुलाई १९५० को प्रकाशित किया था, इस शब्द के प्रयोग करने पर बल दिया है और प्रजाति शब्द को न प्रयोग किया जाय, यह राय दी है ।

¹"It would be highly desirable if we could banish the question begging term 'race' from all discussions of human affairs and substitute the non committal phrase 'ethnic group,'" Huxley, Julian. 'The Concept of Race' Harper's Magazine Vol. 170. 1955, pp. 697-698

ओडम^१ ने लिखा है प्रजाति शब्द के स्थान पर 'Folk' शब्द का प्रयोग करना चाहिये ।

प्रश्न

१. आप प्रजातिवाद से क्या समझते हैं ? (राजस्थान, १९६८)
(What do you understand by Racism ? Discuss)
२. प्रजाति और सभ्यता, धौदिक समता एवं रक्त किस प्रकार सम्बन्धित हैं ?
(How are Race and Culture, Race and Intelligence and Race and Blood related ?)
३. प्रजाति के विषय में आधुनिकतम विचार क्या हैं, वृत्तरा क्या शब्द अस्वीकार्य है और क्यों ? (आगरा, १९६२)
(What are the latest conclusions regarding race ?
What other term is preferable and why ?)

SELECTED READINGS

1. 'Race Concept' UNESCO Publication.
2. 'What is Race' UNESCO Publication.
3. Hoebler, 'Man in the Primitive World,' chapter VII.



^१ Odum, H W 'Understanding Society' p 137 The Macmillan Co Inc, New York, 1947

अध्याय १२

राष्ट्र तथा राष्ट्रियता

(Nation and Nationality)

राष्ट्र और राष्ट्रियता आपस में अत्यधिक सम्बन्धित हैं। मानव समूहों में इनका प्रमुख स्थान है। आधुनिक युग में इनका महत्व दिन प्रतिदिन बढ़ता जा रहा है। परिवार और राष्ट्र दो ऐसे मानव समूह हैं जिनकी सदस्यता मनुष्य को अनिवार्य रूप से स्वीकार करनी पड़ती है। पहिले हम राष्ट्रियता (Nationality) पर विचार करेंगे।

राष्ट्रियता (Nationality)

राष्ट्रियता की विद्वानों ने अनेक परिभाषायें की हैं। लार्ड ब्राइस (Lord Bryce) ने लिखा है, “राष्ट्रियता एक जनसमूह है जो कि कुछ निश्चित बन्धनों द्वारा बंधा हुआ होता है, उदाहरण के लिये भाषा और साहित्य, विचार-धाराओं, रीति रिवाजों और परम्पराओं द्वारा एक अदृष्ट एकता का इस प्रकार अनुभव करते हैं कि दूसरे जनसमूहों से अपने को पृथक् समझते हैं।”¹

दासन और गेटिस (Dawson and Gettys) ने लिखा है, “एक आन्तरिक एकता, समूह के सदस्यों में अपनेपन की भावना और सामान्य संस्कृति एवं सामान्य जीवन में भागीदार होने की भावना राष्ट्रियताओं के प्रमुख लक्षण हैं।”²

फरपू ने लिखा है, “राष्ट्रियता सामान्य आध्यात्मिक या मनोवैज्ञानिक भावना को उन लोगों में घोषित करती है जिनमें कुछ सामान्य समताएँ एवं

¹ ‘A nationality is a population held together by certain ties, — for example, language and literature, ideas, customs and traditions, in such a way as to feel itself a coherent unity distinct from other populations held together by like ties of their own’ Lord Bryce, ‘South America’ p. 24

² “Nationalities are characterized by an internal cohesiveness, — a sense of belonging together on the part of the members of the group and a feeling of being sharers in a common culture and a common way of life” Dawson, Carl A and Gettys, Warner E. ‘An Introduction to Sociology’, Third edition, p 313

लगाव होता है।" ¹ हेज (Higgs) ने लिखा है राष्ट्रीयता "उन मनुष्यों का समूह है जो कि या तो समान भाषा बोलते हैं या अति सम्बन्धित प्राकृत भाषयें, जो कि सामान्य ऐतिहासिक परम्पराओं को प्रिय मानते हैं और इस प्रकार एक स्पष्ट साँझुतिक समाज का निर्माण करते हैं या ऐसा विश्वास करते हैं।" ²

राष्ट्रीयता की परिभाषा इस प्रकार की जा सकती है कि यह मनुष्यों का वह समूह है जिसके सदस्य अनेक बन्धनों के कारण एक दूसरे से बन्धे हुए रहते हैं और अपने समूह को अन्य समूहों से पृथक् मानते हैं। इसमें मनो वैज्ञानिक एकता पर दृष्टिकोण बल रहता है। समूह के सदस्यों में 'हम' की भावना का आधिपत्य रहता है।

राष्ट्रीयता एक मनोवैज्ञानिक एकता है। यह एक प्रमुख एवं महत्वपूर्ण अन्तः समूह है। हमने अन्तः समूह का विवरण देते हुए अध्याय २ में लिखा है कि मनोवैज्ञानिक एकता के निर्माण के लिये कुछ तत्व आवश्यक होते हैं। अब हम देखेंगे कि राष्ट्रीयता के निर्माण में कौन से तत्व आवश्यक हैं।

राष्ट्रीयता के आवश्यक तत्व

(Essential elements of Nationality)

एक बात का सदैव हमें ध्यान रखना पड़ेगा कि ये तत्व राष्ट्रीयता की भावना को उत्पन्न करने में सहायक होते हैं। राष्ट्रीयता के आवश्यक तत्व निम्न हैं —

(१) प्रजाति की एकता (Unity of Race)

राष्ट्रीयता के आवश्यक तत्वों में प्रजाति की एकता एक महत्वपूर्ण तत्व है। राष्ट्रीयता (Nationality) शब्द 'नेटस' (Natus) से बना है जो कि उत्पत्ति या प्रजाति का शब्द है। इस आधार पर अनेक विद्वानों ने राष्ट्रीयता को प्रजातिक समूह माना है। सर आर्थर कीथ (Arthur Keith) ने तो राष्ट्र और प्रजाति में कोई भी भेद नहीं माना है। जिमर्न (Zimmern) ने भी प्रजाति एकता को बड़ा महत्व दिया है।

¹ "Nationality indicates a common spiritual or psychological sentiment among people having some common affinities" Kapur, A. C. 'Principles of Political Science,' Premier Publishing Co., Delhi, (1955), p 42

² A Nationality is "A group of people who speak either the same language or closely related dialects, who cherish common historical traditions and thus constitute or think they constitute, a distinct cultural society" Hayes, 'Essays on Nationalism' (1926), p 11

निस्सन्देह ही प्रजाति राष्ट्रीयता के निर्माण में एक आवश्यक तत्व है। एक प्रजाति के सदस्यों में शारीरिक लक्षण समान होने के कारण राष्ट्रीयता की भावना शीघ्र जागृत होती है।

प्रजाति का महत्व दिन प्रति दिन घटता जा रहा है। कुछ लोगों का कहना है कि प्रजाति राष्ट्रीयता के निर्माण में एक आवश्यक तत्व नहीं है। वे इसका विरोध सैद्धान्तिक और व्यवहारिक दोनों दृष्टिकोणों से करते हैं। सैद्धान्तिक दृष्टिकोण से उनका कहना है कि संसार में कोई भी शुद्ध, अमिश्रित प्रजाति नहीं पाई जाती है। इस पर हम पिछले अध्याय में काफी प्रकाश डाल चुके हैं। गिल्क्रिस्ट (Gilchrist) ने लिखा है, “प्रजातियों का विज्ञान मानव-जातिशास्त्र भी निर्दिष्टावयुक्त प्रजातियों का सिद्धान्त प्रस्तुत नहीं करता है।”¹

प्रजातियों का मिश्रण एक दूसरे से सदैव होता रहता है। लम्बे अतीत में कभी शुद्ध अमिश्रित प्रजातियाँ होती होंगी, हम कह नहीं सकते। वर्तमान समय में कोई भी शुद्ध प्रजाति नहीं है और यह विश्वास के साथ कहा जा सकता है कि भविष्य में प्रजाति नाम की वस्तु का अस्तित्व ही नहीं रहेगा। व्यवहारिक दृष्टि से यदि हम अवलोकन करें तो प्रत्येक राष्ट्रीयता में कई प्रजातियाँ मिलेंगी। इंग्लैण्ड को लीगिये, यहाँ पर सेल्ट (Celt), ब्रिटेन (Britain), एंगल (Angel), नॉर्मन (Norman) आदि विभिन्न प्रजातियों का मिश्रण पाया जाता है। संयुक्त राज्य अमेरिका (U.S.A.) इसका उज्ज्वलतम एवं अद्वितीय उदाहरण है। अमेरिका में यूरोप से विभिन्न प्रजातियाँ जा कर बसीं। इस प्रकार भारत में आर्य, द्रविड़, शक, हूण इत्यादि प्रजातियों के लोग निवास करते हैं और उनकी राष्ट्रीयता एक है।

गार्नर ने इस विचार की पुष्टि करते हुए लिखा है, “प्रजाति एक शारीरिक अनुलक्षण है, जब कि राष्ट्र एक जटिल अनुलक्षण है जिसमें आध्यात्मिक तत्व भी प्रविष्ट होते हैं।”²

कुछ व्यक्ति प्रजाति की एकता से दूसरा अर्थ खराते हैं। उनका कहना है कि प्रजाति की एकता से हमारा तात्पर्य सामान्य उत्पत्ति में विश्वास है, वह चाहे सत्य हो या कल्पित। ऐसी लोक कथाएँ प्रचलित हो जाती हैं जो कि

¹“Even the science of races, Ethnology, gives no undisputed theory of races Gilchrist, R. N. ‘Principles of Political Science,’ p 28

²“Race is a physical phenomenon where as nationality is a complex phenomenon into which spiritual elements enter.” Garner, ‘Political Science and Government,’ p. 117.

संयुक्त राज्य अमेरिका दोनों में ही बोली जाती है, परन्तु वे दो विभिन्न राष्ट्रीयताओं के पुजारी हैं। स्विट्जरलैण्ड में फ्रेंच जर्मन और इटालियन भाषायें बोली जाती हैं, परन्तु उनकी राष्ट्रीयता एक है। इसी प्रकार की दशा रूस और भारतवर्ष में भी पाई जाती है, इन देशों में अनेक भाषायें बोली जाती हैं परन्तु वे एक राष्ट्रीयता के सूत्र में बंधे हुये हैं। इन अवधानों के होते हुए भी भाषा के महत्व को कम नहीं किया जा सकता। भाषा राष्ट्रीयता के निर्माण में एक आवश्यक तत्व होती है।

(३) भौगोलिक एकता (Geographic Unity)

भौगोलिक एकता राष्ट्रीयता के निर्माण और स्थायित्व के लिये एक आवश्यक तत्व है। अधिकारा राष्ट्रीयता के नाम प्रदेश के अनुसार होते हैं जैसे अमेरिका के अमेरिकन भारत के भारतीय, पुर्तगाल के पुर्तगाली, स्काटलैण्ड के स्काट रूस के रूसी इत्यादि।

राष्ट्रीयता के लिये भौगोलिक एकता का एक आवश्यक तत्व होना निम्न लिखित कारणों पर आधारित है—

(अ) भौगोलिक दशा व जलवायु का प्रभाव

भौगोलिक एकता होने के कारण समूह एक ही भौगोलिक पर्यावरण में रहता है। मानव समूह पर भौगोलिक पर्यावरण का अव्यधिक प्रभाव पड़ता है, इसके कारण समूह में मानसिक एवं शारीरिक समतायें उत्पन्न होती हैं जो कि राष्ट्रीयता के निर्माण में सहायता पहुँचाती हैं।

(का) मनुष्य की सीमित सहानुभूतिमूलक वृत्तियों

मनुष्य की सहानुभूतिमूलक वृत्तियाँ सीमित होने के कारण ज्यों ज्यों समूह बढ़ता जाता है त्यों त्यों वे वृत्तियाँ उदासीन होती जाती है। प्राचीन काल में यह सहानुभूति केवल गाँव या अपने कबीले तक ही सीमित थी। मध्ययुग में यह भावना और बड़े समूहों तक फैली यहाँ तक कि १८ वीं शताब्दी में राष्ट्रीय भावना के विकास के कारण यह भावना राष्ट्र के घेरे तक पहुँच गई।

(इ) जन्मभूमि एवं कर्मभूमि से प्रेम

अन्य पशुओं के समान मनुष्य भी अपने रहने की जगह से प्रेम करता है। कुछ पशुओं में यह प्रवृत्ति पाई जाती है कि वे अपने रहने के स्थान से हटाये जाने के कारण प्राण दे देते हैं। मनुष्य में भी इस प्रवृत्ति का विकास हुआ है। वह भी अपनी जन्मभूमि के लिये अपने प्राणों को दलिवेदी पर चढ़ा

देते हैं। डा० आशीर्वादम् ने उचित लिखा है, “प्रत्येक मनुष्य के हृदय में अपनी जन्मभूमि के प्रति एक स्वाभाविक प्रेम होता है।”¹

प्रोफेसर हेज (Hayes) ने भौगोलिक एकता के महत्व का विरोध किया है। उन्होंने इस धारणा की आलोचना करते हुए लिखा है कि राष्ट्रीयता का निर्माण भूगोल द्वारा नहीं होता। मानव समुदायों के बीच प्राकृतिक सीमाओं की धारणा एक कोरी कल्पना है। यहूदी यद्यपि सम्पूर्ण विश्व में फैले हुए थे तथापि उनकी राष्ट्रीयता नष्ट न हो पाई।

प्रो० हेज का मत तर्क सगत नहीं है। भौगोलिक एकता राष्ट्रीयता के निर्माण में महत्वपूर्ण योग प्रदान करती है।

(४) धर्म की एकता (Unity of Religion)

मनुष्यों को एक दूसरे के समीप लाने के लिये धर्म बड़ा महत्व रखता है। जिससे मनुष्यों का अभ्युदय हो और वे इहलोक तथा परलोक में सुख प्राप्त करें, उसे धर्म कहते हैं। यद्यपि धर्मों के मूलभूत तत्व एक हैं पर उनका बाह्य कनेवर भिन्न भिन्न है। ईसाई, इस्लाम, बौद्ध, जैन, हिन्दू इत्यादि धर्मों व सम्प्रदायों के नैतिक सिद्धान्तों एवं सद्भावधार के नियमों में विशेष भेद नहीं है पर उनके पूजा पाठ की विधि, विधान एवं विश्वासों में बड़ा अन्तर है।

पुराने युग में धर्म राष्ट्रीयता के लिये सब से अधिक महत्वपूर्ण तत्व था। जो लोग दो भिन्न धर्मों का अनुसरण करते हैं उनके लिये यह सम्भव नहीं था कि वे एक प्रदेश में एक साथ निवास कर सकें। योरोप में धर्म के आधार पर अनेक संघर्ष हुए। कैथोलिक (Catholic) और प्रोटेस्टेंट (Protestant) सम्प्रदाय के अनुयायियों में घोर युद्ध हुए। भारत में इस्लाम धर्म के प्रचार में हिन्दुओं पर बर्बर अत्याचार किये गये।

ईसवी सन् १८३१ तक बेल्जियम और हॉलैण्ड एक राज्य थे परन्तु धर्म के आधार पर ये दोनों राज्य पृथक् हो गये। बेल्जियम के निवासी रोमन कैथोलिक धर्म के अनुयायी थे और हॉलैण्ड के निवासी प्रोटेस्टेंट धर्म के। आयरलैण्ड में अलस्टर प्रदेश के निवासी प्रोटेस्टेंट धर्म के मानने वाले थे, इसलिये वे आयरलैण्ड की स्वतन्त्रता के उपरान्त आयरलैण्ड में नहीं रहना चाहते थे क्योंकि शेष आयरलैण्ड के निवासी रोमन धर्म के मानने वाले थे। धर्म के आधार पर भारत और पाकिस्तान दो राष्ट्रों का निर्माण हुआ।

¹“There is an instinctive attachment on the part of every human being to the land of his birth” Eddy Asirvatham, ‘A New Social Order,’ p 170

आधुनिक युग में धर्म का महत्व कम होता जा रहा है। अब ऐसी परिस्थिति नहीं है कि दो धर्म के लोग एक साथ नहीं रह सकें। इतना होते हुए भी धर्म का महत्व कम नहीं हुआ है।

(५) संस्कृति और ऐतिहासिक परम्परा की एकता

(Community of culture and historical traditions)

जिन जन समुदायों की संस्कृति, रीति रिवाज एवं ऐतिहासिक परम्परा समान होती है, वे भी राष्ट्रीय एकता का अनुभव करते हैं। नवीन युग में इन तत्वों का महत्व राष्ट्रीयता के निर्माण के कार्य में बढ़ गया है। काव्य कला, साहित्य, सङ्गीत, भाषा एवं धर्म ये सब संस्कृति के विकास में सहायक होते हैं। प्रत्येक देश की संस्कृति भिन्न होती है। मनुष्य मनुष्य में भिन्नता का कारण प्रमुखतया संस्कृति है। जिस जनसमूह की संस्कृति एक होती है उसके सदस्य अपने को समान समझते हैं और सरलता से एकता के सूत्र में बंध जाते हैं। राष्ट्रीयता के लिये एक सूत्र में बंधना बड़ा आवश्यक है।

ऐतिहासिक परम्परा की एकता राष्ट्रीयता के लिये बहुत बन्धन होती है। भारतवर्ष के रहने वाले राम और कृष्ण की पूजा करते हैं और सम्पूर्ण इतिहास को अपना इतिहास मानते हैं। भारत में मुसलमान इस भावना से प्रेरित न हो सके और उन्होंने पाकिस्तान का निर्माण किया। तामिल, तेलगू, गुजराती, बंगाली, हिन्दी आदि विभिन्न भाषाओं के बोलने वाले तथा अनेक नस्लों के भारतीय जो एक राष्ट्र के रूप में संगठित हैं, उनमें जहाँ संस्कृति की एकता है वहाँ ऐतिहासिक परम्परा की एकता भी उसका एक महत्वपूर्ण तत्व है।

(६) सामान्य कष्ट (Common Suffering)

सामान्य कष्ट भी राष्ट्रीयता के निर्माण में एक आवश्यक तत्व है। सामान्य आपदाओं ने राष्ट्रीयता की भावना को जागृत करने में बड़ा योग दिया है। इतिहास इस तत्व के पक्ष में अनेक उदाहरण प्रस्तुत करता है। श्री जिमर्न का मत है कि यूरोप में राजनैतिक अत्याचारों के कारण राष्ट्रीय भावना सजग हो उठी। एशिया और अफ्रीका में विदेशी अत्याचारों के कारण राष्ट्रीय भावना जागृत होती जा रही है। भारतवर्ष में जितनी राष्ट्रीयता की भावना आजकल सजग हो गई है उतनी कभी नहीं हुई थी। इसका प्रमुख कारण भारतीय-स्वतन्त्रता संग्राम एवं अंग्रेजों का दमन शक था।

(७) सार्वजनिक इच्छा (Popular will)

सहयोग की इच्छा और एक राष्ट्र बनने की इच्छा भी आवश्यक तत्व है।

डा० अम्बेडकर ने इस तत्व पर बड़ा बल दिया है। ट्वाइनबी (Toynbee) एक राष्ट्र बनने की सार्वजनिक इच्छा को राष्ट्रीयता का प्रधान तत्व मानता है। मेजिनी (Mazzini) भी सार्वजनिक इच्छा को राष्ट्रीयता का आधार मानते हैं।

(८) राजनैतिक आकांक्षओं की एकता (Common Political Aspiration)

राजनैतिक आकांक्षों का होना राष्ट्रीयता के लिये एक आवश्यक तत्व है। जो लोग आपस में एकता की भावना का अनुभव करते हैं वे उसे मूर्त रूप में देखना चाहते हैं और एकता की भावना का मूर्त रूप राज्य होता है। गिलक्राइस्ट ने इस तत्व पर बल देते हुए लिखा है, 'भूतकालीन या भविष्य-कालीन राजनैतिक एकता राष्ट्रीयता का सबसे प्रमुख लक्षण है। यह वास्तव में इतना प्रमुख लक्षण है कि विभिन्न एकताओं में केवल इसे ही महत्वपूर्ण एवं आवश्यक कहा जा सकता है।'¹

पोल लोग प्रथम महायुद्ध के पूर्व जर्मनी, आस्ट्रिया और रूस राज्यों के अधीन थे। तीन विभिन्न शासनो के अधीन रहते हुए भी उनमें यह राजनैतिक आकांक्षा विद्यमान थी कि वे विदेशी शासनों से मुक्त होकर अपना पृथक् स्वतन्त्र राज्य बनायेंगे। बाद में उनकी यह आकांक्षा पूर्ण हुई। राजनैतिक आकांक्षों की एकता की महत्ता अन्य दृष्टिकोणों से भी है। एक राज्य बहुत समय तक साथ रहने के कारण भिन्नतायें समाप्त हो जाती हैं और समानतायें उत्पन्न हो जाती हैं।

(९) सामुदायिक भावना (Community Sentiment)

मैकइवर (MacIver) ने राष्ट्रीयता को एक प्रकार की सामुदायिक भावना माना है। उनका मत है कि इस भावना के ही कारण राष्ट्रीयता का निर्माण होता है। यह भावना स्वार्थरहित एवं भेदरहित होती है। भाषा, संस्कृति, प्रजाति, आर्थिक स्वार्थ या धर्म के भेद, राष्ट्रीयता के विकास में महत्वपूर्ण तत्व नहीं हैं। सामुदायिक भावना, जिसके कारण हम राष्ट्रीयता का अनुभव करते हैं, एक परम आवश्यक तत्व है। हांस कोन (Hans Kohn) ने भी लिखा है, "आधुनिक युग में, यह एक भावना की शक्ति रही है, जिसने आधुनिक

¹ "Political union, either past or future, is one of the most marked features of nationality so marked indeed that of the various unities it may almost be said to be the only essential". Gilchrist, 'Principles of Political Science,' p 31.

राष्ट्रीयताओं का निर्माण किया है, न कि रक्त की पुकार ने।”¹

वास्तव में इस कथन में बड़ी सत्यता है । विश्वास बहुत बड़ी वस्तु होती है । यदि विश्वास किया जाय तो एक समूह ३ सदस्यों में समानता दिखलाई पड़ेगी और यदि वैसा विश्वास न हो तो अनेक भिन्नताएँ एवं असमानताएँ सामने खड़ी ही जायेंगी ।

राष्ट्रीय समानता (National likeness) राष्ट्रीयता के लिये बड़ी आवश्यक है । राष्ट्र के जीवन के प्रत्येक कार्य में इस समानता के चिन्हों को प्रकट करना पड़ता है । राष्ट्रीयता की भावना को बनाये रखने के लिये कुछ मूर्त चिन्हों का निर्माण करना पड़ता है, जिन्हें राष्ट्रीय चिन्ह कहते हैं । राष्ट्रीय ध्वज एक इसी प्रकार का चिन्ह होता है । साधारणतया राष्ट्रीय ध्वज और साधारण कपड़े में कोई अन्तर नहीं होता, परन्तु राष्ट्रीय ध्वज के पीछे राष्ट्रीयता की भावना होती है । पण्डित जवाहरलाल नेहरू ने पटना में भाषण करते हुए कहा था कि वे राष्ट्रीय ध्वज का अपमान नहीं सह सकते, आवश्यकता पड़ने पर राष्ट्रीय ध्वज की रक्षा के लिये समस्त राष्ट्र को बलिदान किया जा सकता है । इससे यह स्पष्ट है कि समुदाय में एकता स्थापित रखने के लिये राष्ट्रीय चिन्हों का होना अत्यन्त महत्वपूर्ण है ।

राष्ट्रीयता के आवश्यक तत्वों पर हमने विचार किया । ये सब ही तत्त्व समानता की भावना उत्पन्न करने के लिये आवश्यक हैं । राष्ट्रीयता की भावना वास्तव में एक भावना ही है और समान होने की भावना ही राष्ट्रीयता का केवल एक आवश्यक तत्व है । इस विश्वास एवं भावना के बिना किसी भी राष्ट्रीयता का निर्माण नहीं हो सकता ।

राष्ट्रीयता के स्वरूप (Forms of Nationality)

राष्ट्रीयता की भावना के चार प्रमुख स्वरूप पाये जाते हैं, उनमें से दो स्वस्थ स्वरूप हैं एवं दो अस्वस्थ ।

(१) राष्ट्रीयता के स्वस्थ स्वरूप (Healthy forms of Nationality)

राष्ट्रीयता के स्वस्थ स्वरूप निम्न हैं.—

(अ) देश भक्ति (Patriotism)

देश भक्ति राष्ट्र के प्रति अगाध प्रेम की चोखोट होती है । यह सामान्य रूप से मातृभूमि से सम्बन्धित होती है । देश भक्ति समूह के घटकों में निश्चय

¹ “In modern times, it has been the power of an idea, not the call of blood, that has constituted the modern nationalities”
Hans Kohn, ‘World Order in Historical Perspective’, P. 93.

भावना को जन्म देती है। कई बार लोग देशभक्ति की भावना के कारण अपने प्राण भी न्यौछावर कर देते हैं।

(आ) राष्ट्रवाद (Nationalism)

राष्ट्रवाद वह भावना है जो एक राष्ट्रीयता में एकता का निर्माण करते हुए स्वशासित राज्य के निर्माण की ओर अप्रसर करती है और स्वतन्त्र शासन स्थापित होने के पश्चात् उसकी रक्षा करने की प्रेरणा देती है। राष्ट्रवाद का प्रमुख सिद्धान्त एक राष्ट्र, एक राज्य का सिद्धान्त है। इसका अभिप्राय यह है कि प्रत्येक राष्ट्रीयता को अपने राजनैतिक भाग्य के निर्णय का अधिकार है और प्रत्येक राष्ट्रीयता अपना स्वतन्त्र शासन कर सकती है।

राष्ट्रवाद का उदय १९ वीं शताब्दी में प्रारम्भ हुआ। अपने आरम्भिक चरणों में उसने अत्यन्त उपयोगी कार्य किये। यह राष्ट्रवाद का ही प्रभाव है जिसके कारण सामन्तवाद क्षिप्त भिन्न हो गया और रोमन केथोलिक चर्च की जड़ें हिल गईं। १९ वीं शताब्दी में जब कि राष्ट्रवाद अपनी उत्पत्ति के सर्वोच्च शिखर पर पहुँच गया था उसने टर्की, आस्ट्रिया और हंगरी जैसे विशाल साम्राज्यों पर प्रबल पड़ावत किया। यह राष्ट्रवाद की ही प्रेरणा थी जिससे प्रभावित होकर भारतीयों ने विदेशी शासन से मुक्ति प्राप्त करने के लिये कठिन संघर्ष किया था। राष्ट्रवाद जनता को स्वतन्त्रता का सन्देश देता है। राष्ट्रवाद नवीन युग का निर्माता है।

(२) राष्ट्रीयता के अस्वस्थ स्वरूप (Unhealthy forms of Nationality)

राष्ट्रीयता के अस्वस्थ स्वरूप निम्न हैं:—

(अ) उग्र राष्ट्रीयतावाद (Chauvinism)

उग्र राष्ट्रीयतावाद वह भावना है जो अपने राष्ट्र से प्रेम करती है और दूसरे राष्ट्रों से घृणा। इस भावना के कारण एक राष्ट्र का दूसरे राष्ट्र से संघर्ष होता है, क्योंकि प्रत्येक राष्ट्र अपने स्वार्थों को ही देखता है।

(आ) साम्राज्यवाद (Imperialism)

साम्राज्यवाद वह भावना है जो दूसरे राष्ट्रों के हितों का ध्यान न रखते हुए अपने से निर्बल राज्यों की राजनैतिक स्वतन्त्रता को हृदय कर शोषण करवाती है। साम्राज्यवाद भी राष्ट्रीयता का विकृत स्वरूप है। मो० हॉकिन्स ने साम्राज्यवाद को निष्ठुरता का आचारशास्त्र (Ethics of Severity) के नाम से सम्बोधित किया है।

साम्राज्यवाद का उद्भव १९ वीं शताब्दी से हुआ जब कि कोलम्बस और वास्कोडिगामा आदि साहसी यात्रियों ने दूर दूर के देशों का पता लगाया और

बङ्गाली, मराठी आदि उपराष्ट्र (Nationalities) हैं।^१ यह कथन कहाँ तक सत्य है, इस पर विचार करना होगा। मेरे विचार से इन लोगों को हम एक भाषा के समूह कह सकते हैं। राष्ट्रीयता के आवश्यक तत्वों में भाषा को छोड़ कर इन सबके शेष तत्व समान ही हैं। यह बात भी ध्यान में रखनी चाहिये कि कुछ द्रविड़ भाषाओं को छोड़कर शेष सारी भाषाओं में एकता है, क्योंकि सबकी जड़ संस्कृत भाषा से है और अनेक द्रविड़ भाषाएँ भी संस्कृत से मिलती जुलती हैं। हमने राष्ट्रीयता के तत्वों का विश्लेषण करते हुए देखा था कि भाषा राष्ट्रीयता के निर्माण के लिये एक प्रमुख तत्व है परन्तु निरन्तरक नहीं। भारत के विभिन्न प्रदेशों में बसने वाले व्यक्तियों में एक आश्चर्यजनक एकता की भावना विराजमान है। मैकाइवर और पेज (MacIver and Page) ने स्पष्ट रूप से राष्ट्रीयता के मनोवैज्ञानिक पहलू पर बल दिया है। सबसे प्रमुख तत्व राष्ट्रीयता के निर्माण में सामुदायिक भावना होती है, जो कि अविभाज्य होती है, वही भावना भारत के निवासियों में भी है। इसको विभिन्न प्रदेशों के लिये संकुचित नहीं किया जा सकता और जो ऐसा करने का प्रयत्न करते हैं वे भारतीय राष्ट्रीयता की आत्मा का गला घोटने की चेष्टा करते हैं।

भारत के विभिन्न प्रदेशों में कोई ऐसा प्रदेश नहीं है जिसमें प्रजाति की एकता पाई जाती हो। सारी ही प्रजातियों का मिश्रण सम्पूर्ण देश में पाया जाता है धर्म की एकता भी प्रादेशिक बन्धन में बँधी हुई नहीं है। भौगोलिक एकता प्राकृतिक दृष्टि से सम्पूर्ण भारत में समान है। राजनैतिक दृष्टि से इन प्रदेशों को समय-समय पर परिवर्तित किया जाता रहा है। सम्पूर्ण देश में सामान्य राजनैतिक आकांक्षाएँ पाई जाती हैं। परम्परा, इतिहास, संस्कृति, साहित्य, लोक कथाओं एवं गाथाओं में एक इस प्रकार की सामान्य एकता व्याप्त है कि कन्याकुमारी से लेकर गङ्गा यमुना के उपवनों एवं हिमालय की चाती तक एक ही धारा का प्रवाह है। राज्य पुनर्गठन आयोग (States Reorganisation Commission) ने भी इन प्रदेशों को राष्ट्रीयता नहीं माना है। देश में शासन की सरलता के दृष्टिकोण से बड़े बड़े राज्यों के निर्माण की ओर अखिल भारतीय कांग्रेस का संकेत है, अतः हम यह विश्वास के साथ कह सकते हैं कि मराठी, गुजराती, बङ्गाली, पंजाबी इत्यादि सम भाषी समूह हैं, परन्तु उन्हें राष्ट्रीयता या उपराष्ट्र नहीं कहा जा सकता। जो ऐसा कहते हैं वे भयंकर भूल करते हैं।

राष्ट्रीयता तथा अन्तराष्ट्रीयता (Nationalism and Internationalism)

राष्ट्रीयता की भावना अठारहवीं शताब्दी में अपने स्वस्थ रूप में सीमित रही परन्तु १९ वीं शताब्दी के आरम्भ होते ही उसके विकृत रूप उग्र राष्ट्रीयतावाद (Chauvinism) और साम्राज्यवाद (Imperialism), का बोलबाला प्रारम्भ हो गया। शक्तिशाली राष्ट्र निर्बल राष्ट्रों को हड़पने की बानी लगाने लगे। इतिहास रक्त से लिखा जाने लगा। सत्तार में युद्धों का बोलबाला हो गया। बीसवीं शताब्दी के प्रारम्भ होते ही प्रथम महायुद्ध विकराल रूप धारण करके उपस्थित हुआ। इसके धूर रूप को देख कर लोगों ने इस बात का अनुभव किया कि किसी प्रकार भी राष्ट्रों के बीच शान्ति स्थापित होनी चाहिये। इसी दृष्टिकोण से युद्ध के उपरान्त लीग ऑफ नेशन्स (League of Nations) की स्थापना हुई, परन्तु इसका अस्तित्व अधिक समय तक नहीं रह सका। दूसरा महायुद्ध हुआ और रक्त की नदियाँ बह निकलीं। बड़े बड़े राष्ट्र सभी एक चार कराह उठे और उन्होंने अनुभव किया कि वे अपना विकास कभी नहीं कर सकते, यदि सत्तार में शान्ति नहीं रही। इस उद्देश्य की पूर्ति के लिये सब ने मिलकर संयुक्त राष्ट्र सङ्घ (United Nations Organisation) की स्थापना की।

संयुक्त राष्ट्र संघ भी अधिक समय तक नहीं चल सकता यदि हम इसे केवल राज्यों का एक संघ मात्र बनाये रखेंगे। संयुक्त राष्ट्र संघ की सबसे बड़ी निर्बलता निषेधाधिकार (Veto Power) है, जो कि संयुक्त राष्ट्र अमेरिका, ग्रेट ब्रिटेन, फ्रांस, राष्ट्रवादी चीन और सोवियत रूस को प्राप्त है। अन्तराष्ट्रीयता, अन्तराष्ट्रीय शान्ति और सद्भावना का प्रतिपादन करती है। उसका अन्तिम और चरम लक्ष्य सत्तार के सभी देशों का एक विश्व सङ्घ के रूप में संगठन करना है। मेरा विचार है इस आदर्श को परिवर्तित करना पड़ेगा। अन्तराष्ट्रीयता का चरम लक्ष्य विश्व सङ्घ न होकर विश्व राष्ट्र का निर्माण होना चाहिये। जहाँ तक यह प्रश्न है कि राष्ट्र ही मनुष्य की प्राकृतिक सीमा है तो यह भ्रान्ति के अतिरिक्त और कुछ भी नहीं है। बिसेन्ज और बिसेन्ज ने उचित ही लिखा है, ' सत्तार के संगठन को राष्ट्रों के आधार पर इतनी मान्यता दी गई है कि बहुत से व्यक्ति राष्ट्र को एक प्राकृतिक इकाई मानते हैं। परिवार को छोड़कर कोई भी सामाजिक संगठन प्राकृतिक नहीं है। लोग वन्य जानियों में, धार्मिक सार्वभौमिक राज्य में और राष्ट्रीय राज्यों में रहे हैं और एक दिन विश्व राज्य में रहेंगे।

सकते हैं।¹

विश्व राष्ट्र के निर्माण के लिये विश्व समुदाय का निर्माण करना होगा। समुदाय के दो प्रमुख तत्व हैं—(अ) भू भाग (Locality) और (ब) सामुदायिक भावना (Community Sentiment)। विश्व समुदाय के पास एक भू भाग तो है ही। अब केवल सामुदायिक भावना उत्पन्न करने की आवश्यकता है। यद्यपि यह कार्य कठिन है तथापि कोई दूसरा मार्ग भी नहीं है। प्रसन्नता का विषय है कि संयुक्त राष्ट्र सच में इस ओर ध्यान देना प्रारम्भ कर दिया है।

राष्ट्र और देश में अन्तर

(Difference between Nation and Country)

राष्ट्र और देश में निम्न अन्तर है —

(१) देश पृथ्वी के उस भू भाग का बोध कराता है जिसे एक राष्ट्रीयता के घटक अपनी जन्मभूमि मानते हैं और इस कारण उस भूमि से प्रेम करते हैं। राष्ट्र वह राष्ट्रीयता है जो स्वराजित है या स्वराजित होने की आकांक्षा रखती है।

(२) देश मूर्तरूप है और राष्ट्र एक भावना एवं अमूर्त। कई बार राष्ट्र राष्ट्रीयता समूह का ही बोध कराता है।

(३) राष्ट्र का एक आवश्यक तत्व देश होता है। जिस राष्ट्र का देश जिन जाता है वह राष्ट्र ही समाप्त हो जाता है।

प्रजाति और राष्ट्र (Race and Nation)

राष्ट्र और प्रजाति शब्दों का प्रयोग भी पर्यायवाची अर्थों में किया जाता रहा है, न केवल साधारण व्यक्तियों द्वारा परन्तु बड़े बड़े विद्वानों द्वारा भी यह भूल होती रहती है। सर आर्थर कोथ जैसे विद्वान् व्यक्ति का भी मत है कि प्रजाति और राष्ट्र में कोई भी भेद नहीं है। इसका कारण अंग्रेजी भाषा में 'नेशन' (Nation) शब्द का अर्थ है। जर्मन लेखकों ने नेशन (Nation) शब्द का प्रयोग उस प्रजातीय समूह के लिये किया है जो एक ही भू भाग पर

¹ "The organisation of the world into nations is taken so much for granted that many people think of the nations as a natural unit. Yet no social organisation, with the exception of the family, is 'natural'. People have lived in tribes, in a theocratic universal, in national states and one day may live in a world state" Biesanz and Biesanz, 'Modern Society', p. 633

समान संरक्षित एवं समान भाषा का प्रयोग करता हो। इसके लिये अंग्रेजी में 'नेशनैलिटी' (Nationality) शब्द का प्रयोग किया जाता है। जिस अर्थ में 'नेशन' (Nation) अंग्रेजी में प्रयोग होता है और जिसने राजनैतिक अर्थ भी प्राप्त कर लिया है, उसका जर्मन पर्यायवाची शब्द 'वोल्क' (Volk) है, 'वोल्क' (Volk) को अंग्रेजी में 'पीपुल' (People) कहते हैं।

प्रजाति और राष्ट्र में इन शब्दिक अर्थों की भिन्नता के अतिरिक्त भी बहुत सी भिन्नता पाई जाती है, उनमें से प्रमुख निम्न हैं —

प्रजाति (Race)

(१) प्रजाति का प्राणीशास्त्रीय अर्थ में प्रयोग होता है।

(२) प्रजाति के घटक अपनी सदस्यता को परिवर्तित नहीं कर सकते।

(३) प्रजाति के घटक कहीं भी रहते हुए भी उसी प्रजाति के कहलायेंगे।

(४) प्रजाति का एक मिश्रित भू-भाग से कोई विशेष सम्बन्ध नहीं होता।

(५) प्रजाति के बन्धन में घटकों को बाँधने के लिये सामुदायिक भावना की आवश्यकता नहीं होती।

(६) प्रजाति की उत्पत्ति के लिये किसी भी भावना की आवश्यकता नहीं होती। एक प्रजाति के घटकों में चाहे दृढ़ता व एकता की भावना लेना मात्र भी न हो और चाहे वे उस प्रजाति के सदस्य होने के तथ्य को बिल्कुल भी स्वीकार न करें, फिर भी वे उसी प्रजाति के कहलायेंगे।

राष्ट्र (Nation)

(१) राष्ट्र का राजनैतिक एवं समावेशनिक अर्थों में प्रयोग होता है।

(२) राष्ट्र के घटक यदि चाहे तो कुछ दशांशों में दूसरे राष्ट्र की सदस्यता स्वीकार कर सकते हैं।

(३) राष्ट्र के घटक, अधिक समय तक राष्ट्र के बाहर, केवल राष्ट्र की अनुमति से ही रह सकते हैं।

(४) राष्ट्र का एक आवश्यकताव एक मिश्रित भू-भाग होता है जिसे उसके घटक जन-भूमि, मातृ-भूमि या पितृ भूमि कह कर पुकारते हैं और उसकी पूजा करते हैं।

(५) राष्ट्र में गुँथने के लिये घटकों के बीच सामुदायिक भावना होना अत्यन्त आवश्यक है।

(६) राष्ट्र की उत्पत्ति के लिये एक भावना का होना अत्यन्त आवश्यक है। राष्ट्र के सदस्यों में अपने राष्ट्र के प्रति अपनत्व की भावना पाई जाती है।

(७) प्रजाति का जन्म प्राकृतिक और प्राणीशास्त्रीय क्रियाओं पर आधारित है। इसमें वाहकानु (Genes) पर ही सब कुछ अवलम्बित है।

(८) प्रजाति का जन्म मनुष्य की शक्ति के बाहर है।

(९) यह आवश्यक नहीं है कि एक प्रजाति की दूसरी प्रजाति से मानसिक भिन्नता अवश्य ही हो।

(१०) प्रजाति विशुद्ध रूप में नहीं पाई जाती।

(११) एक प्रजाति अनेक राष्ट्रों में पाई जाती है।

(१२) प्रजाति की एक भावना है और मनोवैज्ञानिक अन्तरों पर आधारित है।

(१३) प्रजाति एक भौतिक प्रक्रिया का परिणाम है।

(१४) एक प्रजाति की उत्पत्ति एक पूर्वज से हुई या हो सकती है।

(७) एक राष्ट्र का जन्म सामाजिक प्रक्रियाओं पर आधारित है। राष्ट्र के लिये सामान्य भाषा, राजनैतिक स्वतन्त्रता, इतिहास, धर्म, रीति रिवाज एवं अन्य सामान्य लक्षणों का होना आवश्यक है।

(८) राष्ट्र का जन्म मनुष्यों द्वारा होता है और उन पर सम्पूर्णतया आधारित है।

(९) एक राष्ट्र की मानसिक स्थिति दूसरे राष्ट्र से कुछ कुछ भिन्न होती है।

(१०) राष्ट्र विशुद्ध रूप में पाया जाता है।

(११) एक राष्ट्र में विभिन्न प्रजातियाँ पाई जाती हैं।

(१२) राष्ट्र एक सत्य है।

(१३) राष्ट्र एक मनोवैज्ञानिक और आध्यात्मिक प्रक्रिया का परिणाम है।

(१४) यह आवश्यक नहीं कि एक राष्ट्र के घटकों की उत्पत्ति एक ही पूर्वज से हुई हो।

प्रश्न

१. राष्ट्र को कौन से तत्व बनाते हैं ? क्या राष्ट्रीय चरित्र होता है ?

(What makes up a Nation ? Is there a National Character ?) Agra 1953.

२. राष्ट्र की परिभाषा कीजिये ? क्या राष्ट्रीयता की भावना अन्तराष्ट्रीय शान्ति के लिये अभिशाप है ?

(Define 'Nation'. Is sentiment of nationality a curse to International Peace ?) Agra, 1952.

३. निम्न में भन्तर बताइये:—

(१) राष्ट्र और देश (२) राष्ट्र और प्रजाति ।

Show the difference between the following:—

(१) Country and Nation. (Agra, 1954)

(2) Race and Nation

SELECTED READINGS

- 1 Dawson and Gettys, 'An Introduction to Sociology', chapter XIV.
 - 2 Hayes, 'Essays on Nationalism', chapter I.
 - 3 Gilchrist, 'Principles of Political Science', chapters I to III.
 - 4 Garner, 'Political Science, and Government' chapters II & III.
 - 5 Asirvatham, 'A New Social Order', chapter IX.
 - 6 Biesanz and Biesanz, 'Modern Society', chapter XXXII.
-

चतुर्थ खण्ड

बृहत् समितियाँ एवं संस्थाएँ

(Greater Associations & Institutions)

- अध्याय १३ : आर्थिक संस्थायें तथा समितियाँ
(Economic Institutions & Associations)
- „ १४ : राजनैतिक संस्थायें तथा समितियाँ
(Political Institutions & Associations)
- „ १५ : सांस्कृतिक संस्थायें तथा समितियाँ
(Cultural Institutions & Associations)

आर्थिक संस्थायें तथा समितियाँ

(Economic Institutions and Associations)

हमने राजनैतिक तथा सांस्कृतिक संस्थाओं एवं समितियों पर पिछले अध्यायों में प्रकाश डाला। अब इस अध्याय में आर्थिक समिति पर विचार करेंगे, क्योंकि यह हमारी संस्कृति की प्रमुख आधार है। हमारा सम्पूर्ण जीवन आर्थिक समितियों द्वारा घिरा रहता है। ये इसी महत्वपूर्ण एवं जटिल हैं कि हमके अध्ययन के लिये एक विशिष्ट विज्ञान, अर्थशास्त्र, विकसित हो गया है। आर्थिक समितियों का प्रभाव सभ्यता के विकास के साथ-साथ बढ़ता जा रहा है।

आर्थिक संस्थाओं का अर्थ

(Meaning of Economic Institutions)

आर्थिक संस्थायें वे संस्थायें होती हैं जो आर्थिक उद्देश्यों की पूर्ति के लिये विकसित होती हैं। ओर्बर्न और निम्कोफ (Ogburn and Nimhoff) ने इसकी परिभाषा इन शब्दों में की है—“भोजन और सम्पत्ति से सम्बन्धित मानवीय चेष्टायें आर्थिक संस्थाओं का निर्माण करती हैं।”^१

आर्थिक समितियाँ बाजार (Market) पर आधारित होती हैं। वे विनिमय (Exchange), उत्पादन (Production), वितरण (Distribution) इत्यादि के कार्य में रत रहती हैं। उनका उद्देश्य धनोपाजन होता है। इन समितियों को हम और भी स्पष्ट रूप से समझ सकेंगे, यदि हम इनकी कार्य प्रणाली पर विचार करें।

आर्थिक और राजनैतिक समिति में अन्तर

आर्थिक और राजनैतिक समितियों में इतना विशेष अन्तर कार्य के क्षेत्र का नहीं है जितना कि कार्य करने की पद्धतियों में है। आर्थिक स्वार्थों की पूर्ति करना केवल आर्थिक समितियों का ही कार्य नहीं है, वरन् प्रत्येक समिति का कुछ न कुछ आर्थिक उद्देश्य होता ही है। राज्य भी अनेक आर्थिक कार्य करता है। राज्य और आर्थिक व्यवस्था एक दूसरे से अत्यधिक विच्छेद है।

1 'The activities of man in relation to food and property constitute the economic institutions'. Ogburn and Nimhoff, 'A Handbook of Sociology,' p. 375.

आर्थिक समितियों धनोपार्जन का कार्य करती हैं। धनोपार्जन करना ही इनका प्रमुख उद्देश्य होता है। आर्थिक पद्धति द्वारा मनुष्य एक दूसरे के साथ कार्य करते हुए धनोपार्जन करते हैं, परन्तु इसमें व्यक्तिगत स्वार्थ की मर्यादा रहती है। राजनैतिक पद्धति धन का समाजीकरण कर देती है। राज्य के पास जो धन होता है, वह सबका धन होता है, परन्तु आर्थिक समितियों के धन पर व्यक्तिगत छाप होती है। राजनैतिक पद्धति द्वारा सामाजिक कल्याण होता है, परन्तु आर्थिक पद्धति द्वारा व्यक्तिगत कल्याण होता है।

आर्थिक पद्धति प्रतिस्पर्द्धिता (Competition) के सिद्धान्त पर आधारित है, परन्तु राजनैतिक पद्धति में सम्पूर्ण पक्षाधिकार रहता है।

आर्थिक संस्थाओं तथा समितियों की उत्पत्ति

किसी भी सामाजिक संस्था की उत्पत्ति दलाना बड़ा कठिन है, क्योंकि प्राचीन व्यवस्था में कोई बिम्ब नहीं मिलते हैं। मनुष्य की पहली आवश्यकता भोजन रही होगी। कुछ ठण्डी जलवायु वाले स्थानों में वनों की आवश्यकता होती होगी। इन्हीं दो आवश्यकताओं पर आर्थिक समितियों की उत्पत्ति आधारित है, परन्तु निम्नपर्यन्त कुछ भी नहीं कहा जा सकता। आदिम निवासियों एवं वन्य जातियों की आर्थिक समितियाँ भी कोई विशेष प्रकाश आर्थिक संस्थाओं की उत्पत्ति पर नहीं डालती हैं।

आर्थिक संस्थाओं का विकास

(Development of Economic Institutions)

आर्थिक संस्थाओं के विकास के विषय में कुछ सूचनार्थ हमें वन्य जातियों से अवश्य मिलती हैं। वह विकास निम्न क्रम से हुआ है—

भोजन एकत्रित करने वाले एवं शिकारी

(Food gatherers and Hunters)

मनुष्य की शारीरिक बनावट से पता लगता है कि वह कभी वृक्षों पर निवास करता होगा। वह अपनी क्षुधा तृप्ति के लिये बन्द मूल—फल इत्यादि एकत्रित करता होगा। धीरे धीरे उसने पशुओं का शिकार भी प्रारम्भ किया होगा।

सर्वप्रथम श्रम-विभाजन का आधार लिए पर आधारित था। पुरुष शिकार करते थे और कठिन कार्यों को करते थे। स्त्रियाँ भोजन बनाती थीं एवं अन्य हल्के कार्य करती थीं।

कृषि तथा पशुओं का पालना

(Agriculture and Domestication of animals)

कृषि और पशु पालन दो ऐसी उत्पादन की क्रियाएँ हैं, जिनके कारण मनुष्य का जीवन ही बदल गया। ऐसा कहा जाता है कि कृषि का विकास खियों द्वारा किया गया है। आर्थिक समृद्धि भौतिक सम्यता के आविष्कारों पर आधारित रहता है।

कृषि की प्रारम्भिक अवस्था में 'हो (Hoo)' जो कि एक प्रकार की खोदने की लकड़ी होती है का प्रयोग प्रमुख यन्त्र के रूप में होता रहा होगा। धीरे धीरे हल का आविष्कार हुआ। कृषि के कारण भोजन की अधिक सुरक्षा हो जाने से अधिक लोग एक स्थान पर रहने लगे और छोटे-छोटे गाँवों का निर्माण हुआ। शर्न, शर्न वस्त्र, मिट्टी के बर्तन इत्यादि भी मनुष्य बनाने लगा। इन वस्तुओं के कारण सम्पत्ति एकत्रित होने लगी।

पशु पालन के कारण मनुष्य और भी निश्चिन्त हो गया। पशु भी मनुष्य की सम्पत्ति बन गई।

हस्तकला (Handicrafts)

मनुष्य को जब भोजन की समस्याओं से अवकाश मिला तो उसके मस्तिष्क ने कार्य करना प्रारम्भ किया। अपनी आवश्यकताओं की पूर्ति के लिये उसने नये नये आविष्कार किये। हस्तकला के कारण सम्पत्ति का विकास हुआ और मनुष्य के लिये अनेक क्षेत्र खुल गये। ताँबा, टीन, सोना, गिल्ट, लोहा और चाँदी इत्यादि धातुओं का पता लगाने के उपरान्त हस्तकला का और भी विकास हुआ। वस्तुओं का विनिमय प्रारम्भ होने के कारण व्यापार का प्रचलन हुआ तथा आवागमन के साधनों की भी आवश्यकता प्रतीत होने लगी। कुछ समय बाद सबकों का भी विकास हुआ।

व्यावसायिक एवं औद्योगिक केन्द्र

हस्तकला एवं आवागमन के साधनों की प्रगति के कारण व्यापार बढ़ता गया। बढ़ते हुए व्यापार के फलस्वरूप नगरों की उत्पत्ति हुई, जो कि व्यवसाय और उद्योग के केन्द्र बन गये। नगरों में रहने वाले अब का उत्पादन नहीं करते थे, परन्तु अनेक वस्तुओं का निर्माण करते थे।

आधुनिक अर्थ व्यवस्था (The Modern Economic System)

आधुनिक अर्थ व्यवस्था पूँजीवाद के नाम से पुकारी जाती है। अब हम पूँजीवादी व्यवस्था पर प्रकाश डालेंगे।

पूँजीवाद (Capitalism)

नवीन आर्थिक अन्वेषणों के कारण आर्थिक वस्तुओं का अधिक उत्पादन होने लगा । जैसे जैसे इनका विकास होता गया, वैसे वैसे उपभोग एवं उत्पादन की वस्तुओं में अन्तर बढ़ता गया । उत्पादन के क्षेत्र में बढ़ी प्रगति हुई । उत्पादन करने की वस्तुएँ जटिल एवं महंगी होती गई । उत्पादन के लिये बहुत अधिक धन की आवश्यकता पड़ने लगी । पूँजीवाद के अन्तर्गत अनेक व्यवस्थाओं का विकास हुआ ।

पूँजीवाद की अनेक आर्थिक संस्थाएँ हैं । उन पर संक्षेप में हम प्रकाश डालते ।

(१) बृहद् स्तर उत्पादन (Large Scale Production)

पूँजीवाद के अन्तर्गत प्रमुख आर्थिक संस्था बृहद् स्तर उत्पादन या फैक्टरी व्यवस्था है । पहिले छोम उत्पादन परिवार में या छोटे छोटे घरों में करते थे । पूँजीवादी व्यवस्था के कारण बड़े बड़े कारखानों का निर्माण हुआ, विशाल भवन बने और सैकड़ों यन्त्र उनमें लगाये गये । एक कारखाने में हजारों मजदूर काम करने लगे । मिल मालिकों और मजदूरों के सम्बन्ध वैयक्तिक से अवैयक्तिक हो गये । मजदूर से अधिक से अधिक कार्य लिया जाने लगा ।

(२) ऋण व्यवस्था (Credit System)

ऋण व्यवस्था पूँजीवादी व्यवस्था का प्रमुख अङ्ग है । उत्पादन के केन्द्र खोलने के लिये अत्यधिक धन की आवश्यकता पड़ती है । यह सारा धन किसी एक व्यक्ति के पास नहीं मिल सकता है । इस कमी को पूरा करने के लिये ऋण व्यवस्था का जन्म हुआ । बड़े-बड़े बैंक और बीमा कम्पनियाँ इसी पर चलती हैं । धनी से धनी उद्योगपति भी सदैव ऋण में रहता है ।

(३) वैयक्तिक सम्पत्ति (Private Property)

वैयक्तिक सम्पत्ति को इस व्यवस्था में बड़ा महत्व दिया जाता है । पूँजीवादी देशों के विधानों में वैयक्तिक सम्पत्ति की रक्षा के लिये विशेषाधिकारों की व्यवस्था की गई है । इनको बड़ा पवित्र समझा जाता है ।

(४) बृहद् आर्थिक समितियों या कॉर्पोरेशन

(Large Economic Associations or Corporations)

बड़े बड़े कल कारखानों को चलाने के लिये जितनी पूँजी की आवश्यकता होती है, उसे कुछ व्यक्ति एकत्रित नहीं कर सकते । पूँजी एकत्रित करने के लिये कॉर्पोरेशन का निर्माण हुआ ।

कॉरपोरेशन दो प्रकार के होते हैं—एक प्राइवेट (Private) और दूसरा पब्लिक (Public)। प्राइवेट (Private) कॉरपोरेशन में साझेदारों की संख्या ५० से अधिक नहीं हो सकती और न ही वे जनता से साझेदार बनने के लिये प्रार्थना ही कर सकते हैं। साझेदारों का उत्तरदायित्व दोनों में ही सीमित रहता है। पब्लिक (Public) कॉरपोरेशन में साझेदारों की संख्या पर कोई प्रतिबंध नहीं होता और कोई भी व्यक्ति हिस्से (Shares) खरीद सकता है।

कॉरपोरेशन को सरकार द्वारा रजिस्टर करना पड़ता है। इसका रजिस्ट्रेशन इण्डियन कंपनीज एक्ट १९१३ (Indian Companies Act, 1913) के अन्तर्गत होता है।

पूँजीवाद के अनेक भयंकर सामाजिक परिणाम हुए हैं। उनमें प्रमुख निम्न हैं —

(अ) मालिक और मजदूर के बीच तनाव

(Tension between Capital and Labour)

मजदूर और उसके स्वामी या स्व मियों, जो कि पूँजीवादी होते हैं के बीच तनाव बढ़ता जा रहा है। स्वामी अधिक से अधिक स अधिक कार्य लेना चाहते हैं और उसके बदले उन्हें उनके परिश्रम का मूल्य नहीं देना चाहते।

(ब) दरिद्र और अधिक दरिद्र होते जा रहे हैं और धनी, और अधिक धनी। 'सुधीन्द्र' ने अपनी कविता "क्रान्ति का आमन्त्रण" में पूँजीवाद के इस अज्ञ का सुन्दर वर्णन निम्न प्रकार से किया है। ×

"एक ओर समृद्धि धिरकती, पास सिसकती है कन्नाली,
एक देह पर एक न सिधड़ा, एक स्वर्ण के गहनों वाली।
उधर खड़े हैं रम्य महल, वे आसमान को छूने वाले,
और बगल में बनी झोंपड़ी, जिसके धुँपर छूने वाले।"

(स) अमानुषिक जीवन का विकास हुआ है, जैसे गान्धी यस्तियाँ धनी आबादियाँ, नागरीकरण के दोष इत्यादि।

(द) वेश्यावृत्ति।

(य) एकाधिकार (Monopoly)

(र) बेकारी।

प्रश्न

१ पूँजीवाद की आर्थिक समस्याएँ क्या हैं ? उनके सामाजिक परिणामों की व्याख्या भारतवर्ष का विशेष प्रसन्न देते हुए कीजिये।

× 'सुधीन्द्र' की पुस्तक 'प्रलय बीणा' पढ़िये।

(What are the economic institutions of Capitalism ? Analyze their social results, with special reference to India.) Agra, 1956.

२. सामन्तवाद या पूँजीवाद की शक्ति के कारण बताइये और उनके द्वारा उत्पन्न समस्याओं की समालोचना कीजिये ।

(Account for the strength of either feudalism or capitalism and comment on the problems created by it.) Rajputana, 1953

३. पूँजीवाद के आधुनिक समाज और संस्कृति पर पड़ने वाले प्रभाव की व्याख्या कीजिये ।

(Discuss the influence of capitalism on present day society and culture.) Lucknow, 1949.

४. समाजवाद और साम्यवाद में अन्तर बताइये । क्या इस देश में साम्यवाद सम्भव है ?

(Distinguish between Socialism and Communism. Is Communism possible in this country ?) Lucknow, 1947.

SELECTED READINGS

1. 'Ogburn and Nimkoff,' 'A Land book of Sociology,' chapters XIX.
 2. Davis, 'Human Society', chapter XVII.
-

अध्याय १४

राजनैतिक संस्थायें तथा समितियाँ (Political Institutions and Associations)

संस्थाओं तथा समितियों पर हम पहली पुस्तक में विचार व्यक्त कर चुके हैं। समिति वह संगठित समूह है, जिसका एक या एक से अधिक स्वर्यों की पूर्ति के लिये निर्माया किया जाता है। संस्थायें (Institution) कार्य प्रणालियों के वे ढाँचे होती हैं, जो एक स्वर्य की पूर्ति बन जाती हैं। इसके अन्तर्गत नियम व कार्य-प्रणाली इत्यादि आते हैं।

राजनैतिक समितियों पर समाजशास्त्रीय दृष्टि (Sociological view on Political Associations)

राजनैतिक समितियों का अध्ययन राजनीतिशास्त्र का विषय होने पर भी समाजशास्त्र में हम इसका अध्ययन क्यों करते हैं ? इसका उत्तर अति सरल है। समाजशास्त्र सामाजिक सम्बन्धों का अध्ययन करता है। समाज सामाजिक सम्बन्धों का जाल है और सम्पूर्ण समाज समाजशास्त्र के अध्ययन का विषय है। राजनैतिक सम्बन्ध, सामाजिक सम्बन्धों के अङ्ग हैं और ये अन्य सामाजिक सम्बन्धों से सम्बन्धित हैं और उनसे प्रभावित होते और उन पर प्रभाव डालते हैं। राजनैतिक समितियाँ शून्य (Vacuum) में कार्य नहीं करती हैं, बल्कि अन्य समितियों के वायुमण्डल से घिरी हुई होती हैं। समाजशास्त्र सामान्य विज्ञान (General Science) के रूप में राजनैतिक समितियों का अध्ययन करता है। राजनीतिशास्त्र (Political Science) एक विशेष विज्ञान (Special Science) के रूप में राजनैतिक समितियों एवं संस्थाओं का अध्ययन करता है। हम राज्य के स्वरूप, विभिन्न देशों के विधान, दण्ड विधाव आदि विशेष भागों पर विचार नहीं करेंगे। इन पर विचार करना राजस्व (Public Finance), अपराध-शास्त्र (Criminology), दण्डविज्ञान (Penology) इत्यादि विशेष विज्ञानों का कार्य है, परन्तु समाज में राजनैतिक समितियों का अन्य समितियों से इतना सम्बन्ध है कि समाजशास्त्र में उसके प्रमुख लक्षणों का हम अध्ययन करते हैं। समाजशास्त्र समाज का सांगोपांग (In totality) अध्ययन करता है और विशेष विज्ञान समाज के विशिष्ट अङ्गों का।

व्यक्ति और राज्य (Individual and State)

व्यक्ति और राज्य का घनिष्ठ सम्बन्ध है। व्यक्ति जन्म लेते ही राज्य के नियमों से बंध जाता है। सर्व प्रथम जन्म की सूचना राज्य को देनी पड़ती है। राज्य हमारे लिये बाल्यकाल से लेकर मृत्यु तक अनेक सुविधायं प्रदान करता है। राज्य हमारी शिक्षा, चिकित्सा, गृह, मनोरंजन एवं ग्रीष्म जल एवं विद्युत आदि की व्यवस्था करता है तथा समान में आन्तरिक शांति एवं सुरक्षा का प्रबन्ध करता है और बाह्य शत्रुओं से रक्षा करता है। इस प्रकार राज्य हमारे सम्पूर्ण जीवन पर छाया हुआ है।

इन सब के बदले में राज्य व्यक्ति पर शासन करता है और उस पर अधिकार रखता है। व्यक्ति को राज्य की अनिवार्य रूप से सदस्यता स्वीकार करनी पड़ती है।

राज्य की उत्पत्ति में सहायक तत्व

राज्य की उत्पत्ति के अनेक सिद्धान्त विद्वानों द्वारा प्रतिपादित किये गये हैं, परन्तु हम उन पर यहाँ विचार नहीं करेंगे। हम केवल उन तत्वों पर प्रकाश डालेंगे, जो राज्य की उत्पत्ति में सहायक हुए हैं।

बन्धु जातियों में राज्य का अस्तित्व नहीं पाया जाता है और यदि पाया भी जाता है तो अति मधून मात्रा में। इसका मुख्य कारण यह है कि उनकी सम्यक्ता का विकास नहीं हुआ है। इन लोगों को राज्य की कोई विशेष आवश्यकता ही नहीं पड़ती। जब कभी इन्हें सामूहिक कार्यवाही करनी होती है तो वे एक अस्थायी नेता चुन लेते हैं और जैसे ही कार्य समाप्त हो जाता है, उसका नेतृत्व भी समाप्त हो जाता है।

निम्न स्तर की सम्यक्ताओं में राज्य एवं सरकार की आवश्यकता बहुत कम रहती है, क्योंकि वहाँ ऐसे तत्व पाये जाते हैं, जो आवश्यकता नहीं होने देते। ऐसा सबसे प्रमुख तत्व यह है कि समूह के सदस्यों की सरल आधुनिक समुदायों की तुलना में बहुत कम होती है। राजाव्ययों और शिकारियों की संख्या अनेक कारणों से कम होती रहती है। उनका जीवन ही इतना दुष्कर होता है कि वे अधिक समय तक जीवित नहीं रह पाते। वे छोड़े समूह एक प्रकार से अन्त समूह के समान होते हैं। सब एक दूसरे को भली भाँति जानते हैं। सार्वजनिक विचार (Public Opinion) और अन्य प्राथमिक नियन्त्रण सदस्यों के व्यवहार को नियन्त्रित रखते हैं।

दूसरा महत्वपूर्ण कारण अपरिवर्तनशील संस्कृति है। इन समाजों में गतिशीलता बहुत कम पाई जाती है, इसके कारण अधिक समय तक सामाजिक

दशाएँ ऐसी बनी रहती है। सामाजिक दशाएँ अधिक समय तक एकसी रहने के कारण मनुष्य अपना व्यवहार उनके अनुसार ही करता है। मान्य व्यवहार करने के कारण कोई अव्यवस्था उत्पन्न ही नहीं होती।

आधुनिक युग में अधिकांश अपराध सम्पत्ति (Property) के सम्बन्ध में होते हैं। साधारण सभ्यता वाले समाज में व्यक्तिगत सम्पत्ति बहुत कम पाई जाती है तथा छोटा समूह होने के कारण सारी सम्पत्ति का एक दूसरे को पता रहता है। व्यापार के अविकसित होने के कारण कोई चुराई हुई सम्पत्ति का करण भी क्या ?

इससे हमारा अभिप्राय यह नहीं है कि इन समूहों में अनान्य व्यवहार या अपराध होते ही नहीं हैं। उनमें सिंग सम्बन्धों की अव्यवस्था बहुत पाई जाती है। दुर्व्यवहार (Mis conduct) पर नियन्त्रण केवल राज्य ही नहीं रखता बल्कि विद्यालय परिवार और धार्मिक समितियाँ भी इस समस्या को सुलझाने का प्रयत्न करती हैं। आदि निम्नलिखितों में प्रमुखतया परिवार राज्य के स्थान पर कार्य करता है। परिवार के अतिरिक्त गोत्र (Clan) सङ्गठन भी इस कार्य को करता है। गोत्र के कार्यों का वर्णन हम अगले अध्यायों में करेंगे। व्यवस्था, अन्य समितियाँ जैसे आधु समूहों, सिंग समूहों और गुप्त समूहों द्वारा भी स्थापित रखी जाती है।

इस प्रकार हमने देखा कि व्यवस्था को स्थापित रखने के कार्य के लिये राज्य की आवश्यकता प्रतीत होती है। इन साधारण सभ्यता वाले समूहों में व्यवस्था अन्य समितियों द्वारा स्थापित कर दी जाती है इसलिये राज्य की कोई आवश्यकता प्रतीत नहीं होती। यद्यपि आज राज्य के अनेक कार्य हैं, तथापि उनमें से सबसे प्रमुख कार्य है—व्यवस्था को स्थापित रखना। अतः राज्य की उत्पत्ति में सर्व प्रमुख तत्त्व व्यवस्था की आवश्यकता है।

श्री रामधारीसिंह 'दिनकर' ने इसका सुन्दर चित्रण निम्न शब्दों में किया है —

“नर समाज को एक खड्गधर

नृपति चाहिये भारी

हरा करें जिसस मनुष्य

अत्याचारी, अविचारी।

नृप चाहिये, नहीं तो आपस में

वे खूब लड़ेगे,

एक दूसरे के शोणित में

लड़कर हूब मरये।’

जैसे जैसे आवागमन के साधन बढ़ने गये, छोटे छोटे समूह एक दूसरे के सम्पर्क में आते गये। आपस में द्वेष और झगड़े प्रारम्भ हुए। धीरे-धीरे इन्हीं झगड़ों ने युद्ध (War) का रूप ले लिया होगा। युद्धों के प्रारम्भ होने के उपरान्त समूहों में अनुशासन एवं संगठन की आवश्यकता प्रतीत हुई होगी। ऐसे समय में नेता की भी आवश्यकता हो जाती है। युद्ध का नेता भी राज्य की उत्पत्ति में एक आवश्यक तत्व रहा होगा। इस नेता ने समूह को संगठित किया होगा और समूह के लिये अनेक कार्य किये होंगे। इस प्रकार हम कह सकते हैं कि युद्ध भी राज्य की उत्पत्ति में बड़ा सहायक रहा होगा।

राज्य का उद्भव (Evolution of the State)

राज्य का उद्भव रेखांकित उद्भव (Linear Evolution) नहीं हुआ है। राज्य का विकास विभिन्न स्थानों पर विभिन्न क्रम से हुआ है। सामाजिक संस्थाओं का विकास कभी भी एक निश्चित क्रम से नहीं होता। राज्य की उत्पत्ति में सहायक तत्वों जैसे नेतागण, शिकारी गुट, सम्पत्ति, युद्ध, दास प्रथा, रक्षा के कार्य एवं अन्य ऐसे कार्य जो सरकार को करने पड़ते हैं, पर राज्य का स्वरूप निर्भर रहता है।

सर्व प्रथम छोटे छोटे समूह राज्य बना लिया करते थे। जैसे जैसे सम्पत्ति एक किसान के पास बढ़ती गई, वह अपना प्रभुत्व जमाता गया। इसके कारण सामन्तवादी राज्यों का निर्माण हुआ। ये धनी व्यक्ति छोटे छोटे राजा बन गये धीरे धीरे इनमें आपस में झगड़े प्रारम्भ हुये और एक शक्तिशाली सरदार अपने से निर्बल सरदारों को हटा कर उन्हें अपने अधीन बनाने लगे। इन्हीं विजयी सरदारों ने राजा का स्वरूप धारण किया।

दूसरी ओर नगरों का विकास प्रारम्भ हुआ और व्यवसाय पर आधारित नगर-राज्यों (City States) का निर्माण हुआ। एथेन्स (Athens) और रोम (Rome) प्राचीन युग में ऐसे ही नगर-राज्य थे। जब इन राज्यों की सीमाएँ बहुत बढ़ गई तो इन्हें साम्राज्य कहा जाने लगा। इन राज्यों में व्यापारियों का महत्व अधिक था, इस कारण वे राज्य में हस्तक्षेप करना चाहते थे। इसी समय से राजा और व्यापारियों में संघर्ष प्रारम्भ हुआ, जो बाद में जनता और राजा के संघर्ष में परिवर्तित हो गया।

राजाओं के प्रति असन्तोष बढ़ता गया और जनता की शक्ति भी दृढ होती गई। प्रजातन्त्रवाद का प्रारम्भ हुआ। पहिले सत्ताधिकार सीमित रहा, परन्तु धीरे धीरे श्रेयक पधरक को यह अधिकार मिल गया। अनेक स्थानों पर राजाओं को बिल्कुल समाप्त कर गणतन्त्र राज्यों की स्थापना कर दी गई है।

राज्य और सरकार (State and Government)

राज्य और सरकार शब्दों में साधारण व्यक्ति कोई अन्तर नहीं समझते हैं, परन्तु इन दोनों में महान् अन्तर है। राज्य एक सत्ता के समान है। राज्य से हमारा अभिप्राय उन नियमों के ढाँचे से है, जिसके द्वारा व्यवस्था और रक्षा होती है, जैसे विधान, अलिखित परम्परायें इत्यादि। सरकार एक समिति के रूप में है। इससे अभिप्राय उन व्यक्तियों के समूह से है, जो राज्य को चलाते हैं। उदाहरण के लिये आज़कल काँग्रेस सरकार है, काँग्रेस राज्य नहीं।

राज्य और सरकार, एक ही वस्तु के दो पहलू हैं। जब राज्य को हम सत्ता के रूप में देखना चाहते हैं, तो हमारा अभिप्राय राज्य से होता है और जब हम राज्य को समिति के रूप में देखना चाहते हैं तो हमारा अभिप्राय सरकार (Government) से होता है।

राज्य और राष्ट्र (State and Nation)

राज्य और राष्ट्र में भी अन्तर है। राष्ट्र की परिभाषा हम अध्याय १२ में कर चुके हैं। राष्ट्र मनुष्यों का एक समूह होता है, जो सामुदायिक भावना द्वारा अपने सदस्यों को बाँधे हुए रहता है और जो एक राज्य द्वारा अपने सदस्यों की रक्षा एवं व्यवस्था करता है। राज्य नियमों का ढाँचा है।

राज्य और समुदाय (State and Community)

राज्य एक समिति है, जिसका कुछ विशिष्ट स्वार्थों की पूर्ति के हेतु निर्माण किया जाता है। राज्य मनुष्य की सारी आवश्यकताओं की पूर्ति नहीं करता है, इसलिए वह समुदाय नहीं हो सकता। इस पर भी राज्य और समुदाय में कई विचारक कोई अन्तर नहीं करते हैं। यह भ्रम इसलिए और भी बढ़ गया है कि दोनों को एक ही शब्द द्वारा सम्बोधित किया जाता है। भारतवर्ष, चीन या संयुक्त राज्य अमेरिका शब्दों से हमारा अभिप्राय उन देशों के राज्यों से भी हो सकता है और उन देशों में बसने वाले समुदायों से भी। हम कहते हैं कि भारतवर्ष चीन से संधि करता है, यहाँ पर हमारा अभिप्राय भारतवर्ष के राज्य एवं सरकार से है, परन्तु जब हम कहते हैं कि भारतवर्ष का जीवन स्तर निम्न है, तो यहाँ भारतवर्ष से हमारा अभिप्राय भारतवर्ष में रहने वाले मनुष्यों एवं उसके समुदायों से है।

निस्सन्देह राज्य की शक्ति और महत्व बहुत है, परन्तु इसका अभिप्राय यह नहीं कि राज्य एक समिति नहीं है और समुदायों से भी सर्वोपरि है। राज्य के अतिरिक्त अनेक ऐसी समितियाँ हैं, जिनके हम सदस्य हैं और उनके कार्यों में भाग

लेते हैं। ये समितियाँ किसी भी प्रकार राज्य जैसी महासमिति का अङ्ग नहीं हैं। सामाजिक प्राणी होने के कारण हम केवल राज्य के नागरिक मात्र ही नहीं हैं, बल्कि हम समुदाय के सदस्य हैं और हमारे अनेक सामाजिक सम्बन्ध हैं। हम पति और पत्नी के रूप में परिवार के सदस्य हैं, मित्र होने के नाते मित्र गोष्ठी के सदस्य हैं, खिलाड़ी होने के नाते टीम के सदस्य हैं इत्यादि।

राज्य की सर्वोपरि शक्ति, पर नियन्त्रण प्रारम्भ हो गया है। जो अधिकार दे सकता है, वह ले भी सकता है। राज्य का निर्माण समुदाय द्वारा हुआ है। आधुनिक सविधानों में ऐसी सीमाये निर्धारित की गई हैं, जिनके बाहर राज्य कार्य नहीं कर सकता है। नागरिकों को कुछ अधिकार एवं स्वतन्त्रता दी गई है।

राज्य समुदाय का अङ्ग है (State is a part of Community)

राज्य भी अन्य समितियों के समान एक समिति है और समुदाय का एक अंग है। राज्य अन्य समितियों के कार्य को नहीं कर सकता। यद्यपि आधुनिक युग में राज्य अनेक समितियों के कार्यों को करने की चेष्टा कर रहा है, परन्तु पूर्ण रूप से सफल नहीं हुआ है। साम्यवादी राज्यों (Communist States) में आर्थिक कार्य सम्पूर्ण रूप से सरकार ने अपने हाथ में ले लिये हैं। सर्वाधि-कारवादी राज्यों (Totalitarian States) में नागरिकों के प्रत्येक स्वार्थ पर नियन्त्रण रखा जाता है और उन्हें पूर्ण करने की चेष्टा की जाती है, परन्तु यह चेष्टा पूर्ण रूप से सफल नहीं हुई है। नाजी जर्मनी (Nazi Germany) इसका एक उदाहरण है। राज्य केवल जीवन के बाह्य पहलुओं पर ही प्रभावपूर्ण नियन्त्रण रख सकता है। सौंस्तृतिक क्षेत्रों में राज्य का नियन्त्रण प्रभावपूर्ण नहीं हो सकता।

राज्य की प्रकृति (Nature of State)

राज्य की प्रकृति अन्य समितियों से भिन्न है। राज्य एक इस प्रकार का संगठन है, जिसके पास विशेष शक्तियाँ एवं अधिकार हैं। राज्य के नियम अन्य सामाजिक नियमों से भिन्न हैं। राज्य किसी भी व्यक्ति को अपने नियम मानने के लिये बाध्य कर सकता है। यदि कोई उसके नियमों को न माने तो राज्य उसे हर प्रकार का दण्ड दे सकता है। राज्य शक्ति का भी प्रयोग करता है। यदि राज्य किसी व्यक्ति को एक निश्चित स्थान पर बुलावे और वह उपस्थित नहीं हो, तो राज्य अपने कर्मचारियों द्वारा जबरदस्ती पकड़वा कर बुलवा सकता है। अन्य समितियों के नियम ऐसे नहीं हैं। दूसरा अन्तर यह है कि राज्य के नियम अनिवार्य रूप से बिना अन्तर्वाद के एक निश्चित भू-भाग में रहने वाले समस्त

व्यक्तियों पर समान रूप से लागू होते हैं। कोई भी यह नहीं कह सकता कि मैं राज्य के नियमों से स्वतन्त्र हूँ। मनुष्य भय के कारण राज्य के नियमों का पालन करता है।

राज्य के कार्य (Functions of State)

राज्य के कार्य क्या होने चाहिए, यह एक बड़ा विवादपूर्ण विषय है। हमने देखा कि कुछ कार्य राज्य भली प्रकार कर सकता है और कुछ उतनी अच्छी प्रकार नहीं, जितनी कि अन्य समितियाँ कर सकती हैं और कुछ कार्य ऐसे हैं जिन्हें वह कर ही नहीं सकता। इन विभिन्न श्रेणियों में कौन से कार्य गिने जायेंगे, यह विभिन्न राज्यों की परिस्थितियों पर निर्भर रहता है। विभिन्न समय में राज्य के विभिन्न कार्य रहे हैं।

प्रमुखतया राज्य के निम्न कार्य हो सकते हैं और उन्हें निम्न समूहों में वर्गीकृत किया जा सकता है —

(१) वे कार्य जो राज्य के लिये ही हैं

राज्य के लिये समाज में कुछ ऐसे कार्य होते हैं जिन्हें केवल राज्य ही कर सकता है। एक जटिल समाज में व्यवस्था स्थापित करना राज्य का ही कार्य है। राज्य ही इसे स्थापित कर सकता है, क्योंकि राज्य के पास विशेष प्रकार की शक्ति है। पहली बात यह है कि राज्य के नियम एक भौगोलिक क्षेत्र में रहने वाले प्रत्येक व्यक्ति पर लागू होते हैं और दूसरी बात यह है कि राज्य इस दृष्टिकोण से सर्वोपरि है। राज्य ही सार्वभौमिक नियमों का प्रतिपादन कर सकता है। वह ही ऐसी सुरक्षा प्रदान कर सकता है जो सबके लिये समान हो।

आधुनिक जटिल समाज में सुव्यवस्था रखना एक आवश्यक कार्य है। क्रान्ति एवं अन्य अव्यवस्था के काल में समाज में कोई कार्य नहीं किया जा सकता। आधुनिक जटिल समाज में विविध उद्देश्यों पर आधारित अनेक समूह होते हैं। इनके बीच सामन्जस्य रखना नितान्त आवश्यक है। राज्य विभिन्न समूहों पर नियन्त्रण रखता है। व्यक्ति व्यक्ति का और समूह समूह का शोषण न कर सके, यह देखना भी राज्य का कर्तव्य है। आधुनिक समाज में व्यवस्था रखना अत्यन्त आवश्यक है और यह व्यवस्था राज्य द्वारा ही रखी जा सकती है।

राज्य न्याय की भी व्यवस्था करता है। राज्य बाह्य शत्रुओं से भी समुदाय की रक्षा करता है।

(२) वे कार्य जिनके लिये राज्य सुयोग्य है

ऊपर वर्णित आवश्यक कार्यों के अतिरिक्त कुछ ऐसे कार्य हैं जिन्हें राज्य

भली प्रकार से कर सकता है। राज्य के पास अनेक साधन होते हैं। प्राकृतिक साधनों की रक्षा करना इन कार्यों में से एक कार्य है। प्रतिद्वन्द्वी स्वार्थ रखने वाले बेशुल्क वे कार्य ही कर सकते हैं, जिनमें तुरन्त लाभ हो। राज्य उन कार्यों को भी करता है जिनमें तुरन्त लाभ न भी हो, फिर भी भविष्य में दीर्घकाल तक समुदाय को लाभ होता रहे। वनों की रक्षा करने, मृदुलियों की नस्लों को कायम रखने, जंगली जानवरों की रक्षा करने और रुनिज पदार्थों को समाप्त न होने देने का उत्तरदायित्व राज्य पर ही है। राज्य व्यक्तिगत एकाधिकार को भी रोकता है।

राज्य व्यक्ति के विकास के लिये भी साधन जुटाता है। इसमें शिक्षा का प्रबन्ध प्रमुख है। शिक्षा का कार्य व्यक्तिगत समितियों पर नहीं छोड़ा जा सकता। राज्य समुदाय के लिये वे सारे कार्य करता है जो व्यक्ति के विकास के लिये आवश्यक हैं, परन्तु जितना धन उन पर व्यय होता है वह तुरन्त धन के रूप में पुनः प्राप्त नहीं होता। राज्य सार्वजनिक सेवाओं का प्रबन्ध करता है, जैसे डयान, कौतुकागार (Museum) इत्यादि।

राज्य और कल्याणकारी सेवायें

राज्य कल्याणकारी सेवा समिति के रूप में भी कार्य करता है। अन्य समितियों के समान राज्य भी मनुष्य की आवश्यकता के समय सहायता करता है। राज्य के कल्याणकारी कार्य आधुनिक युग में दिन प्रतिदिन बढ़ते जा रहे हैं। औद्योगीकरण के परिणामस्वरूप जीवन के स्तर बढ़ते जा रहे हैं, इसलिये राज्य को कल्याणकारी कार्य करने पड़ रहे हैं। यह विभाग अपने देश में भी खोल दिया गया है। हमारा उद्देश्य एक कल्याणकारी राज्य की स्थापना है।

राज्य और आर्थिक कार्य

राज्य आर्थिक कार्य भी करता है। अनेक राजनीतिज्ञों का मत है कि सम्पूर्ण आर्थिक कार्य राज्य के हाथ में होने चाहिये। वे पूर्ण राष्ट्रीयकरण के पक्ष में हैं। पूर्ण राष्ट्रीयकरण होना चाहिये या नहीं, यह बड़ा विवादपूर्ण विषय है, परन्तु क्रमशः राज्य आर्थिक सत्ता को अपने अधीन करता जा रहा है।

(३) वे कार्य जिन्हें राज्य भली प्रकार से नहीं कर सकता

कुछ कार्य ऐसे हैं, जिन्हें राज्य उतनी अच्छी तरह नहीं कर सकता, जितनी अच्छी तरह अन्य समितियाँ कर सकती हैं। राज्य व्यक्तिगत स्वार्थों से सम्बन्धित एवं सौंस्तृतिक कार्यों को भली प्रकार से नहीं कर सकता है।

(२) उ कार्य विन्द करने में राज्य असमर्थ है

कह्य एस कार्य है तिह राज्य विष्कल नहीं कर सकना । राज्य जनमत का नियन्त्रण नहीं कर सकना है क्योंकि राज्य के पास शक्ति हाता है और हम भय के कारण जनमत की सत्ता व्यक्त नहीं होती ।

राज्य सत्ताचर सम्बन्धी एवं नैतिक कार्यों का भा नहीं कर सकना । राज्य धर्म पर नियन्त्रण नहीं रख सकता ।

प्रश्न

१ राज्य का समुदाय के साधन के रूप में मानने के कारण नीचे ।

(Give reasons for conceiving the State as an agency of the Community) Agra 1933

२ भूल जाओ कि तुम किसान श्रमिक व्यापारी वैज्ञानिक एनायास्ता हों और कहल जात रमा कि तुम एक नागरिक हो अपन ऊपर अन्य सभी के अधिकार भूल जाओ क्योंकि मरी मुक्तता में काम भी महवपूर्ण नहीं है (राज्य की) ।^१

आपके विचार में क्या यह राज्य की शक्ति और कार्य की उचित प्रतिबिम्ब है ?

(' Forget that you are peasants workers, businessmen scientists wives or mother and remember only that you are citizens Forgive all other claims upon you for none of the compare with mine (State's) ')

Do you think it is a true reflection of the powers and functions of the state ?) Agra 1936

SELECTED READINGS

- 1 Bie anz and Bie anz Modern Society, chapter XXX
- 2 MacIver and Page Society chapter XVIII

साँस्कृतिक संस्थायें तथा समितियाँ (Cultural Institutions and Associations)

साँस्कृतिक संगठन की प्रमुख विशेषतायें

साँस्कृतिक समितियाँ उपयोगितावादी एवं स्वार्थवादी (Utilitarian Associations) समितियों से बड़ी दृष्टिकोणों में भिन्न होती हैं। उपयोगितावादी एवं स्वार्थवादी समितियाँ केवल स्वार्थ के हेतु संगठित की जाती हैं, उदाहरण के लिये राजनैतिक समितियाँ, आर्थिक समितियाँ इत्यादि। साधारण रूप में प्रत्येक समिति किसी न किसी स्वार्थ की पूर्ति के लिए ही संगठित की जाती है। जब कोई समिति साधन के रूप में कार्य करती है, तो उपयोगितावादी और जब साध्य के रूप में कार्य करती है, तो साँस्कृतिक होती है। इस प्रकार राज्य भी साँस्कृतिक समिति होता है, क्योंकि वह भी यदि विस्तार में कहा जाय तो समाज की भलाई के लिए होता है।

वास्तव में इन दोनों का भेद मौलिक उद्देश्यों पर आधारित है। जो समितियाँ साध्य के रूप में कार्य करती हैं और प्रत्यक्ष रूप से मनुष्यों की व्यक्तिगत इच्छाओं की पूर्ति करती हैं, वे साँस्कृतिक समितियाँ होती हैं। इस वर्ग में हम धार्मिक समितियाँ, सामाजिक क्लब, अध्ययन समिति, वाचनालय, गायन समिति, नृत्य मण्डल इत्यादि को रखते हैं। कई बार समिति के मौलिक उद्देश्य का पता लगाना कठिन हो जाता है। इतना ही नहीं, बल्कि कई बार एक समिति दोनों वर्गों में समान रूप से आती है। ऐसी दशाओं में यह किस प्रकार निश्चित किया जाय कि उस समिति स्वार्थवादी एवं उपयोगितावादी है या साँस्कृतिक। ऐसे समय में निम्न कसौटियों का प्रयोग करना चाहिए—

(१) भाग लेने की विधि (The mode of participation)

भाग लेने की विधि पर भी बहुत कुछ आधारित रहता है। एक साँस्कृतिक समिति या तो स्वयं एक प्राथमिक समूह (Primary Group) होती है या प्राथमिक समूहों का एक संघ, जो कि एक केन्द्रीय संगठन द्वारा संगठित होता है। एक साँस्कृतिक समिति के उद्देश्य की पूर्ति एक एक नहीं दो सकती, जब तक उसके सदस्य आमने सामने उपस्थित न हों। साँस्कृतिक संगठन सदैव प्राथमिक समूह के रूप में कार्य करता है। मान लीजिए एक धार्मिक समिति

ऐसी है, जिसका केन्द्रीय संगठन बड़ा सुसंगठित है, परन्तु उसके सदस्य कहीं भी पूजा करने के लिये एकत्रित नहीं होते हैं। ऐसी धार्मिक समिति को हम मृतप्रायः समझते। एक क्लब, ब्रीद सभूह, नृत्य मण्डल, गायन समिति, वाद-विवाद समिति या साहित्य गोष्ठी कभी भी अपने उद्देश्य की पूर्ति नहीं कर सकती, जब तक कि उनके सदस्य एक स्थान पर एकत्रित न हो और प्राथमिक समूह के रूप में कार्य न कर।

ये दशाथें स्वार्थवादी एवं उपयोगितावादी समितियों (Utilitarian Association) के लिये आवश्यक नहीं है। एक आर्थिक समिति का सदस्य बिना व्यक्तिगत सम्बन्ध में आये हुये भी अपने उद्देश्य की पूर्ति कर सकता है। यदि वह एक व्यावसायिक सघ का भागीदार है, तो उसका स्वार्थ बेशक लाभान्श (Dividends) तक ही सीमित है। यह बिना किसी सम्बन्ध के प्रतिवर्ष अपने भागी (Shares) पर लाभांश प्राप्त कर लेता है। एक व्यक्ति राज्य के सारे लाभ, बिना किसी सम्बन्ध में आये, उठा सकता है। सांस्कृतिक समिति में उद्देश्य की पूर्ति मिलने की प्रक्रिया में ही पूर्ण हो जाती है। दूसरे शब्दों में हम कह सकते हैं कि सांस्कृतिक समितियों में व्यक्तिगत सम्बन्ध (Personal Relations) पाये जाते हैं और स्वार्थवादी एवं उपयोगितावादी समितियों में अव्यक्तिगत सम्बन्धों (Impersonal Relations) की बाहुल्यता पायी जाती है।

(२) विकल्प की स्वतन्त्रता (The Liberty of alternatives)

सांस्कृतिक समितियों का दूसरा विशेष गुण यह होता है कि उनमें विकल्प की स्वतन्त्रता रहती है। यद्यपि इस तथ्य को समझना कठिन है तथापि हम धार्मिक समिति और राज्य की तुलना करते हुये इसे समझने की चेष्टा करेंगे। एक क्षेत्र में केवल एक ही राज्य हो सकता है, परन्तु एक क्षेत्र में कई धार्मिक समितियाँ हो सकती हैं। उदाहरण के लिये भारतवर्ष की भूमि के लिये एक भारतीय गणतन्त्र राज्य है, परन्तु इसी क्षेत्र में अनेक धार्मिक समितियाँ हैं, जैसे हिन्दू धर्म, बौद्ध धर्म, जैन धर्म, सिक्ख धर्म, ईसाई धर्म इत्यादि। ये सारी धार्मिक समितियाँ एक-दूसरे से भिन्न हैं। एक समुदाय में दो राजनैतिक समितियाँ नहीं हो सकती, परन्तु अनेक धार्मिक समितियाँ हो सकती हैं। ये तथ्य सभी सांस्कृतिक समितियों के लिए सत्य है। राज्य की सदस्यता अनिवार्य होती है, परन्तु धार्मिक समितियों की सदस्यता वैकल्पिक (Optional) होती है। सांस्कृतिक समितियाँ प्रकृति से ही बाहुल्यवादी (Pluralistic) होती हैं। मनुष्य इन अनेक समितियों में से अपनी इच्छा के अनुसार चुन सकता है।

(३) स्वतन्त्रता एवं रचनात्मकता (Freedom and Creativeness)

साँस्कृतिक समितियाँ प्रकृति से ही स्वतन्त्र एवं रचनात्मक होती हैं। साँस्कृतिक समितियाँ पराधीनता में अपने उद्देश्य की पूर्ति मजबूती प्रकार नहीं कर पाती हैं और इस कारण से इनका केन्द्रीकरण सदैव हानिकारक रहता है। जब जब साँस्कृतिक समितियों पर नियन्त्रण करने का प्रयत्न किया गया, तब तब परिणाम अच्छे नहीं निकले।

इन लक्षणों द्वारा साँस्कृतिक समितियों को उपयोगितावादी एवं स्वार्थवादी समितियों से पृथक् कर सकते हैं। अब हम साँस्कृतिक समितियों में प्रमुख धार्मिक समिति पर विचार करेंगे।

धर्म (Religion)

धर्म प्रत्येक समुदाय में किसी न किसी रूप में अवश्य पाया जाता है। धर्म की उत्पत्ति किस प्रकार हुई, यह एक जटिल प्रश्न है। अनेक विद्वानों ने प्रत्येक काल में धर्म की उत्पत्ति पर प्रकाश डाला है। प्रारम्भिक मानवशास्त्रियों (Early Anthropologists) ने इस पर विशेष परिश्रम किया है।

धर्म की उत्पत्ति के सिद्धान्त

धर्म की उत्पत्ति के अनेक सिद्धान्त हैं, परन्तु हम उनमें से प्रमुख सिद्धान्तों पर प्रकाश डालेंगे:—

(१) आत्मावाद (Animism)

(२) प्रकृतिवाद (Naturism)

(३) पूर्णरूपेण सिद्धान्त (Functional theory)

(१) आत्मावाद (Animism)

टाइलर (Tylor) और स्पेन्सर का मत है कि धर्म में आत्मा का विचार केन्द्रीय है। आत्मा के विषय में प्राचीन मनुष्य एक भूल के कारण जानने लगे। मनुष्य सो रहा है और स्वप्न में उसकी आत्मा शरीर से निकलती है, अनेक स्थानों पर भ्रमण करती है, अनेक व्यक्तियों से बात करती है और फिर शरीर में लौट आती है। प्राचीन मनुष्य ने इससे यह अभिप्राय निकाला कि उसके दो स्वरूप हैं—एक वह स्वयं और दूसरी उसकी आत्मा। जब एक व्यक्ति की मृत्यु हो जाती है, तो वह स्वच्छन्द विचरती है। जितने लोग मरते गये, उतनी ही आत्माएँ स्वच्छन्द घूमने लगीं। वे प्रेतात्माएँ, प्राचीन मनुष्यों के अनुसार, शरीर में प्रवेश कर सकती हैं और लाभ या हानि पहुँचा सकती हैं। वे प्रत्येक प्रकार के शरीरिक दोष उत्पन्न कर सकती हैं और मनुष्य की शक्ति को बढ़ा भी सकती हैं।

प्राचीन लोगों ने यह स्वभाव बना लिया कि स्वाभाविक कार्यों के अतिरिक्त जो कुछ भी होता है, वह प्रेतात्माओं के कारण है। जो भी ऐसी बात होती थी, जिसकी व्याख्या न की जा सकती हो उसका एक उत्तर यह था कि प्रेतात्माओं ने किया है। जब कोई व्यक्ति बीमार हो जाता था तो यह विश्वास किया जाता था कि प्रेतात्मा क्रुद्ध है और यदि वह फलता फूलता था तो प्रेतात्मा प्रसन्न है।

इस प्रकार दो रूप से प्रेतात्मा का विश्वास बन गया। धीरे धीरे यही देवी देवता माने जाने लगे। चूंकि मृत्यु के कारण आत्मा पृथक होकर घूमती थी, इसलिये पूर्वजों की पूजा प्रारम्भ हुई। इन विद्वानों के अनुसार ससार में सबसे पहला धर्म पूर्वजों की पूजा (Ancestor Worship) था।

प्राचीन व्यक्ति जानदार और बेजानदार वस्तुओं में कोई भी अंतर नहीं कर पाते थे। मनुष्यों की प्रेतात्माएँ मनुष्यों के ससार पर राज्य करती थीं और अन्य वस्तुओं की प्रेतात्माएँ बाह्य ससार जस नदियों का बहना, तारों की गति पेड़ पौधों का पैदा होना इत्यादि पर राज्य करती थीं। इन विश्वासों के कारण प्रकृति पूजा प्रारम्भ हो गई।

स्पेन्सर (Spencer), टाइलर की इस व्याख्या से सहमत नहीं हैं। उसका मत है कि प्राचीन मनुष्य महा मूर्ख होते थे। वे लोगों के नाम बेजानदार या पशुओं के नामों पर रखते थे। धीरे धीरे इनकी समझने यह समझने लगी कि हमारे पूर्वज ये वस्तुएँ ही हैं और यह भूल गये कि उनके पूर्वजों का यह नाम मात्र था। मान लीजिये किसी के पूर्वज का नाम चीता था, तो उसकी समझने यह समझने लगी कि चीता नामक पशु उनका पूर्वज था।

(२) प्रकृतिवाद (Naturism)

मेक्समूलर (Max Muller) और दूसरे संस्कृत भाषा के विद्वानों टाइलर के आत्मा की उत्पत्ति के सिद्धान्त को मानते हैं, परन्तु वे स्वप्नों से अधिक मृत्यु पर उस सिद्धान्त की उत्पत्ति बताते हैं। उन विद्वानों का मत है कि धर्म का द्योत बाह्य प्रकृति का मनुष्य पर प्रभाव है। प्राचीन मनुष्य ने प्रकृति की विशालता को देखा। मेक्समूलर ने लिखा है, “यह असीम प्रकृति की उत्तेजना एवं अनुभूति है, जिससे धर्मों की उत्पत्ति हुई है।”¹ ये प्राकृतिक

¹“It is from this sensation of infinite that religions are derived” Max Muller, Quoted by Durkheim, E. ‘The Elementary Forms of Religious Life’ Translated by J. W. Swain Allen & Unwin, London, p. 74

वस्तुय देवी और देवता मान ली गई और इस प्रकार से प्रकृति पूजा प्रारम्भ हो गई ।

आलोचना

ये दोनों विकासवादी सिद्धान्त आधुनिक युग में स्वीकार नहीं किये जाते हैं । इनके विरुद्ध कई प्रश्न खड़े किये गये हैं । उनमें से प्रमुख निम्न हैं —

(अ) ये सिद्धान्त इस बात पर आधारित हैं कि प्राचीन मनुष्य जागरूक स्वप्नावस्था में कोई भी अन्तर नहीं समझते थे । दूसरे वे सजीव और निर्जीव वस्तुओं में भी कोई अन्तर नहीं कर पाते थे । ये दोनों तथ्य कल्पना पर आधारित हैं । वास्तविकता इसके विपरीत है । आदिम निवासी इनको भली प्रकार से जानते हैं ।

(आ) आमावाद सार्वभौमिक नहीं है । मलेनेशिया में इस प्रकार का कोई विश्वास नहीं पाया जाता ।

(इ) प्रकृतिवाद (Naturalism) हमारी सृष्टि की प्रतिष्ठाया अधिक प्रतीत होती है । ये सिद्धान्त अनुमान और कल्पना पर अधिक आधारित हैं, प्रत्यक्ष प्रमाण कुछ भी नहीं है ।

(ई) ये सिद्धान्त वैज्ञानिक समाजशास्त्र के अनुरूप नहीं हैं ।

(उ) विकासवादी समाजशास्त्री आधुनिक सस्थाओं को (जिनके विषय में सामग्री एकत्रित की जा सकती है) प्राचीन प्रारम्भिक सस्थाओं (जिनके विषय में कोई भी सामग्री एकत्रित नहीं की जा सकती) के आधार पर समझना चाहते हैं ।

(ऊ) धर्म सृष्टि का एक विशेष अंग है । उसकी उत्पत्ति का व्यक्तिगत आधार पर नहीं समझा जा सकता ।

(२) धर्म का पूर्णरूपेण सिद्धान्त

(The functional theory of Religion)

यह सिद्धान्त विलियम राबर्ट्सन स्मिथ (William Robertson Smith), दुर्खैम (Durkheim), रडक्लिफ ब्राउन (Radcliffe Brown), मेलिनोवस्की (Malinowski) इत्यादि ने प्रतिपादित किया है । इन विद्वानों का मत है कि समाज का अध्ययन पूर्ण रूप में ही हो सकता है, क्योंकि समाज चिन अंगों से मिलकर बना है, उनका केवल जोड़ मात्र नहीं है । इसी प्रकार समाज के अंग भी पृथक् करके नहीं समझे जा सकते । उन्हें समझने के लिये सम्पूर्ण समाज का आधार लेना होगा । मान लीजिये हम धार्मिक सस्थाओं का अध्ययन करना चाहते हैं, तो इसका अध्ययन अन्य सामाजिक

सम्बन्धों से पृथक् करके नहीं किया जा सकता । इसका उचित अध्ययन तभी हो सकता है, जब कि धार्मिक समिति का अध्ययन सम्पूर्ण समाज के सदस्यों (Reference) से करे ।

भावना की एकता एक अत्यन्त आवश्यक सामाजिक आवश्यकता है । कोई भी समाज बिना इस भावना के जीवित नहीं रह सकता । लोग चाहे इस प्रक्रिया को समझ या न समझें परन्तु उनमें भावना की एकता अवश्य होनी चाहिये । धर्म का एक प्रमुख कार्य यह है कि वह उन तत्वों को प्रोत्साहित एवं प्रमाणित करता है जो समाज को संगठित करते हैं ।

धर्म समाज का एक अंग है । यह समूह के सदस्यों के लिये सामान्य होता है और समूह के सदस्य सामान्य विश्वास रखते हैं । पूजा एक सार्वजनिक विषय है और समुदाय द्वारा अनुमति प्राप्त है । एक धर्म के अनुयायी अनेक प्रकार के बन्धनों में बंधे हुये होते हैं । इस प्रकार धर्म एक सामाजिक आवश्यकता है और इन्हीं आवश्यकताओं के कारण धर्म की उत्पत्ति हुई ।

धर्म और विज्ञान (Religion and Science)

धर्म और विज्ञान में कोई सघर्ष है या नहीं यह एक महत्वपूर्ण प्रश्न है इसके विषय में दो मत हैं—(१) हममें कोई भी सघर्ष नहीं है और (२) इन दोनों में घोर सघर्ष है ।

जो लोग यह विश्वास करते हैं कि धर्म और विज्ञान में कोई सघर्ष नहीं है, उनका कहना है कि धर्म उन विश्वासों एवं ससार के विषय में बतलाता है जो ज्ञानेन्द्रियों से परे हैं, इसलिये यदि वे वैज्ञानिक पद्धति द्वारा प्रमाणित नहीं किये जा सकते तो अप्रमाणित भी नहीं किये जा सकते । एक वैज्ञानिक ईश्वरवादी होते हुए भी एक कुशल प्राणीशास्त्री हो सकता है ।

जो लोग यह विश्वास करते हैं कि धर्म और विज्ञान में घोर सघर्ष है उनका कहना है कि यह तो ठीक है कि दोनों का क्षेत्र पृथक् है परन्तु अज्ञात और ज्ञात ससार की सीमाएँ सदैव परिवर्तित होती रहती हैं । जो कुछ हमें कल अज्ञात था वह आज हमें ज्ञात है । कुछ ही समय पूर्व मनुष्य की उत्पत्ति हमें अज्ञात थी । धर्म अपने अनुसार इस उत्पत्ति को बनाता था और सब लोग इसलिये विश्वास करते थे कि यह रहस्य ईश्वर द्वारा बताया गया है । जब विज्ञान ने इस उत्पत्ति का रहस्योद्घाटन किया तो धार्मिक विश्वास और वैज्ञानिक सत्य के बीच सघर्ष टूट खड़ा हुआ । कोई व्यक्ति विज्ञान के प्रति सच्चा रहता हुआ मनुष्य की उत्पत्ति के धार्मिक विश्वास में कैसे विश्वास रख सकता है । साधारण लोग अपना विश्वास छोड़कर वैज्ञानिक सत्य को शीघ्र

मानने के लिये तैयार नहीं होते और इस प्रकार धार्मिक विश्वास वैज्ञानिक और साधारण जनता में संघर्ष खड़ा कर देते हैं। जब तक विज्ञान प्रगति करता जायगा तब तक धर्म और विज्ञान में संघर्ष रहेगा। दूसरा संघर्ष का कारण यह है कि विज्ञान एक विशिष्ट प्रकार की पद्धति लोगों को सिखाता है जिसके कारण लोग सरलता से विश्वास नहीं करते।

धर्म और जादू (Religion and Magic)

धर्म और जादू में घनिष्ठ सम्बन्ध है। जादू दो प्रकार का होता है। प्रथम जादू वह होता है जो कि समाज द्वारा मान्य और उसके हित के लिये होता है। द्वितीय काला जादू (Black Magic) व्यक्तिगत स्वार्थों से प्रेरित होकर दूसरों को हानि पहुँचाने के लिये किया जाता है।

धर्म और जादू में अनेक अन्तर हैं। जादू एक विशेष उद्देश्य की पूर्ति के लिये किया जाता है और उसका फल तुरन्त पाने की इच्छा रहती है। धर्म का कोई विशेष निश्चित उद्देश्य नहीं होता। धर्म साधना के रूप में प्रयोग नहीं होता बल्कि स्वयं साध्य होता है।

धर्म में आदर, हफुर्ति, उच्चता की भावना का अनुभव पवित्र वस्तु के प्रति किया जाता है। जादू में व्यवहार साधारण रहता है जिस प्रकार कि मनुष्य अन्य वस्तुओं के साथ काम करता है। काला जादू धर्म से बहुत दूर है। काला जादू गुप्त स्थान में किया जाता है, परन्तु धार्मिक स्थान सार्वजनिक होते हैं।

कुछ लोगो का ऐसा विश्वास है कि जादू एक प्रकार का प्राचीन विज्ञान (Primitive Science) है, क्योंकि वह व्यवहारिक उद्देश्यों को पूरा करने की चेष्टा करता है। वास्तविकता इसके विपरीत है। जादू विज्ञान का विरोधी है। जादू में यह विश्वास किया जाता है कि कोई रहस्यमयी शक्ति परिणाम पर पहुँचाती है परन्तु विज्ञान में इस प्रकार का कोई विश्वास नहीं होता।

जादू का प्रमुख कार्य विश्वास का प्रतिपादन है। कभी कभी यह बड़ा लाभदायक सिद्ध होता है।

धर्म और व्यक्तित्व (Religion and Personality)

धर्म, व्यक्तित्व को पूर्ण रूप से सशक्त करता है। मानव मस्तिष्क सामाजिक प्रक्रियाओं का फल है। धर्म मनुष्य में वह भावना भर देता है जिसके कारण वह आशावादी बन जाता है। जीवन के उद्देश्य धर्म द्वारा निश्चित होते हैं और मनुष्य उनसे चालित होता है। जब मनुष्य इस लोक में विफल होता है तो उसको एक सन्तोष रहता है कि परलोक में सम्भव है सफलता मिले।

धर्म व्यक्ति-व क विकास म बाधा रूप म खड़ा हो सकता है। इसके कारण अनेक व्यक्ति इस लोक क प्रति सदैव उदासीन रहते हैं और अपन कर्तव्य का भी पालन नहीं करते हैं।

धर्म और समुदाय

(Religion and Community)

धर्म समुदाय समुदाय का एक अंग होता है। धर्म समुदाय म एकता की भावना को रूढ़ करता है। धर्म समुदाय क सदस्यों म भावचार के व्यवहार को प्रोत्साहन देता है। यदि समुदाय म एक ही धर्म पाया जाता है तो समुदाय और भी शक्तिशाली हो जाता है।

धर्म कई बार हानिकारक भी होता है। धर्म की जड़े समुदाय की रूढ़ियाँ म पाई जाती हैं। धर्म सामाजिक नियन्त्रण का प्रमुख तत्व है। इसके द्वारा मनुष्या क व्यवहार म सरलता स नियन्त्रण रखा जा सकता है। हिन्दू समाज इसका अद्वितीय उदाहरण है। पाँचवाँ समाज क लिये आवश्यक है। उन्हें धर्म का आधार दे दीजिये वे काय मनुष्या द्वारा तीव्र निष्ठा क साथ किये जान लगें।

धर्म एक समुदाय को समय समय पर मिला देता है। यह जीवन का सांस्कृतिक क द्र है। अनेक समुदायों म धर्म सामाजिक राजनैतिक शैक्षणिक व मनोरञ्जन क कार्य भी करता है। -

धर्म और विश्व-बन्धुता

(Religion and International Brotherhood)

धर्म विश्व-बन्धुता की भावना को भी जन्म देता है। प्रत्येक धार्मिक व्यक्ति ईश्वर म विश्वास करता है। एक ही दिव्य शक्ति क उपासक होने क नात परस्पर भ्रातृत्व की भावना प्रबल हो जाती है। सबका निमोष्णकर्ता भी ईश्वर ही है। ये भावनाय विश्व-बन्धुता की ओर बढ़ती है।

धर्म विश्व मे सदैव महत्वपूर्ण रहा है। धर्म न समय समय पर मनुष्य की अनेक सकृता म रक्षा की है। आज भी ससार म धर्म का महत्व कम नहीं हुआ है यद्यपि बहुत से लोग धर्म की उपेक्षा करते हैं। साम्यवादी देशों में विशेषरूप म धर्म पर विश्वास नहीं करते। रूस की कम्युनिस्ट पार्टी ने महा गंभीर खुराचेव ने इण्डोनेशिया क प्रतिनिधि मण्डल (जो कि मारबो में १४ मई १९५६ को मिला) से कहा - यद्यपि हम स्वयं ईश्वर में विश्वास नहीं रखते

तथापि हम हर धार्मिक समूह का समादर करते हैं।”¹

इससे स्पष्ट होता है कि आदर्शवाद के नाते वे प्रत्यक्ष में धर्म पर विश्वास नहीं करते तथापि धर्म के प्रति आस्था के अंकुर उनके मस्तिष्क से भी समूल नष्ट नहीं हुए हैं।

प्रश्न

1. धर्म के सामाजिक महत्व की व्याख्या कीजिये।

(Bring out the social significance of Religion)

Lucknow, 1953.

2. धर्म की उत्पत्ति के सिद्धान्त लिखिये।

(Discuss the theories of the Origin of Religion)

SELECTED READINGS

1. Mazumdar and Madan, 'An Introduction to Social Anthropology,' chapter X.
2. MacIver and Page, 'Society,' chapter XX.
3. Green, 'Sociology,' chapter XXI.

¹"We respect any group which adheres to any religion, though we ourselves do not believe in God" Daily Hindustan Times, (New Delhi) Dak Edition, dated May 26, 1956

पंचम खण्ड

सामाजिक नियन्त्रण (Social Control)

- अध्याय १६ : सामाजिक नियन्त्रण
(Social Control)
- ” १७ : सामाजिक मंहितायें
(Social Codes)
- ” १८ : व्यक्ति और समाज
(Individual and Society)

सामाजिक नियन्त्रण

(Social Control)

समाज में यदि प्रत्येक व्यक्ति अपनी इच्छा के अनुसार हर एक कार्य करने लगे और वह दूसरे का तनिक भी ध्यान न करे, तो इसका परिणाम क्या होगा ? आप सभी उत्तर देंगे कि समाज में अव्यवस्था का राज्य होगा । समाज सामाजिक सम्बन्धों का जाल है, जिसकी प्रत्येक कड़ी अन्य कड़ियों से एक निश्चित सम्बन्ध रखती है । यह सम्बन्ध समाज के साथ-साथ विकसित होता रहा है । यह सम्बन्ध सदैव परिवर्तित होता रहता है परन्तु एक निश्चित व्यवस्था अवश्य रहती है । जिस पद्धति या संगठन द्वारा ये सम्बन्ध नियन्त्रित होते हैं उसे ही हम सामाजिक नियन्त्रण (Social Control) कहते हैं ।

सामाजिक नियन्त्रण को और भी सरल शब्दों में समझाया जा सकता है । प्रत्येक समाज में कुछ निश्चित व्यवहारों की आशा उसके सदस्यों से की जाती है और सदस्य वैसा व्यवहार करते भी हैं, परन्तु प्रश्न यह उठता है कि वे वैसा ही व्यवहार क्यों करते हैं ? यहाँ पर इस प्रश्न का उत्तर देते हुए इतना ही कहना पर्याप्त होगा कि कुछ ऐसे तत्व होते हैं जिनके कारण किसी समाज के सदस्य समाज द्वारा इच्छित व्यवहार करते हैं । ये ही तत्व सामाजिक नियन्त्रण के आधार हैं । इस प्रश्न का उत्तर विस्तार में आगे दिया जायगा ।

स्मिथ ने सामाजिक नियन्त्रण की परिभाषा इन शब्दों में की है, (सामाजिक नियन्त्रण) "उन उद्देश्यों की प्राप्ति है, जो कि उन उद्देश्यों के साधनों के प्रति जागरूक सामूहिक अनुकूलन द्वारा होती है ।" स्मिथ ने इस परिभाषा द्वारा निम्न बातों पर प्रकाश डाला है । सामाजिक नियन्त्रण का उद्देश्य उन उद्देश्यों की प्राप्ति है जो कि समाज द्वारा पूर्व निश्चित होते हैं । इन उद्देश्यों की प्राप्ति के लिए जिन साधनों का प्रयोग किया जाता है, वे जानबूझकर समाज द्वारा सामूहिक रूप में प्रयोग किए जाते हैं । इन साधनों के पक्षे समाज की शक्ति होती है, इन साधनों को सामाजिक नियन्त्रण के साधन कहते हैं ।

¹Social control is "the attainment of ends through collectively conscious adaptation of means to those ends". Smith, R G 'Fugitive Papers', p 37.

ओगबर्न और निमकोफ लिखते हैं, “दबाव का वह प्रतिमान जो व्यवस्था एवं स्थापित नियमों को बनाए रखने का प्रयत्न करता है, सामाजिक नियन्त्रण की व्यवस्था कहा जाता है।”¹¹ पार्क और बर्गस ने सामाजिक नियन्त्रण की यही सरल परिभाषा की है। वे लिखते हैं, ‘सामाजिक नियन्त्रण से हम सामान्यतया सामाजिक क्रिया में किसी व्यक्ति-अधिकारी, दृत्तकारी या नेता-का मनमाना हस्तक्षेप समझते हैं।’¹²

सामाजिक नियन्त्रण को समझने के लिए हमें तीन प्रश्नों पर विचार करना होगा। प्रथम कौन नियन्त्रण करता है या करने की चेष्टा करता है? द्वितीय कौन से साधन प्रयोग में लाये जाते हैं और तृतीय किन उद्देश्यों को प्राप्त करने की इच्छा की जाती है?

नियन्त्रणकर्त्ता (Controllers)

कौन नियन्त्रण करता है या नियन्त्रण करने की चेष्टा करता है? इसका उत्तर यह है कि सब नियन्त्रण करते हैं। हमारे जटिल समाज में प्रत्येक किसी न किसी को नियन्त्रित करता है। प्रत्येक सम्बन्ध में कोई न कोई नियन्त्रण अवश्य होता है। समाज में रहते हुए नियन्त्रण से बचना असम्भव है। समाज किसी न किसी सदस्य द्वारा अन्य सदस्यों पर नियन्त्रण अवश्य रखता है।

सामाजिक नियन्त्रण के साधन (Methods of Social Control)

सामाजिक नियन्त्रण के अनेक साधन हैं। नियन्त्रणों के अभाव में किसी भी प्रकार का सामाजिक नियन्त्रण स्थापित नहीं किया जा सकता। अब हम सामाजिक नियन्त्रण के प्रमुख साधनों पर प्रकाश डालते —

(1) शारीरिक शक्ति (Physical Force)

शारीरिक शक्ति के बल पर मनुष्यों का नियन्त्रण आदि काल में होता आया है। शारीरिक शक्ति का प्रयोग सामाजिक नियन्त्रण का एक प्रमुख साधन रहा है। आधुनिक युग में भी इस साधन का प्रयोग किया जाता है। परिवार की समिति से लेकर राज्य तक की समिति शक्ति बल का प्रयोग करते हैं। यद्यपि

¹¹“The pattern of pressure which a society exerts to maintain order and established rules is known as its system of social control” Ogburn, W F and Nimkoff, M F, ‘A Handbook of Sociology’ p 182

¹²“What we ordinary mean by social control is the arbitrary intervention of some individual—official, functionary or leader—in the social process’ Park, R E, and Burgess, E W ‘Introduction to the Science of Sociology’ p 789

शारीरिक शक्ति का प्रयोग मानव व्यवहार को नियन्त्रित करता है, तथापि यह साधन अधिक उपयुक्त नहीं है। मानव व्यवहार का वास्तविक नियन्त्रण इस साधन के द्वारा नहीं किया जा सकता। इस साधन के प्रयोग से विपरीत प्रतिक्रिया होती है। मनुष्य भय के कारण प्रत्यक्ष रूप से अपना व्यवहार ठीक कर ले, परन्तु उससे वास्तविक सुधार नहीं होता। मनोविज्ञानिकों की यह राय है कि इस साधन का कम से कम प्रयोग किया जाना चाहिये, क्योंकि सामाजिक नियन्त्रण का यह एक निर्बल साधन है तथा इसका प्रभाव स्वस्थ न होकर विपरीत होता है।

(२) मानव चिन्ह (Human Symbols)

मानव चिन्ह भी शारीरिक शक्ति के अतिरिक्त सामाजिक नियन्त्रण के दूसरे साधन हैं। इन चिह्नों को चार वर्गों में बाँटा जा सकता है — लौकिक चिह्न, ध्वनि चिह्न लिखित चिह्न एवं कोई मूर्तिमान वस्तु। सामाजिक नियन्त्रण के लिए निम्न साधन भी प्रयोग में लाए जाते हैं।

(अ) शिक्षा एवं निर्देश (Education and Instruction)

शिक्षा और निर्देश द्वारा समाज के नियमों से सदस्यों को परिचित कराया जाता है। इनको जानने के उपरान्त मनुष्य उन्हें पालन करने की चेष्टा करता है।

(ब) पारितोषिक (Reward)

पारितोषिक पाने की लालसा से मनुष्य सामाजिक नियमों का पालन उत्साह के साथ करता है।

(स) अनुनय (Persuasion)

अनुनय भी एक सुन्दर साधन है। यदि कोई व्यक्ति किसी कारण से कोई नियम पालन न करना चाहता तो अनुनय के द्वारा उसे मानने के लिए बाध्य किया जा सकता है। अनुनय वह दबाव है जो तथ्यों पर आधारित होता है और तर्क द्वारा समर्थ होता है। यह वैज्ञानिक पद्धति है।

(द) दण्ड (Punishment)

जब ये तीनों साधन विफल हो जाते हैं तो दण्ड का सहारा लेना पड़ता है। दण्ड या दुःख, जिसके द्वारा मनुष्यों पर सामाजिक नियन्त्रण रखा जाता है, अगणित प्रकार के होते हैं। हसी उड़ाना (Laughter) और व्यङ्ग्य कसना (Satire) भी दण्ड के दो साधारण स्वरूप हैं। कुछ अन्य जातियों में ये दोनों सामाजिक नियन्त्रण के महत्वपूर्ण साधन हैं।

ये साधन सामाजिक व्यवस्था की उसी प्रकार रचा करते हैं जिस प्रकार खाइयों, आड़ और कोटेदार तार मार्ग की रचा करते हैं।

सामाजिक नियन्त्रण के उद्देश्य

(Objectives of Social Control)

सामाजिक नियन्त्रण के निम्न उद्देश्य होते हैं:—

(अ) प्राचीन व्यवस्था को पुनर्स्थापित करना

(To Re-establish the old order)

सामाजिक नियन्त्रण का प्रथम कार्य प्राचीन व्यवस्था को स्थायी रखना है। यूरे लोग जिन दशावस्था में रहे हैं, उन्हीं को वे अपने बच्चों पर लादना चाहते हैं।

(ब) सामूहिक निर्णयों का पालन करवाना

(To get obeyed social decisions)

सामाजिक नियन्त्रण सामूहिक निर्णयों का समाज के सदस्यों से पालन करवाता है। जो नवीन निर्णय समाज करता है उनके पालन करवाने के लिए सामाजिक नियन्त्रण भी निश्चित कर दिए जाते हैं।

(स) व्यक्तिगत व्यवहार को नियमित करता है

(Regulates individual behaviour)

सामाजिक नियन्त्रण व्यक्तिगत व्यवहार को नियमित करता है। व्यक्ति के लिए समाज ने व्यवहार निश्चित कर दिए हैं और यह धारा की जाती है कि व्यक्ति इन्हीं व्यवहारों को करेंगे।

(द) सामाजिक व्यवस्था को बनाए रखता है

(Maintains Social Order)

सामाजिक नियन्त्रण सामाजिक व्यवस्था को बनाए रखता है। इसके कारण समूह में हड़ता उत्पन्न होती है और समूह चिरकाल तक बना रहता है।

(ध) समाज में एकरूपता को उत्पन्न करता है

(Breeds conformity in Society)

सामाजिक नियन्त्रण समाज के सदस्यों को एक सा व्यवहार करने के लिए प्रेरित एवं विवश करता है। इसके कारण समाज में एकरूपता उत्पन्न होती है।

(८) व्यक्तियों को व्यवहार चुनने में सहायता पहुँचाता है

(Helps, individuals to choose behavior)

समाज में एक व्यक्ति के सामने यह परेशानी रहती है कि वह एक निश्चित परिस्थिति में कौन सा व्यवहार करे। सामाजिक नियन्त्रण व्यवहार चुनने में उसकी सहायता करता है। समाज में विभिन्न परिस्थितियों के लिए निश्चित

व्यवहार होते हैं। मनुष्यों को उन्हीं व्यवहारों को करना पड़ता है और जो नहीं करना चाहते, उन्हें सामाजिक नियन्त्रण देना करने के लिये बाध्य करना है। आधुनिक जटिल समाज में सामाजिक नियन्त्रण मनुष्यों की बड़ी सहायता करता है क्योंकि वह उन्हें जटिल परिस्थितियों में मार्ग प्रशन्न करता है।

सामाजिक नियन्त्रण के प्रकार (Forms of Social Control)

सामाजिक नियन्त्रण के अन्तर्गत एक समाजशास्त्रियों के अनुसार केवल मनुष्यों द्वारा निर्मित उन नियमों का सेना चाहिए जिन्हें वे जगह की अवस्था में बनाते हैं। इस धारणा से हम सहमत नहीं हैं। सामाजिक नियन्त्रण अधिकार रूप में अनागस्तिक अवस्था में विकसित हुआ है और यह विकसित सामाजिक नियन्त्रण जितना प्रभावशाली है उतना निर्मित सामाजिक नियन्त्रण नहीं। इस आधार पर सामाजिक नियन्त्रण के साधनों को दो भागों में विभाजित किया जा सकता है। प्रथम औपचारिक (Formal) और द्वितीय अनौपचारिक (Informal)।

(१) औपचारिक सामाजिक नियन्त्रण (Formal Social Control)

औपचारिक सामाजिक नियन्त्रण के साधनों के अन्तर्गत वे नियन्त्रण आते हैं जिनका मनुष्य जागरूक अवस्था में निर्माण करता है। इसके उदाहरण वैधानिक संहितायें (Legal code-), रुमितीय संहितायें (Associational code), आर्थिक संहितायें (Economic code-) इत्यादि हैं।

औपचारिक सामाजिक नियन्त्रण के साधन अधिक प्रभावशाली नहीं होते। प्राथमिक समूहों में इनका महत्व बहुत ही कम होता है परन्तु द्वितीयक समूहों में इनका महत्व बढ़ जाता है। समाज जैसा जैसा जटिल होता जा रहा है वैसा-वैसा इनका महत्व बढ़ता जा रहा है। अन्त्यष्टिक सम्बन्धों (Impersonal relations) को नियन्त्रित करने के लिए ये ही साधन प्रयोग में लाये जाते हैं।

(२) अनौपचारिक सामाजिक नियन्त्रण (Informal Social Control)

अनौपचारिक सामाजिक नियन्त्रण के साधन वे हैं जो कि स्वतः समाज की आवश्यकताओं के अनुसार विकसित होते रहते हैं। ये साधन अपने आप नियन्त्रण का कार्य करते रहते हैं। कल्लेजियाँ (Kollage-), रीलिस्टिक (Relativism) नियमों (Mores) और सामाजिक आदर्श (Social ideal-) इनके उदाहरण हैं। उनमें और उपहास उड़ाना उन्मादि ऐसे साधन हैं जो मनुष्यों पर नियन्त्रण रखते हैं। रोम (Rom-) ने लिखा है 'महानुमति, सामाजिक न्याय की भावना और कथि अनुकूल परिस्थितियों में अपने-अपने एक-दूसरे के सम्बन्ध

प्राकृतिक व्यवस्था, या वह व्यवस्था जिसका कोई ढाँचा या योजना नहीं होती, बना लेते हैं।^१ प्राथमिक समूहों और आदिवासियों में इसी प्रकार सामाजिक नियन्त्रण किया जाता है।

आधुनिक युग में भी इनका महत्व कम नहीं हुआ। मनुष्य के अधिकांश व्यवहारों पर ये साधन ही नियन्त्रण रखते हैं। ग्रामों में समुदाय एक प्रकार का प्राथमिक समूह होता है वहाँ पर औपचारिक सामाजिक नियन्त्रण की अपेक्षा अनौपचारिक सामाजिक नियन्त्रण अधिक प्रभावशाली होता है। प्रथाओं (Customs) का गाँव वालों पर अधिकतर आधिपत्य रहता है।

समूह स्वयं एक नियन्त्रण का साधन है। एक समूह अपने सदस्यों पर अधिक नियन्त्रण रख सकता है। इसके सम्बन्ध में अनेक परीक्षण हुए हैं। यदि छद्मकों पर नियन्त्रण रखने के लिए, यह कार्य उनके समूह पर ही छोड़ दें तो हम देखेंगे कि सदस्य पूर्ण नियन्त्रित रहते हैं, ऐसा प्राथमिक समूहों में ही सम्भव है।

अनौपचारिक सामाजिक नियन्त्रण के साधन कई मनोवैज्ञानिक आचारों पर आधारित हैं। सबसे प्रमुख बान यह है कि मनुष्य इस नियन्त्रण को किसी बाह्य शक्ति द्वारा थोड़ा हुआ नहीं समझता है। अगले खण्ड पर हम विचार करेंगे कि शक्ति कहाँ तक सामाजिक नियन्त्रण करने में सहायक होती है। साधारणतया यह मनुष्य का स्वभाव है कि वह बाह्य शक्ति का प्रतिकार करता है। जिस कार्य को वह स्वेच्छा से करता है वह अन्य कार्यों से अच्छा होता है। अनौपचारिक सामाजिक नियन्त्रण निम्न युक्तियों एवं प्रतिक्रियाओं द्वारा प्रभावपूर्ण बनता है —

(१) सामाजिक विचार प्रनिपादन (Social Indocination)

बच्चों को प्रारम्भ से ही ऐसी शिक्षा दी जाती है, जिससे सामाजिक नियमों को उचित एवं प्राकृतिक मानने लगते हैं। ये विचार उसकी भावना के अङ्ग बन जाते हैं और वह मोचने लगता है कि ये मेरे विचार हैं मैं ऐसा करना चाहता हूँ, समाज मेरे अनुसार चल रहा है।

कोई भी सामाजिक नियम जब तक इस आधार पर आधारित नहीं किया जायगा, जब तक वह अधिक दिनों तक नहीं चल सकता। कोई भी नई व्यवस्था शिक्षा और प्रचार द्वारा सदस्यों के विचारों को अपने अनुसार बनानी है।

^१“Sympathy, sociability, the sense of justice, and resentment are competent, under favourable circumstances, to work out by themselves a true, natural order, that is, to say, an order without design or art” Ross, E. A. ‘Social Control’, p. 41

(२) अभ्यस्तता (Habituation)

विचार प्रतिपादन से सम्बन्धित दूसरी क्रिया अभ्यस्तता है। अभ्यस्तता वह प्रक्रिया है, जिसके द्वारा किसी समाज के सदस्य अजागरूक अवस्था में किसी कार्य को स्वीकार कर लेते हैं। बचपन से जो कार्य हम करते आये हैं, वह हमें स्वाभाविक लगता है। जो आदतें पड़ जाती हैं उनका छूटना बड़ा कठिन होता है। समाज के नियमों से हम अभ्यस्त हो जाते हैं और उन्हें स्वाभाविक एवं प्राकृतिक समझ बैठते हैं। इसके विपरित जो कुछ भी होता है, उसे हम अरुढ़ नहीं समझते।

(३) नेतृत्व (Leadership)

नेता भी सामाजिक नियन्त्रण रखने में बड़ी सहायता करता है। नेतृत्व से हमारा अभिप्राय वह योग्यता है, जो व्यक्तिगत गुणों के आधार पर दूसरों को एक विशिष्ट कार्य करने के लिये प्रेरित करती है।

(४) संस्कार (Ritual)

संस्कार वह औपचारिक विधि है जिसके द्वारा एक कार्य को बार बार उसी प्रकार किया जाता है। इसको परिवर्तित नहीं किया जा सकता, क्योंकि इनके साथ यह विचार जुड़ा हुआ है कि वे सत्य एवं अपरिवर्तनीय हैं। इसका मुख्य स्वरूप धार्मिक क्षेत्रों में देखने को मिलता है।

(५) उत्सव (Ceremony)

उत्सव किसी अवसर को महत्वपूर्ण बनाने के लिये समाज द्वारा निश्चित प्रक्रिया है, जो कि औपचारिक और प्रतिष्ठित प्रकृति की होती है। इन उत्सवों के द्वारा सामाजिक नियमों के प्रति आदर उत्पन्न किया जाता है। उत्सव वह बन्धन है, जो समाज के सदस्यों को बाँधे हुए है।

(६) सामाजिक चिह्न (Social Symbols)

सामाजिक चिह्न एक समाज के सदस्यों में समान भावना को उत्तेजित करते हैं। इनके कारण समाज के सदस्यों में सामाजिक व्यवस्था के प्रति आदर उत्पन्न होता है और इस भावना से प्रेरित होकर न केवल वे सामाजिक नियमों का ही पालन करते हैं, बल्कि इनकी रूपायें वे अपने प्राण तक भी न्यौछावर करने के लिये तत्पर रहते हैं।

बल और सामाजिक व्यवस्था (Coercion and Social order)

सामाजिक व्यवस्था को स्थापित रखने के लिये अनेक प्रकार के बल प्रयोग में लाये जाते हैं। बल से हमारा अभिप्राय वे सारी पद्धतियाँ हैं, जो मनुष्यों को उनके विश्वासों के विरुद्ध कार्य करने के लिये बाध्य करती हैं।

बल कई प्रकार के हो सकते हैं। समाजशास्त्रियों ने इसको चढ़ा महत्व दिया है। सबसे क्रूर बल शारीरिक बल का प्रयोग है। इसे नग्न बल कहा गया है। आधुनिक युग में इसका प्रयोग केवल राज्य द्वारा ही हो सकता है।

समाजीकृत बल के कार्य एवं सीमाएँ

(The functions and limitations of socialized force)

समाज में बल का प्रयोग विभिन्न प्रकार से होता है। आदिम समाजों में इसका महत्व अधिक है। जैसे जैसे समाज प्रगति करता जाता है, ऐसे जैसे बल का प्रयोग कम होता जाता है। राज्य बल का प्रयोग सकट के समय में अधिक करता है।

सामाजिक व्यवस्था से बल का प्रयोग पूर्णतया समाप्त नहीं किया जा सकता। प्रत्येक सम्भव प्रयत्न करने पर भी कुछ ऐसे लोग रह जाते हैं, जो बल प्रयोग करने के लिये बाध्य करते हैं। बल की सच्ची एवं वास्तविक सेवा सामाजिक व्यवस्था की रक्षा करना है। केवल बल सामाजिक व्यवस्था की रक्षा नहीं कर सकता यह सत्य है, परन्तु अन्य सुरक्षा के साधन भी बिना बल के व्यवस्था को सुरक्षित नहीं रख सकते। कानून बिना बल के कुछ भी महत्व नहीं रखता। बल की महत्ता को कम नहीं किया जा सकता, यद्यपि सबसे बड़ा बल, बल का प्रयोग नहीं करना है। बल के द्वारा दूसरों को भयभीत रखना चाहिये, परन्तु उसका प्रयोग कम से कम करना चाहिये।

सामाजिक नियन्त्रण में भी बल का प्रयोग एक सीमित युक्ति है। सहयोग सामाजिक नियन्त्रण के लिये अत्यन्त आवश्यक है। मेकडवर और पेज ने उचित ही लिखा है, “यदि सब लोगों में आज्ञा पालन की इच्छा को दबा दिया जाय, तो कोई भी दबाव अधिक समय तक सफल नहीं हो सकता, जैसा कि अनेक क्रान्तियाँ ने प्रदर्शित किया है।”¹

प्रश्न

१. सामाजिक नियन्त्रण पर टिप्पणी लिखिए।

(Write short note on social control) Agra, 1955.

२. आप सामाजिक नियन्त्रण से क्या समझते हैं ? सामाजिक नियन्त्रण के साधनों के प्रकार बताइए।

¹ “If the will to obey is undermined in the people as a whole, no enforcement as many a revolution has shown, can prevail” MacIver, R M and Page C H ‘Society’, p 158.

(What do you understand by social control ?
Discuss the forms of the means of social control.)

३. विभिन्न प्रकार के सामाजिक नियन्त्रणों को बनावूँ ।

(Explain the various forms of social controls)
Lucknow 1948

४. सामाजिक ढाँचे को बनाये रखने में प्रथाओं और रूढ़ियों का महत्व बनावूँ ।

(Explain the importance of customs and mores
in maintaining social structure) Rajputana 1954.

SELECTED READINGS

1. Lumley, 'Principles of sociology,' chapter XXIV
2. Ross, 'Principles of sociology,' chapter XII,

अध्याय १७

सामाजिक संहितायें (Social Codes)

विपुले अध्याय में हमने सामाजिक नियन्त्रण पर प्रकाश डाला था और सामाजिक संहिताओं को उसके साधन के रूप में बताया था । सामाजिक संहितायें सामाजिक नियन्त्रण को प्रभावशाली बनाती हैं ।

इसके पूर्व कि हम सामाजिक संहिताओं का वर्णन प्रारम्भ करें, हमें उनका अर्थ समझ लेना चाहिये । मनुष्यों के व्यवहारों को नियन्त्रित करने के लिये अनेक सामाजिक नियम होते हैं । ये सामाजिक नियम एक दूसरे से सम्बन्धित होते हैं । यदि हम सामाजिक नियमों को अनेक खेत्तों में संग्रहित करें तो हमें ज्ञात होगा कि एक विशिष्ट क्षेत्र के नियम एक दूसरे से अत्यधिक सम्बन्धित हैं । सम्बन्धित नियमों के संग्रह को संहिता (Codes) कहते हैं । संहिता को मनुस्मृति के उदाहरण के द्वारा सरलता से समझा जा सकता है । मनु स्मृति नियमों का वह संग्रह है, जिसे मनु ने संग्रहित किया था । इसमें वे समस्त नियम, प्रथाएँ, रुढ़ियाँ इत्यादि एकत्रित की गई हैं, जो एक दूसरे से सम्बन्धित थीं । हिन्दू संहिता (Hindu Code) का भी नाम हम सब ने सुना है । हिन्दू संहिता में वे सब नियम एकत्रित किये गये हैं, जो एक दूसरे से सम्बन्धित हैं तथा जो हिन्दुओं पर लागू होंगे ।

संहिता और अभिमति का सम्बन्ध

(The Relation of Code and Sanction)

संहिता और अभिमति में घनिष्ट सम्बन्ध है । प्रत्येक संहिता की अवज्ञा हो सकती है, इस अवज्ञा को रोकने के लिये अभिमति का सन्विधान किया गया है । अभिमति किसी नियम के लिये स्वीकृति होती है । अभिमति के द्वारा उस दण्ड को समझा जाता है, जो कि सामाजिक संहिताओं का पालन नहीं करने पर किसी व्यक्ति या व्यक्तियों को भोगना पड़ता है । अभिमति कई प्रकार की होती है । अनेक अवसरों पर व्यक्ति से उसके किसी अधिकार को छीन लिया जाता है, कभी कभी जुर्माना देना पड़ता है, कभी जेल में रहना पड़ता है और कभी जीवन से हाथ धोना पड़ता है । प्रत्येक संहिता की अपनी अपनी अभिमति होती है ।

विभिन्न समाजों में विभिन्न सहिताये होती हैं। सामाजिक नियमों की सख्या इतनी अधिक है कि उनका वर्गीकरण करना सरल नहीं है। प्रत्येक समाज में उस समाज की सस्कृति के अनुरूप ही उसके नियम होते हैं। समाजशास्त्रियों को इनका अध्ययन करते समय सावधान रहना चाहिए।

सामाजिक संहिताओं के प्रमुख प्रकार (Major types of Social Codes)

साधारणतया आदिम समाजों में सामूहिक जीवन की एक साधारण एव सरल सहिता होती है। यद्यपि इन समाजों में जीवन के विभिन्न अङ्गों के लिये विभिन्न नियम होते हैं तथापि इनकी सहिताये आधुनिक समाज के समान जटिल नहीं होतीं। आधुनिक समाज में अनेक सहिताये पाई जाती हैं।

आधुनिक जटिल समाज में प्रत्येक सामाजिक संगठन अपनी एक सहिता रखता है। न केवल राज्य जैसी बड़ी समिति वरन् छोटे छोटे स्थायीय क्लब गुट और मीठा मण्डल भी अपनी सहिताये रखते हैं। कुछ सहिताय समितियों द्वारा मान्य होती हैं और कुछ सम्पूर्ण समुदायों द्वारा। आचार्य सहिता स्वयं व्यक्ति द्वारा मान्य होती है।

महत्पूर्ण सामाजिक सहिताओं को निम्न प्रमुख वर्गों में बाँटा जा सकता है —

- (१) धार्मिक सहिता (Religious code)
- (२) आचार सहिता (Moral code)
- (३) वैधानिक या कानूनी सहिता (Legal code)
- (४) प्रथा सहिता (Code of custom)
- (५) प्रचलित ढंग या फैशन सहिता (Code of fashion)

इनके अतिरिक्त सहिता के अनेक उप प्रकार होते हैं। प्रमुख सामाजिक सहिताये एक दूसरे से अत्यधिक सम्बन्धित होती हैं। अब हम उन पर विचार करेंगे। धर्म और आचार (Religion and Moral)

धर्म और आचार एक दूसरे से अत्यधिक सम्बन्धित हैं। इन दोनों में यदि अन्तर किया जाय तो केवल इनके पीछे की शक्ति और अभिमति (Sanction) विभिन्न होती है। इन दोनों ही सहिताओं के नियम लगभग समान होते हैं। साधारण व्यक्ति तो इनमें कोई अन्तर समझता ही नहीं है परन्तु समाजशास्त्र के विशार्थ होने के नाते हम इन दोनों का अन्तर समझ लेना चाहिए। इसके पूर्व कि हम इनके अन्तर पर विचार करें, इन पर पृथक् पृथक् विचार करेंगे।

धार्मिक सहिता (Religious Code)

धर्म में हम न केवल मनुष्य का सम्बन्ध ही समझते हैं, बल्कि मनुष्य

का किसी ऊँची शक्ति से सम्बन्ध भी मानते हैं। धर्म के कारण मनुष्य ईश्वर से डरता है। धर्म के पीछे अभिमति (Sanction) समाज से किसी ऊँची शक्ति की होती है। यह चाहे ईश्वर हो, देवी देवता हो, नरक या स्वर्ग की भावना हो। इस समाज से ऊँची शक्ति को समाजोपरि (Suprasocial) कहते हैं।

धर्म केवल मनुष्य और ईश्वर के सम्बन्धों के लिये ही नियम नहीं बनाता है। इन सारे नियमों का पालन मनुष्य उच्च शक्ति के भय से करता है। जब वह इन सारे नियमों का पालन नहीं करता तो वह पाप करता है और ऐसा विश्वास किया जाता है कि वह उच्च शक्ति उसे स्वर्ग दण्ड देती है। इन नियमों का पालन न करने पर कोई धाने में रिपोर्ट करता है और न ही कोई पुलिस जाता पछतावा करता है। लोगों का यह विश्वास है कि ईश्वर सर्वशक्तिमान, सर्वव्यापक और सर्वगुण सम्पन्न है। इस विश्वास के कारण व्यक्ति सदैव समाजोपरि (Suprasocial) शक्ति से डरता है।

ईश्वरीय इच्छाओं की पूर्ति के लिये एव धार्मिक संहिताओं का पालन करवाने के लिये प्रत्येक धर्म में कोई न कोई सस्था बनती रहती है।

आचार संहिता (Moral Code)

आचार संहिता के पीछे समाजोपरि (Suprasocial) शक्ति की अभिमति नहीं होती। आचार संहिता के पीछे एक ही शक्ति कार्य करती है और वह यह भावना है कि ऐसा करने से समाज में बुराई फैलेगी। इसकी अभिमति सामाजिक दुष्परिणाम का भय होता है। आचारशास्त्र के नियमों का पालन न करने पर 'अनुचित' (Wrong) विचार रहता है और धार्मिक नियमों का पालन न करने में 'पाप' (Sin) का विचार रहता है।

कुछ विद्वानों का मत है कि आचार संहिता एक प्रकार की रुढ़ियाँ होती हैं। इनका कहना है कि आचार संहिता वे प्रथाएँ हैं जिन्हें समूह निश्चित रूप से उचित समझता है और उनकी अवज्ञा 'अनुचित' (Wrong) समझता है। आचार संहिता शुद्ध रूप में रुढ़ियाँ नहीं हैं बल्कि नियमों का वह संग्रह है जो कि व्यक्ति के अन्तःकरण (Conscience) के द्वारा उचित समझा जाता है। इसके पीछे वैयक्तिक अभिमति (Personal sanction) रहती है।

ऐसे अनेक अवसर आते हैं जब समूह की आचार संहिता और व्यक्ति की आचार संहिता में विरोध खड़ा हो जाता है। अधिकांश रूप में रुढ़ियाँ और आचार पर्यायवाची हैं यदि ऐसा न होता तो मनुष्य समूह के नियमों का पालन कठिनाई में करता।

धार्मिक संहिता और आचार-विचार संहिता का सम्बन्ध

(Relation between Religious code and Moral code)

बेनजामिन किड (Benjamin Kidd) और लुइस (Lewis) का मत है कि आचार संहिता धर्म की सहायता के बिना सफल नहीं हो सकती ।^१ हर्बर्ट स्पेंसर (Herbert Spencer) और हक्सले (Huxley) इत्यादि का मत है कि आचार संहिता कभी भी शुद्ध नहीं हो सकती और परिवर्तनीय समाज की आवश्यकताओं को पूर्ति नहीं कर सकती जय तक कि धर्म की विशेष अभिमितियों (Sanctions) से इसे पृथक् नहीं किया जायगा ।^२

ये दोनों ही विचार अपने दृष्टिकोण में उचित हैं परन्तु यह कहना अनुचित होगा कि आचार संहिताओं का अस्तित्व केवल धार्मिक आधार पर टिका हुआ है । आधुनिक युग में धर्म से अधिकतर लोगो का विश्वास हटता जा रहा है परन्तु समाज की भलाई के लिये वे सब कुछ करने को तैयार रहते हैं । वे सामाजिक नियमों का पालन इसलिये करते हैं ताकि समाज को हानि न पहुँचे ।

धर्म संहिता और आचार संहिता में अन्तर

(Distinction between Religious code and Moral code)

धर्म संहिता और आचार संहिता के तर्कों में कोई विशेष अन्तर नहीं है । इसी कारण साधारण व्यक्ति धर्म संहिता और आचार संहिता में कोई अन्तर नहीं समझते हैं । इस पर भी इन दोनों में कुछ अन्तर अवश्य है । इन अन्तरों को हम निम्न प्रकार से व्यक्त कर सकते हैं—

धर्म संहिता

(Religious Code)

१. 'धार्मिक संहिता' अत्यन्त (Indirect) रूप से सामाजिक परिस्थिति को सम्बोधित करती है ।

२. धार्मिक संहिता के पीछे समाजोपरि (Super-social) शक्ति की अभिमति (Sanction) होती है और मनुष्य इन नियमों का पालन उस

आचार संहिता

(Moral Code)

१ आचार संहिता प्रत्यक्ष रूप से सामाजिक सम्बन्धों को नियन्त्रित करती है और समाज की सेवा करती है ।

२ आचार संहिता के पीछे अन्तःकरण एवं सामाजिक शक्तियों की अभिमति (Sanction) होती है । मनुष्य इन नियमों का पालन समान

^१For details 'S. B. Kidd Social Evolution' C. S. Lewis 'The case for Christianity' J. W. B. S. 'ology of Religion'

^२Spencer H. 'Principles of Sociology', Huxley L. 'Evolution and Ethics', Ba tt, L. A., 'Types of Religious Philosophy'

समाजोपरि शक्ति के शर के कारण करता है।

३. धर्म संहिता सामाजिक आवश्यकताओं के अनुसार नहीं बनती, बल्कि परलोक एवं मृत्यु के उपरान्त सुख भोगने की लालसा से बनती है।

४. धर्म संहिता तर्कहीन (Irrational) होती है क्योंकि ये नियम ईश्वर द्वारा प्रणिपादित हैं और उन्हें परिवर्तित नहीं किया जा सकता। ईश्वर की इच्छा का पालन करना ही मनुष्य का कर्तव्य है। उसके द्वारा प्रतिपादित नियमों का विश्लेषण करना मनुष्य की शक्ति के बाहर है। वह उसे नहीं समझ सकता। उसका हित बिना धर्म किये उनका पालन करने में है।

५. धर्म संहिता के पालन न करने पर मनुष्य 'पाप' (Sin) का भागी होता है और समाजोपरि शक्ति उसे अवश्य दण्ड देगी, ऐसा विश्व न रहता है।

६. धर्म संहिता सामाजिक सम्बन्धों पर अप्रत्यक्ष प्रभाव डालती है और इस अप्रत्यक्ष पद्धति द्वारा सामाजिक नियन्त्रण करती है।

७. धर्म संहिता रुढ़िवादिता का चिह्न है और समाज की प्रगति में बाधक सिद्ध होती है।

के हित को दृष्टि में रखकर करता है।

३. आचार संहिता इसलोक की आवश्यकताओं के अनुसार होती है।

४. आचार संहिता तर्क-पूर्ण (Rational) होती है। आचार संहिता तर्क-पूर्ण इसलिये है, क्योंकि इन नियमों पर तर्क वितर्क द्वारा विचार किया जा सकता है और जो निषम सामाजिक सम्बन्धों को चति पहुँचाते हैं उन्हें परिवर्तित भी किया जा सकता है।

५. आचार संहिता का पालन न करना 'अनुचित' (Wrong) होता है, क्योंकि मनुष्य अपने अन्तःकरण (Conscience) और सामाजिक नियमों के विरुद्ध कार्य करता है, जिससे समाज को हानि पहुँचती है।

६. आचार संहिता प्रत्यक्ष रूप से सामाजिक नियन्त्रण करती है।

७. आचार संहिता प्रगतिवाद की ओरक है, क्योंकि यह व्यक्ति की स्वतन्त्रता पर बल देती है।

धर्म संहिता और आचार संहिता में संघर्ष

(Conflict between Religious code and Moral code)

धार्मिक संहिता आचार संहिता की तुलना में अधिक रूढ़िवादी है। धार्मिक संहिता सामाजिक प्रगति में सदैव बाधक रही है। सम्पूर्ण इतिहास ऐसा अनक उदाहरणों से भरा हुआ है। विज्ञान की उन्नति ने अनेक दिशाओं में प्रकाश डाला है और इसके कारण आचार संहिता में अनेक परिवर्तन हुए हैं। मानव उत्पत्ति सन्तान निरोध सम्बन्धी आन्दोलन, १७वाँ हिस्सेद्वारा इत्यादि के विषय में धार्मिक संहिता ने बड़े रोड़े अटकाये। ऐसी परिस्थितियों में धार्मिक संहिता और आचार संहिता में संघर्ष उठ खड़े हुए। ये संघर्ष बहुत कुछ इस कारण कम हो गये कि आचार संहिता के अनुसार नये-नये धर्म उत्पन्न हो गये। भारतवर्ष में जब पौराणिक हिन्दू धर्म नवीन आचार संहिता के अनुसार न रहा तो बौद्ध धर्म और जैन धर्म का उदय हुआ। इसी प्रकार सिक्ख धर्म प्रारम्भ हुआ।

साधारणतया धर्म स्थापित आचार संहिता को अनुमोदित एवं स्वीकार करता है और नवीन आचार संहिता धर्म को हान्तरित करती है। आचार संहिता धर्म की अभिकर्त्री (Modifier) है।

आधुनिक युग में धर्म और आचार संहिताएँ एक दूसरे से अधिक सम्बन्धित होती जा रही हैं। मानवतावाद (Humanism) का विकास हो रहा है। ईश्वर की कल्पना मनुष्य द्वारा निर्मित होती है। बर्ट (Burt) ने लिखा है, 'मानवतावादियों का मत है कि मनुष्य के प्रमुख धार्मिक विचार प्रत्येक स्थान पर उन व्यक्तियों की प्रमुख आवश्यकताओं एवं मूल्यों के फलस्वरूप होते हैं जो कि उस धर्म के मानने वाले हैं। यह दूर की बात है कि ईश्वर मनुष्य का सृजनकर्ता है, जब कि ईश्वर का सदैव मनुष्य द्वारा सृजन होता है।'

धर्म और आचार में निकटता आती जा रही है। यद्यपि पश्चिमी देशों में उत्पन्न धर्म [ईसाई आतिशयपरस्त (अग्नि के पुजारी) और इस्लाम] आचार संहिताओं से संघर्ष करते हैं, परन्तु वैदिक धर्म आचार संहिता का समर्थन करता है। पश्चात्य देशों को धर्म के सम्बन्ध में भारतवर्ष से अभी बहुत कुछ सीखना है।

'Man's major religious ideas, humanists hold, are everywhere functions of the dominant needs and values of the people holding them. God far from being the creator of man, is always himself created by man.'
"Burt, E A, 'Types of Religious Philosophy,' p 375

दोनों के बीच प्राथमिकता और स्वतन्त्रता का प्रश्न

(The question of priority and independence between the two)

कुछ लेखकों ने इस प्रश्न का विवेचन किया है कि इन दोनों संहिताओं में कौनसी मौलिक है और पहिले किसकी उत्पत्ति हुई ? कॉम्टे (Comte) इत्यादि का मत है कि धर्म आचार संहिता का स्रोत है । दुर्कheim (Durkheim) इत्यादि का मत है कि धर्म संहिता, आचार संहिता के नियमों के पक्षस्वरूप उत्पन्न हुई है । टॉनीन (Tonnies) ने लिखा है कि समूह की रूढ़ियाँ कुछ समय के बाद धार्मिक नियमों में परिवर्तित हो जाती हैं और समाजोपरि (Supra-social) शक्ति की अभिवृत्ति प्राप्त कर लेती हैं ।

धर्म और आचार में भेद सामाजिक विज्ञान के काल में हुआ । इन दोनों में पहिले किमका उदय हुआ, यह निश्चित रूप से नहीं कहा जा सकता । धर्म, समाज और आचारशास्त्र के नियमों पर आधारित है और आचार संहिता धार्मिक विचारों से अधिक प्रभावित है । इन दोनों की प्राथमिकता सिद्ध करने के प्रयत्न विफल हुए हैं ।

प्रथा और विधि (Custom and Law)

प्रथा और विधि का एक दूसरे से घनिष्ट सम्बन्ध है । इन दोनों में परस्पर अन्तर है, तथापि इनको सरलता से भिन्न नहीं किया जा सकता । पहिले हम इन दोनों पर पृथक् २ विचार करेंगे और फिर इन दोनों के सम्बन्ध पर प्रकाश डालेंगे ।

वैधानिक संहिता (Legal Code)

वैधानिक संहिता उन नियमों का एक समूह है, जो राज्य द्वारा मान्य होते हैं और राज्य या राज्य के अधीन समितियों द्वारा पालन कराये जाते हैं । वैधानिक संहिता के पीछे राज्य की शक्ति होती है । राज्य इन नियमों की अभिवृत्ति (Sanction) देता है । वैधानिक संहिता के नियमों का स्रोत कुछ भी हो सकता है परन्तु वे नियम या विधियाँ (Laws) तभी बनती हैं, जबकि राज्य ऐसी घोषणा करता है । न्यायालय इन नियमों का पालन नागरिकों से करवाता है और जो नागरिक इन नियमों का पालन नहीं करते, उन्हें न्यायालय दण्ड देता है ।

वैधानिक संहिता की कई विद्वानों ने अर्थों परिभाषायें की हैं और इसके कारण इस विषय में बड़ा अन्ध उत्पन्न हो गया है । कुछ विद्वानों का मत है कि वैधानिक संहिता वे नियम हैं, जो समाज द्वारा व्यक्तियों को नियन्त्रित करने के लिये लागू किये जाते हैं । प्राचीनकाल में कुछ ऐसी सामाजिक नियमों की संहिताएँ थीं, जो नही कार्य करती थीं, जो आज वैधानिक संहिता करती हैं ।

इसके कारण ये सारे विद्वान इन सामाजिक नियमों को भी वैधानिक संहिता में सम्मिलित करना चाहते हैं। इस मत को स्वीकार नहीं किया जा सकता। प्राचीन काल में वैधानिक संहिता सामाजिक नियमों की संहिता एवं प्रथा संहिता से पृथक् नहीं की जाती थी। आधुनिक युग में इनमें अन्तर स्पष्ट दिखाई पड़ता है। वैधानिक संहिता की प्रमुख प्रकृति यह है कि वह बल पर आधारित है और कोई भी उससे बच नहीं सकता। इसके अतिरिक्त राज्य की समिति इसका पालन करवाती है। अतः यह स्पष्ट है कि वैधानिक संहिता राज्य के नियमों को कहते हैं। या कोई भी वस्तु राज्य द्वारा विधि घोषित कर दी जाती है वही वैधानिक संहिता के अन्तर्गत आ जाती है। यह इसका प्रमुख लक्षण है।

वैधानिक संहिता शारीरिक बल पर आधारित होती है। एक क्षेत्र में रहने वाले प्रत्येक व्यक्ति पर यह लागू होती है। इसके सामने सब समान हैं। इसको प्रभावपूर्ण बनाने के लिये पुलिस विभाग एवं गुनधर विभाग का निर्माण आधुनिक राज्यों में किया गया है इसके पालन में करने वाले अपराधी समझे जाते हैं और न्यायालय यह देखता है कि प्रत्येक व्यक्ति या इनका पालन नहीं करता, दण्डित होता है या नहीं।

प्रथा संहिता (Code of Customs)

प्रथा संहिता किसी विशेष शक्ति द्वारा निर्मित नहीं की जाती है। समाज की आवश्यकताओं के अनुसार इसका विकास होता है। प्रथा संहिता के पीछे समूह की अभिमति (Opinion) होती है। समूह जिन नियमों को सामान्य रूप से स्वीकार कर लेता है वे ही प्रथाय बन जाते हैं। प्रथाय स्वतः उत्पन्न एवं विकसित होती हैं परन्तु बड़ी प्रभावशाली होती हैं। प्रथाय हमारे जीवन की अभिन्न अङ्ग हैं। प्रथाय सदैव हमारे ऊपर राज्य करती रहती हैं परन्तु हम घनिष्ठ परिचय के कारण उन्हें पहिचान नहीं पाते। प्रथाय जिस प्रकार चुपके में उत्पन्न होती है उसी प्रकार छुप्त भी हो जाती हैं।

प्रथा व वैधानिक संहिताओं का सम्बन्ध

(Relation of Custom and Legal Codes)

हम पहिले ही लिख चुके हैं कि वैधानिक और प्रथा संहितायें अत्यधिक सम्बन्धित हैं। अब हम इनके सम्बन्ध पर प्रकाश डालेंगे।

प्रथा संहिता की आधुनिक युग में अपूर्णता

(The insufficiency of custom in modern society)

आधुनिक युग में प्रथा संहिता उतनी प्रभावपूर्ण नहीं है जितनी कि वह

प्राचीन युग में थी। प्रथायें प्रामिक समूहों में अधिक प्रभावशाली होती हैं, क्योंकि उनका व्यवहार हंसी उड़ाने, ध्वंश करने एवं समूह के द्वारा बहिष्कृत किये जाने से नियन्त्रित हो सकता है। प्रथाओं के ये ही ऐसे साधन हैं, जिनके द्वारा नियन्त्रण किया जाता है। आधुनिक जटिल समाज में ये साधन व्यक्तियों के व्यवहार को नियन्त्रित नहीं कर पाते, क्योंकि उनकी संख्या अत्यधिक बढ़ती जा रही है और द्वैतीयक समूह (Secondary Groups) भी बढ़ते जा रहे हैं। द्वैतीयक समूहों में कोई किसी को व्यक्तिगत रूप से जानने की चेष्टा नहीं करता है और उनके सम्बन्ध अवैयक्तिक रहते हैं। इसी कारण यदि एक समूह में हंसी उड़ाई गई, तो दूसरे के सदस्य बन जायेंगे और यदि एक समूह से बहिष्कृत किये गये, तो दूसरे में चले जायेंगे। अतः आधुनिक समाज में प्रथायें उतनी प्रभावपूर्ण नहीं रह गई हैं।

वैधानिक संहिताओं को प्रथाओं का पूरक होना चाहिये। वैधानिक संहिता की सहायता के बिना प्रथायें आधुनिक युग में नियन्त्रण का कार्य कुशलता से नहीं कर सकतीं। वैधानिक संहिता को निम्न कारणों से प्रथाओं का पूरक (Supplement) होना चाहिये—

(अ) एक विशेष एजेन्सी की आवश्यकता

प्रथाओं को पालन करवाने के लिये कोई भी एजेन्सी नहीं होती है। एक प्रथा का पालन न करने पर जिस व्यक्ति या व्यक्तियों के समूह को हानि पहुँचती है, वह व्यक्ति या समूह बदला लेता है। इस प्रकार शान्ति भंग होती रहती है। आधुनिक समाज में इस प्रकार की स्वतन्त्रता नहीं दी जा सकती। शान्ति बनाये रखने के लिये यह आवश्यक है कि प्रथाओं का पालन न करने वालों का प्रबन्ध एक विशेष एजेन्सी को करना चाहिये। वैधानिक संहिता यह कार्य पुलिस विभाग एवं न्यायालय द्वारा करवाती है।

(ब) बदलती हुई दशाओं में अनुकूलन की तुरन्त आवश्यकता

प्रथायें शीघ्र परिवर्तित नहीं होतीं। आधुनिक युग में परिवर्तन की गति तीव्र है। आज कुछ तो कल कुछ। ऐसी दशा में ऐसे नियमों की आवश्यकता है, जो बदलती हुई परिस्थितियों से कदम मिला सकें। वैधानिक संहिता इस कमी को पूरा करती है।

(स) एक परिम्राही (Inclusive) एजेन्सी की आवश्यकता

आधुनिक जटिल समाज में अनेक असमान समूह होते हैं। उनके लिये ऐसी एजेन्सी की आवश्यकता है, जो सबको अपनाये। राज्य एक ऐसी ही समिति है।

(द) आधुनिक युग में निर्णायक की आवश्यकता

आधुनिक युग में संगठित शक्तियाँ होती हैं और ये संगठन प्रथाओं की चिन्ता न करते हुए अपने नियम बना लेती हैं। इन संगठित समूह के विवादों की प्रथाएँ नहीं निपटा सकती। इसके लिये शक्तिशाली निर्णायक की आवश्यकता रहती है। वैधानिक संहिता एक ऐसी शक्ति है जो इन सबको उचित मार्ग पर चलाती रहती है।

इस प्रकार आधुनिक युग में प्रथा संहिता की सदैव वैधानिक संहिता सहायता करती रहती है। यह प्रक्रिया केवल एक ही ओर से नहीं चलती। प्रथा संहिता भी वैधानिक संहिता की सहायता करती है। अब हम इस पर प्रकाश डालेंगे कि किस प्रकार प्रथा संहिता वैधानिक संहिता की सहायता करती है।

वैधानिक संहिता की कमियाँ

वैधानिक संहिता में अनेक कमियाँ हैं। वैधानिक संहिता केवल बाह्य (External) रूप से आज्ञा पालन करा सकती है, परन्तु किसी के मन एवं मस्तिष्क पर राज्य करने में अयोग्य है। इन पर केवल प्रथाएँ और आचार संहिता ही नियन्त्रण कर सकती हैं। इन क्षेत्रों में वैधानिक संहिता को प्रथा संहिता शक्तिशाली बनाती है।

दोनों एक दूसरे की पूरक हैं

प्रथा और वैधानिक संहिता एक दूसरे की पूरक हैं और एक दूसरे पर आधारित हैं। ऐतिहासिक प्रक्रिया में प्रथा और विधि का विकास पृथक् पृथक् हुआ है, परन्तु अब अधिकांश विषयों में वे अन्योन्याश्रित (Interdependent) हैं। प्रथाएँ स्वयं विकसित होती हैं और विधियाँ पारित की जाती हैं। अधिकांश विधियाँ शक्तिशाली प्रथाएँ होती हैं। जब तक विधियों के चारों ओर प्रथाएँ रचा के लिये प्रहरियों के समान तत्पर न रहे तो विधियाँ प्रभावशाली नहीं हो सकती। इसको सिद्ध करने के लिये उदाहरणों की कमी नहीं है। बाल विवाह को रोकने के लिये पारित शारदा एक्ट को ही लीजिये। यह एक्ट कोई भी प्रभावपूर्ण कार्य नहीं कर सका। संयुक्त राष्ट्र अमेरिका का मद्य निषेध कानून का विरोध अभी तक समझ में विधियों को कार्यरूप में परिणित करते समय कुछ प्रथाएँ बन जाती हैं और बाद में वे स्वयं ही विधियाँ बन जाती हैं। वैधानिक कानून (Constitutional Law) प्रथाओं से और भी अधिक सम्बन्धित है। संयुक्त राष्ट्र अमेरिका में पहले यह प्रथा थी कि राष्ट्रपति तीन सत्र (Term) से अधिक चुनाव नहीं लड़ेगा। बाद में इसे कानून का रूप दे दिया

गया। इंग्लैण्ड में अलिखित विधान (Unwritten Constitution) तो सम्पूर्ण रूप से प्रथाओं पर आधारित है।

वैधानिक और प्रथा मंहिताओं में संघर्ष

(Conflict between Legal and Custom codes)

जब कोई विधि किसी समुदाय की अति प्रचलित प्रथा पर आप्रमण करती है, तो उसके बल की अभिमति (Sanction of force) लेनी पड़ती है। प्रथा, ऐसा लगता है, हमारी आन्तरिक इच्छा है, इसलिये हम उसका पालन हर मूल्य पर करना चाहते हैं। यदि विधि को सामाजिक दशाओं की सहायता न मिले तो वह कभी भी सफल नहीं हो सकती। इसके अनेक उदाहरण दिये जा सकते हैं। १६२२ का अपराध (अपराध) अधिनियम प्रचलित प्रथाओं के विरुद्ध है। यह विधि कभी भी विजयी नहीं हो सकती थी, यदि महात्मा गाँधी एवं अन्य सामाजिक सुधारकों ने अनुकूल परावरण न बनाया होता।^१

फैशन और प्रथा

(Fashion and Custom)

फैशन और प्रथा एक दूसरे से सम्बन्धित भी हैं और भिन्न भी। फैशन भी सामाजिक नियन्त्रण का एक प्रमुख तत्व है। इसके द्वारा समाज में समानता एवं एकरूपता का निर्माण होता है।

फैशन से हमारा अभिप्राय समाज द्वारा मान्य उन परिवर्तनों से है, जो प्रथा के अन्तर्गत होते रहते हैं, परन्तु मूलभूत व्यवस्था को कोई हानि नहीं पहुँचाते। फैशन कई क्षेत्रों में प्रयोग में लाया जाता है। इसके प्रमुख विषय जनमत, विश्वास, मनोरञ्जन, बख एवं पहनावा, श्रृङ्गार, सङ्गीत, कला, साहित्य इत्यादि हैं। इन क्षेत्रों में फैशन प्रथाओं के विरुद्ध कार्य नहीं करता है, बल्कि उनका पूरक है।

फैशन हमारे बाह्य एवं अनावश्यक व्यवहार को नियन्त्रित करता है। फैशन हमारी दो प्रमुख आवश्यकताओं की पूर्ति करता है। एक तो हमारे अन्दर समाज के अनुरूप (Conformity) होने की इच्छा रहती है। इस इच्छा को फैशन पूरा करता है। कोई भी नवीन व्यवहार प्रारम्भ हुआ कि धीरे धीरे उसे सब लोग करने लगते हैं। कोई भी व्यक्ति फैशन के विरुद्ध जाने की हिम्मत नहीं करता है। यदि कोई करता है, तो समूह पिड़वा हुआ समझकर, उसका उपहास करता है। इससे सब लोग

^१विस्तार से लेखक की पुस्तक 'सामाजिक मनोविज्ञान भाग २' में पढ़िये।

फैशन को स्वीकार करते हैं और समान व्यवहार करते हैं। इसके अतिरिक्त फैशन नवीनता (Novelty) की इच्छा को पूर्ति करता है। निश्चित प्रथाओं की सीमा में मनुष्य भी परिवर्तन कर सकता है। जब कमीज पहिने पहिने मन अब गया तो बुशर्ट का फैशन प्रारम्भ हो गया। इसी प्रकार कुछ लोग टीशर्ट ढीला कुर्ता खुस्त कुर्ता इत्यादि पहिने रहते हैं। फैशन बिनली की कौध के समान होता है। उसका स्वभाव ही अस्थिर है। कुछ स्थानों पर फैशन प्रातःकाल कुछ और सायंकाल कुछ और होता है।

प्रश्न

१ सामाजिक नियन्त्रण का अर्थ समझाइये तथा उसके साधनों में परिवार और शिक्षा व्यवस्था का महत्व स्पष्ट कीजिये।

(Discuss the meaning of Social Control. What is significance of family and educational system as the means of Social Control?) Lucknow 1950

२ विभिन्न प्रकार के सामाजिक नियन्त्रणों को बताइये।

(Specify the various types of Social Control)

Lucknow 1948.

३ सामाजिक ढाँचे को बनाये रखने में प्रथाओं और रूढ़ियों का महत्व बताइये।

(Explain the significance of customs and mores in maintaining social structure) Rajasthan 1974

४ प्रथा क्या होती है? सामाजिक नियन्त्रण के दूसरे स्वरूप कौन-कौन से हैं?

(What are Customs? What are the other forms of Social Control?) Agri, 1957

५ सामाजिक नियन्त्रण की एजेंसियों के नाते धर्म और आचार की तुलना कीजिये।

(Compare and Contrast religion and morals as agencies of Social Control. Discuss their pros and cons and conflict) Agri 1956

SELECTED READINGS

1. Mclver and Page, 'Society,' chapter VIII

अध्याय १८

व्यक्ति और समाज (Individual and Society)

व्यक्ति और समाज के सम्बन्ध का विश्लेषण करना बड़ा कठिन है। प्रारम्भ में बच्चा पैदा होता है और वह समाज का सदस्य बन जाता है। शनैः शनैः वह प्राणीशास्त्रीय व्यक्ति से सामाजिक प्राणी या मानव में परिवर्तित हो जाता है। मानव शब्द कई गुणों का चोतक है। जब हाइ मॉस बास्त्रा पशु (जिसे हमने प्राणीशास्त्रीय व्यक्ति कह कर सम्बोधित किया है) इन गुणों को प्राप्त कर लेता है तब वह मानव या सामाजिक व्यक्ति बन जाता है। जब बच्चा पैदा होता है तब न तो वह बोल सकता है, न कपड़े पहिन सकता है, न उचित रीति से भोजन कर सकता है, और न अन्य कार्य ही कर सकता है। समाज उसे प्रत्येक बात सिखाता है। तनिक अपने बचपन का ध्यान कीजिये या अपने घर में कोई शिशु हो तो उसके व्यवहार का अवलोकन कीजिये। छोटी छोटी सी बातें, जो आज आँका स्वभाव बन गई हैं, वे सब आपको किसी ने सिखाई हैं। अंगुली एकड़कर चलना, खमस का पकड़ना, नमस्ते करना, यह सब हमें सिखाया गया है। पग पग पर समाज ने हमारी शिक्षा की व्यवस्था की है। इस व्यवस्था को समाजीकरण (Socialization) कहते हैं। समाज समाजीकरण की प्रक्रिया द्वारा बच्चों को या अपने नये सदस्यों को अपने अनुरूप बना लेता है। यह प्रक्रिया इस प्रकार कार्य करती है कि हम भूल जाते हैं कि कोई हमें कुछ सिखा रहा है, बल्कि ऐसा जान पड़ता है कि हमारे अन्तर से कोई निर्देश कर रहा है, जो स्वयं (self) के अतिरिक्त और कोई नहीं है। इस स्वयं (self) का विकास ही हमें पशु से मनुष्य बनाता है। इन दोनों पर इसी अध्याय में आगे चलकर हम विचार करेंगे। यहाँ पर केवल इतना ही लिखना पर्याप्त होगा कि व्यक्ति और समाज का घनिष्ठ सम्बन्ध है।

एकाङ्गी दृष्टिकोण

समाज और व्यक्ति के सम्बन्ध के विषय में कई सिद्धान्त विद्वानों के प्रति पादित किये हैं और कई शताब्दियों तक उन्हें स्वीकार किया जाता रहा है।

इन सिद्धान्तों की सबसे बड़ी कमी यह है कि वे एक अङ्ग पर ही प्रकाश डालते हैं। उनमें से निम्न दो सिद्धान्तों पर हम विचार करेंगे—

(१) समाज का सञ्चिदा सिद्धान्त

(The contract theory of Society)

अनेक विद्वानों ने यह मत प्रकट किया है कि समाज का निर्माण संविदा के आधार पर हुआ है। व्यक्ति समान और स्वतन्त्र उत्पन्न हुए थे उनका समाज से कोई सम्बन्ध नहीं था। इन व्यक्तियों ने सञ्चिदा करके समाज का निर्माण किया और कुछ अधिकार एक व्यक्ति या व्यक्तियों के समूह या समाज को प्रदान किये। इसके कारण समाज और व्यक्ति का सम्बन्ध इस सञ्चिदा तक ही सीमित है।

८३५

इस विश्वास के कारण लोगों का यह विचार बन गया है कि समाज एक मनुष्य द्वारा निर्मित वस्तु है। इसके कारण वे सदैव समाज और व्यक्ति में अन्तर करते हैं। इसका प्रभाव सामाजिक सम्बन्धों पर अच्छा नहीं पड़ता।

इस सिद्धान्त को कई कारणों से स्वीकार नहीं किया जा सकता। यह सिद्धान्त इस मिथ्या विश्वास पर आधारित है कि मानव समाज के बाहर मानव बने हैं या बन सकते हैं। उनका अभिप्राय यह है कि मनुष्य अपने व्यक्तित्व का विकास समाज में प्रवेश किये बिना भी कर सकते हैं और वे समाज का निर्माण केवल अपनी रचा के लिये करते हैं। आधुनिक परीक्षण इस विश्वास का अनुमोदन नहीं करते। आगे हम देखेंगे कि बिना समाज के मनुष्य मानव बन ही नहीं सकता। इन विद्वानों ने दूसरी भूल यह की है कि राज्य और समाज में कोई अन्तर नहीं माना है। यह हो सकता है कि यह सिद्धान्त राज्य की उत्पत्ति पर कुछ प्रकाश डालता हो, परन्तु समाज के विषय में यह अत्यन्त एव भ्रमपूर्ण है। समाज और व्यक्ति का अस्तित्व पृथक् पृथक् नहीं हो सकता।

(२) समाज का सावयव सिद्धान्त

(The organic theory of Society)

इस सिद्धान्त के अनुसार समाज एक प्राणीराजकीय व्यवस्था है। इसे उन्होंने एक वृहद् प्राणी माना है, जो कि ढाँचे और कार्यों में दैयत्तिक प्राणी के समान है और जिसका विकास भी उन्हीं नियमों के अनुसार होता है। जिस प्रकार मनुष्य मरता है, उसी प्रकार समाज भी मरता है। समाज के कोष्ठ (Cells) मनुष्य हैं और उसकी घननियों द्रव्यादि समित्तियों और संस्थाप्य इत्यादि हैं। इस सिद्धान्त के मानने वाले कुछ विद्वानों का मन है कि समाज भी प्राणी-

शास्त्रीय प्रक्रियाओं जैसे जन्म, बचपन, युवावस्था, वृद्धावस्था से होकर गुजरता है।

इस सिद्धान्त के अनुसार व्यक्ति कुछ नहीं है, वह केवल समाज का एक अङ्ग मात्र है। समाज का मनुष्य पर पूरा २ अधिकार है और समाज कुछ भी कर सकता है। समाज को एक वास्तविक वृहद् प्राणी कहना बहुत बड़ी भूल है। समाज की तुलना प्राणी से की जा सकती है, परन्तु उसे प्राणी समझ बैठना उचित नहीं।

ये दोनों सिद्धान्त एक दूसरे के विरोधी हैं। सविश सिद्धान्त (Contract Theory) के अनुसार समाज और मनुष्य का कोई विशेष सम्बन्ध नहीं है और सावयव सिद्धान्त (Organic Theory) के अनुसार व्यक्ति और समाज में कोई भी अन्तर नहीं है। व्यक्ति समाज का एक भाग है, जिसका स्वतन्त्र कोई अस्तित्व ही नहीं है। वास्तविकता इस प्रकार की नहीं है। समाज और व्यक्ति का घनिष्ठ सम्बन्ध है, परन्तु दोनों का पृथक् अस्तित्व है और दोनों एक-दूसरे पर आधारित हैं। मेकाइवर और पेज ने लिखा है, "कोई भी वास्तव में न पूर्ण व्यक्तिवादी हो सकता है और न पूर्ण समाजवादी ही, क्योंकि समाज और व्यक्ति एक दूसरे पर प्रभाव डालते हैं और एक दूसरे पर आधारित हैं।"¹

मनुष्य की साधना-सामग्री (Equipment of man)

मनुष्य और समाज का सम्बन्ध समझने के लिये पहले हमें यह समझ लेना आवश्यक है कि मनुष्य क्या है? मनुष्य के पास समाज में आने के पूर्व क्या क्या साधन सामग्री रहती है।

मनुष्य का जन्म माता और पिता के रज और धीर्य के मिलने से होता है। इसी रज और धीर्य में वाह काण्ड (Genes) और बर्णसूत्र (Chromosomes) होते हैं, जिन्हें हम धनानुसंग्रमण कहते हैं। इनके ही कारण मनुष्य में कुछ ऐसी शक्तियाँ होती हैं, जिन पर मनुष्य का जीवन आधारित रहता है। इन शक्तियों का विकास पर्यावरण पर आधारित रहता है, परन्तु इसके पूर्व कि सामाजिक पर्यावरण अपना प्रत्यक्ष प्रभाव डाले, प्राणी के पास ये जन्मजात शक्तियाँ होती हैं। सामाजिक पर्यावरण मनुष्य के जन्म के पूर्व से ही मनुष्य पर अत्यन्त प्रभाव डालने लगता है। बच्चे के माता पिता सामाजिक प्राणी -

¹"No one can really be an absolute individualist, any more than anyone can be an absolute socialist. For the individual and society interact on one another and depend on one another" MacIver, R. M. and Page C. H. 'Society' p 55.

होते हैं और वे बच्चा उत्पन्न करने का कार्य सामाजिक प्रथाओं के अनुसार करते हैं और इसका प्रभाव बच्चे पर गर्भ में पड़ता है। इन सब के होते हुए भी अब हम असमाजीकृत प्राणी (Unsocialised Organism) पर विचार करेंगे।

असमाजीकृत प्राणी (Unsocialised Organism)

असमाजीकृत प्राणी के पास जो साधन-सामग्री होती है उन्हें हम निम्न भागों में बाँट सकते हैं —

(१) प्रतिक्षेप (Reflexes)

प्राणी कुछ ऐसी प्रतिक्रिया करता है, जो अपने आप ही होती है। इनमें कोई परिवर्तन नहीं किया जा सकता। श्रोत्र का तारा अधिक प्रकाश में सिझुड़ जाता है और कान प्रकाश में फैल जाता है मूत्राशय (Bladder) के फूल जाने पर मूत्र काना पड़ता है, एक अगुली श्रोत्र का द्वार घाने पर श्रोत्र स्नान बन्द हो जाती है इत्यादि। प्रतिक्षेप की सम्पूर्ण सूची बनाना असम्भव है। सम्पूर्ण बात नाडी मण्डल (Nervous System) प्रतिक्षेप की प्रकृति का है। सौंस लेना, हृदय धड़कना, भूल लगना इत्यादि सब इसी के अन्तर्गत आते हैं। प्राणी बिना अपने प्रतिक्षेपों के जीवन नहीं रह सकता।^१

(२) मूल प्रवृत्तियों (Instincts)

मनुष्य के अन्दर कुछ जन्मजात गुण होते हैं और उसका जीवन इन्हीं पर आधारित होता है। ये मूल प्रवृत्तियाँ प्राणी के व्यवहार की चालक शक्तियाँ होती हैं।^२

(३) चालक (Drives)

प्राणी की कुछ आवश्यकताएँ ऐसी होती हैं, जिनकी पूर्ति अवश्य होनी चाहिये। जब प्राणी का ये आवश्यकताएँ अनुभव होनी हैं तो उसके अन्दर तनाव उत्पन्न हो जाता है और वह व्याकुल हो उठता है। यह व्याकुलता तभी समाप्त होती है, जब इनको किसी न किसी प्रकार सन्तुष्ट किया जाता है। ये चालक अधिकतर प्राणीशास्त्रीय आवश्यकताओं से सम्बन्धित होते हैं उदाहरण के लिये निद्रा, भुधा, प्यास, शौच, यौन सम्बन्ध इत्यादि।

प्रकृति प्राणी के अन्दर इस प्रकार का तनाव उत्पन्न करती है और जब तक इस तनाव को ढीला नहीं किया जायगा, मनुष्य की व्याकुलता समाप्त न होगी। यह व्याकुलता कार्य करने के लिये बाध्य करती है। मान लीजिये

^१ प्रतिक्षेप के विषय में विशेष विवरण के लिये अ.या.य. २५ पढ़िये।

^२ विशेष विवरण के लिये अध्याय २६ पढ़िये।

किसी को भूल लगी है। भूल की वृत्ति करने के लिये भोजन करना आवश्यक है, परन्तु भोजन के रूप में क्या वस्तु खाई जायगी और किस समय, किस स्थान पर एवं किस रीति से खाई जायगी, इसका निश्चित करना सामाजिक पर्यावरण या समाज का कार्य है। चालक कार्य करने के लिये प्रेरित करता है, परन्तु क्या कार्य होगा, यह समाज पर निर्भर है। यह बात महत्वपूर्ण है, इसी पर व्यक्ति और समाज का सम्बन्ध आधारित है। हम पर हम आगे प्रकाश डालेंगे।

(४) उद्वेग (Emotions)

प्राणी में केवल चालक शक्ति ही नहीं होती, बल्कि उसमें कुछ भावनाओं के अनुभव करने की क्षमता भी पाई जाती है। इन भावनाओं को हम उद्वेग कहते हैं। वाट्सन (Watson) के अनुसार छोटे बच्चों में तीन प्रकार के निश्चित उद्वेग पाये जाते हैं—भय (Fear), क्रोध, (Rage) और स्नेह (Affection), परन्तु आधुनिक परीक्षकों से ज्ञात होता है कि बच्चों में कोई निश्चित उद्वेग नहीं होते।

उद्वेग सृष्टि पर आधारित होते हैं। यह व्यक्ति पर समाज का प्रभाव होता है। अयडमन द्वीप समूह के रहने वाले और न्यूजीलैंड के रहने वाले मौरि (Maori) भाँवू बहाते हैं, जब कि दो भिन्न कुछ समय के बाद मिलते हैं या दो शिरोधी गुट शान्ति का प्रस्ताव रखते हैं। इसी प्रकार अन्य उद्वेगों पर भी समाज की छाप रहती है।

(५) आन्तरिक स्वभाव (Temperament)

आन्तरिक स्वभाव के विषय में अभी तक अति न्यून ज्ञान प्राप्त किया जा सका है। साधारणतया आन्तरिक स्वभाव का तात्पर्य चित्तवृत्ति (Mood) समझा जाता है। प्राणी के उद्वेगों से इसका घनिष्ठ सम्बन्ध है।

आन्तरिक स्वभाव का वर्गीकरण सामान्यता निम्न चार भागों में किया जाता है —

- (१) कामुक (Choleric or excitable)
- (२) मन्द (Phlegmatic or dull)
- (३) उष्ण (Sanguine or happy)
- (४) हतोन्साहित (Melancholic or sad)

(६) क्षमता (Capacity)

क्षमता मनुष्य की वह जन्मजात शक्ति है, जो उसे किसी विशिष्ट कार्य को करने के लिये अधिक प्रेरित करती है। जैसा किसी में गाने की क्षमता है,

तो उसे गायन विद्या सरलता से आ जायगी। बुद्धि की क्षमता इन क्षमताओं में सबसे प्रमुख है। सर्वसाधारण का ऐसा विश्वास है कि कुछ लोगों में बुद्धि की क्षमता अधिक होती है और कुछ में कम। जिनमें अधिक बुद्धि होती है, वे सरलता से किसी बात को समझ लेते हैं या कार्यों को शीघ्र सीख लेते हैं। इसमें सन्देह नहीं कि मनुष्य में कुछ ऐसे अन्तर दिखलाई पड़ते हैं, परन्तु यह निश्चय के साथ नहीं कहा जा सकता कि सीखने की क्षमता आन्तरिक क्षमता पर, या सीखने की क्रियाओं पर जो कि समाज की व्यवस्था पर आधारित रहती है, ही आधारित है। कुछ विद्वानों का मत है कि यह आन्तरिक क्षमता सुव्यवस्थित कार्यक्रम (Eugenic programme) के द्वारा विकसित की जा सकती है। यह कार्यक्रम समाज का प्रभाव होगा।

मनुष्य की क्षमतायें मनुष्य द्वारा सामाजिक प्रभाव के कारण विकसित होती हैं। ये क्षमतायें किननी मात्रा में विकसित होंगी यह समाज पर आधारित है।

अभी तक हमने मनुष्य की जन्मजात शक्तियों पर विचार किया है। मनुष्य के पास समाज में प्रवेश होने के पूर्व ये ही साधन रहते हैं। यह देखने के पूर्व कि समाज द्वारा व्यक्ति पर क्या प्रभाव पड़ता है, हम समाजहीन मनुष्यों पर प्रकाश डालेंगे। समाजहीन मनुष्यों से हमारा अभिप्राय उन मनुष्यों से है, जो मानव समाज से कोई सम्बन्ध नहीं रखते। यद्यपि ऐसे मनुष्य मिलना असम्भव या दुर्लभ है, जो कि मानव समाज में न रहते हों और न कभी रहे हों, तथापि दो चार ऐसे उदाहरण मिले हैं, जिन्होंने इस समस्या पर बड़ा महत्वपूर्ण प्रकाश डाला है। इन पर विचार करने पर हमें ज्ञात होगा कि मनुष्य और समाज में कितना घनिष्ठ सम्बन्ध है।

समाज से असम्बन्धित मनुष्य

(Human beings unrelated to Society)

समाज से असम्बन्धित मनुष्यों के कुछ उदाहरण मिले हैं, उनमें से कुछ निम्न हैं:—

(१) दो बच्चे १६२० ई० में एक भेड़िये की माँद में पाये गये। एक बच्चे की आयु दो वर्ष से कम थी और दूसरे की लगभग आठ वर्ष। पहिला बच्चा मिलने के कुछ मास उपरान्त मर गया, परन्तु बड़ा बच्चा १६२६ ई० तक जीवित रहा। इसका नाम कमला रखा गया। कमला में कोई भी मानव व्यवहार के चिह्न नहीं पाये जाते थे। वह चौपायों की तरह चलती थी, भेड़ियों के समान गुरांती थी, कोई भी भाषा नहीं बोल पाती थी और मनुष्यों को

देखकर इस प्रकार घबराती थी, जिस तरह जंगली जानवर घबराते हैं। शनैः शनैः उसे कुछ बोलना सिखाया गया, वख पढ़िने और भोजन करने की भी शिक्षा दी गई। अपने मरने के समय तक वह कुछ कुछ मानव व्यवहार सीख सकी। मानव समाज का सम्पर्क न होने के कारण वह इस अवस्था में रही, फलस्वरूप उसने व्यक्तित्व का विकास न हो सका।¹

(२) अन्ना (Anna) नाम की एक अवैधजन बालिका (Illegitimate Child) अमेरिका में थी। यह लड़की ऊपर की भंगिल के एक कमरे में बन्द रखी जाती थी। बेचल जीवित रहने के लिये ग्याने को मिलता था। इसके अतिरिक्त उसकी कोई चिन्ता नहीं करता था। छः वर्ष की आयु के निकट उसे पाया गया और तब कमरे से बाहर निकाला गया। इस समय अन्ना न तो मान कर सकती थी, न चल ही सकती। बहने का अभिप्राय यह है कि वह ऐसा कोई भी कार्य नहीं कर सकती थी, जिसमें बुद्धि की आवश्यकता पड़ती हो। ऐसा सोचा गया कि वह बहरी और अन्धी है। इससे स्पष्ट है कि एक मानव प्राणी, जिसका समाज से कोई सम्बन्ध नहीं रहना, अपने व्यक्तित्व का विकास नहीं कर सकता।

पाये जाने के साढ़े चार वर्ष उपरान्त उसकी मृत्यु हो गई। इन साढ़े चार वर्षों में उसने काफी प्रगति की। वह कुछ शब्द बोल सकती थी और प्रयत्न करके बातचीत कर सकती थी। अपने हाथ धोती और दांत साफ करती थी। वह टीक प्रकार से चलती और थोड़ी बहुत दौड़ भी लेती थी। इस प्रकार समाज के सम्पर्क में आने के कारण उसका विकास प्रारम्भ हो गया था।²

(३) अन्ना के ही समान इजाबेल्लो (Isabelle) नाम की लड़की पाई गई। उसकी माँ मूर्खी थी। वे दोनों एक ऊँचे कमरे में रहते थे। इजाबेल्लो का समाज में कोई सम्बन्ध नहीं था। वह मूर्खी थी और चल फिर नहीं सकती थी। उसके पाये जाने पर उसे सिखाने का प्रयत्न प्रारम्भ हुआ। धीरे धीरे वह बोलने लगी, यद्यपि प्रारम्भ में सिखाने वालों को बड़ा कष्ट हुआ और उन्हें कोई आशा नहीं थी कि वह बोल सकेगी। कुछ वर्षों के बाद वह साधारण बच्चों के समान प्रतीत होने लगी और उसको स्कूल में प्रवेश करा दिया गया।

1 For details see Gesell, A 'Wolf Children and Human Child,' (New York, 1939) and Singh, J A L and Zingg R M 'Wolf Children and Feral Men,' (New York, 1942)

2 See Davis, K 'Human Society,' pp 204-205, and also his articles in American Journal of Sociology, Vol 45 (Jan 1940) pp. 554-564 and Vol, 50 (March 1947) pp 432-437.

इससे स्पष्ट है कि व्यक्ति बिना समाज के अपने व्यक्तित्व का विकास नहीं कर सकता और बिना समाज के वह केवल हाइ माँस का पशु मात्र ही रहता है।

व्यक्ति का समाजीकरण (Socialization of the individual)

जन्म के उपरान्त प्राणीशास्त्रीय व्यक्ति (Biological individual) को सामाजिक प्राणी या मानव (Social being or human being) में परिवर्तित करने का कार्य प्रारम्भ हो जाता है। इसी प्रक्रिया को समाजशास्त्र में समाजीकरण (Socialization) कहते हैं। समाजीकरण की प्रक्रिया को दो प्रमुख भागों में विभाजित किया जाता है। प्रथम समूह का प्रभाव और द्वितीय सस्कृति (Culture) का प्रभाव। समूह (Group) के प्रभाव से हमारा अभिप्राय यह है कि मनुष्य आपस में एक दूसरे पर जो प्रभाव डालते हैं यह प्रभाव, जहाँ कहीं भी मनुष्य पाये जाते हैं पाया जाता है। सस्कृति का प्रभाव भिन्न भिन्न सस्कृतियों में भिन्न भिन्न होता है। सस्कृति यन्त्रिका में विशेषता उत्पन्न करती है।

समाज में विभिन्न सामाजिक प्रक्रियाएँ पाई जाती हैं और व्यक्ति इन प्रक्रियाओं का फल है। इनमें से प्रमुख प्रक्रियाएँ निम्न हैं।^१

- (१) प्रशंसा और आरोप (Praise and blame)
- (२) सहयोग और संघर्ष (Co-operation and conflict)
- (३) सहिष्णुता (Submission)
- (४) प्रभुत्व (Ascendancy)

इन प्रक्रियाओं के कारण मनुष्य के व्यक्तित्व का निर्माण होता है। बचपन से बचपन जिन सामाजिक प्रक्रियाओं का सामना करता है उसी प्रकार का उसका व्यक्तित्व हो जाता है।

व्यक्तित्व के विकास के अनेक साधन होते हैं। अनेक साधनों के द्वारा मनुष्य एक दूसरे पर प्रभाव डालते हैं। इसके प्रमुख साधन निम्न हैं :—^२

- (१) अनुकरण (Imitation)
- (२) सुझाव (Suggestion)
- (३) सहानुभूति (Sympathy)

इनके अतिरिक्त अनेक सस्थाएँ एवं समितियाँ भी समाजीकरण का कार्य करती हैं। इनमें सबसे प्रमुख परिवार है। परिवार में बच्चा जन्म लेता है और

^१ इनके विषय में भाग प्रथम में 'सामाजिक प्रक्रियाएँ', नामक उपविभाग पढ़िये।

^२ विवरण के लिये अध्याय २७ और २८ पढ़िये।

उसका समाजीकरण वहीं से प्रारम्भ होता है। टरमन (Terman)¹ ने लिखा है कि वे बच्चे ही विवाह को सुरक्षित बना सकते हैं, जिनके माता पिता सुखी थे। सुखी विवाह का सबसे महत्वपूर्ण तत्व सुखी परिवारों से सम्बन्धित होना है। हेली और ब्रोनर (Healy and Bronner)² का मत है कि बाल अपराधी अधिकांश उन्हीं परिवारों में मिलते हैं, जिनमें सामाजिक सम्बन्धों की पूर्ति में कभी न कभी अवश्य बाधा पड़ी होती है।

शिक्षा समाजीकरण का प्रत्यक्ष उदाहरण है। बच्चे का मूल्य एक बचत खाते (Savings Account) के समान होता है। शिक्षा का प्रमुख उद्देश्य व्यक्तित्व का विकास होता है। शिक्षा के द्वारा मनुष्य समाजोपयोगी बनता है।

आत्म या अहं का विकास

(The Development of the self or ego)

समाजीकरण का प्रमुख उद्देश्य आत्म विकास (Development of the self or ego) है। 'अहं' (Self) के रूप में ही व्यक्तित्व रूप धारण करता है और मस्तिष्क कार्य करता है।

अहं दैहिक प्राणी से भिन्न होता है। यह एक भौतिक वस्तु (Physical entity) नहीं है, बल्कि एक मन सम्बन्धी अस्तित्व (Psychical entity) है। मीड (Mead)³ ने लिखा है कि अहं की एक प्रमुख विशेषता यह है कि वह प्रतिबिम्बित होने की शक्ति रखता है। इससे उनका अभिप्राय यह है कि अहं अपने लिये कर्ता (Subject) और कर्म (Object) दोनों ही हो सकता है। यह अपने पर विचार कर सकता है या आत्मज्ञानी हो सकता है। कभी कभी यह अपने विषय में दूसरों की दृष्टि से देखता है। वह दूसरों का कार्य अपने हाथ में लेता है। इस प्रकार की कल्पना करना सीख जाता है कि वह स्वयं दूसरों को कैसा प्रतीत होता है।

अहम् दूसरों को प्रसन्न करने में अपनी सन्तुष्टि समझता है। छोटे छोटे बच्चे भी इसका महत्व समझने लगते हैं और अपने जीवन में इसका प्रयोग करने हैं। अहम् एक सामाजिक ढाँचा है। मीड ने लिखा है, 'अहं, जो कि अपने आप का ही कर्म बन सकता है, आवश्यक रूप से एक सामाजिक ढाँचा है और यह

¹ Terman, Lewis, 'Psychological Factors in Marital Happiness', (New York, 1938)

² Healy and Bronner, 'New Light on Delinquency and its Treatment', (New Haven)

³ Read 'Mind, Self and Society' (University of Chicago Press 1934) by Mead, George H.

सामाजिक ढाँचा सामाजिक अनुभव पर खड़ा है।” इस ग्रह का विकास सामाजिक अनुभव के बाहर नहीं हो सकता। यह सामाजिक सम्बन्धों की दन है। व्यक्ति स्वयं से बातोलाप कर सकता है। वह प्रश्न भी करता है और उत्तर भी देता है। इसके कारण यदि एक बार व्यक्ति का समाजीकरण (Socialization) हो जाय तो वह एकान्त में रहत हुये भी स्वयं को सामाजिक प्राणी अनुभव कर सकता है। कुछ लोग ईश्वर की प्राप्ति के लिये निजन वनां म या पहाड़ों की घोटियों पर रहते हैं, परन्तु वे भी सामाजिक अनुभव का लाभ उठाते रहते हैं, क्योंकि उनका ग्रह (Self) विकसित हो चुका होता है।

ग्रह में कर्ता (Subject) मैं (I) होता है, और ‘मुझे (Me) कर्म कारक होता है। ‘मैं’ वह स्वयं होता है और ‘मुझे’ वे दूसरों के व्यवहार होते हैं, जिन्हें वह ग्रहण करता है या कल्पना करता है।

ग्रह के विकास के कारण ही व्यक्ति अपने अस्तित्व का अनुभव करता है। जिस व्यक्ति में ग्रह (Self) का विकास नहीं हो पाता, वह मनुष्य बहुत निम्न श्रेणी का होता है। यदि उस पशु कहा जाय तो अनुचित न होगा। शिक्षा के द्वारा इस ग्रह का विकास किया जाता है।

संस्कृति और व्यक्ति (Culture and individual)

समूह व्यक्ति (Personality) को जन्म देता है और संस्कृति उसके स्वरूप को निरिचत करता है। संस्कृति एक कलाकार के समान व्यक्तित्व को अपनी कल्पनाओं के अनुसार चित्रित करती है। समूह सामान्य सामाजिक लक्ष्यों का निर्माण करता है, परन्तु संस्कृति इन सामान्य लक्ष्यों को एक निरिचत रूप देती है। चुषा की पूर्ति के लिये कुछ न कुछ खाना एक प्राणी शास्त्रीय आवश्यकता है। संस्कृति इस आवश्यकता की पूर्ति करने के लिये निरिचत मार्ग निर्धारित करती है। प्रातः काल वे वस्तुएं खानी होंगी और सायं काल वे वस्तुएं। भोजन नये शरीर, शुद्ध होकर चीके में बैठकर करना पड़ेगा या मेज कुर्सी पर बैठ कर। इसी प्रकार प्रत्येक संस्कृति में निरिचत माग होते हैं और उस संस्कृति में रहने वाले मनुष्या को उब मागों का अनुसरण करना पड़ता है। अब हम संस्कृति का व्यक्तित्व पर क्या प्रभाव होता है, इस पर प्रकाश डालेंगे।

संस्कृति दो प्रकार की होती है—भौतिक संस्कृति (Material Culture) और अभौतिक (Non material Culture)। अभौतिक संस्कृति और

“The Self as that which can be object to itself, is essentially a social structure, and it arises in social experience”
Mead op cit pp 140

भौतिक संस्कृति के बीच अनेक विद्वानों ने अन्तर बताया है। दोनों का ही प्रभाव व्यक्ति व पर पड़ता है।

भौतिक संस्कृति में मान लीजिये घड़ी का आविष्कार हुआ। जिस संस्कृति में घड़ी को महत्व दिया जायगा, उसमें समय का महत्व अपने आप बढ़ जायगा। समय का पालन (Punctuality) होने लगेगा। यूरोप (Europe) और अमेरिका इत्यादि में समय का अत्यधिक पालन होता है, परन्तु भारतवर्ष में उतनी मात्रा में नहीं होता, यह संस्कृति का प्रभाव है। भारतवर्ष में अभी समय का महत्व नहीं बढ़ा है। धीरे धीरे इसका महत्व बढ़ता जा रहा है। कार्यालय, विद्यालय एवं अन्य संस्थान समय से खुलते हैं और बन्द होते हैं। रेडियो, रेस्वे इत्यादि सब ही घड़ी की गति के साथ चलते हैं। अन्य जातियों में लोग समय की सजिक भी चिन्ता नहीं करते। वे लोग घड़ी को गुप्त में भी न खरीदेंगे, क्योंकि उनकी संस्कृति में इसका कोई महत्व नहीं है।

इसी प्रकार मनुष्य के अन्य व्यवहार भी भौतिक संस्कृति से प्रभावित होते हैं। कहीं धन की पूजा होती है और कहीं पर धन से घृणा की जाती है।

अभौतिक संस्कृति भी व्यक्तित्व पर महत्वपूर्ण प्रभाव डालती है। भाषा के बिना व्यक्ति कुछ भी न होना। प्रत्येक संस्कृति में एक पृथक् भाषा पाई जाती है। मनुष्य और पशु का एक प्रमुख अन्तर यह है कि मनुष्य बोल सकता है। बोलना उन्हीं लोगों से सीखा जा सकता है, जो बोलने की शक्ति रखते हों। सामाजिक सम्बन्धों से दूर रह कर कोई भी व्यक्ति बोलना नहीं सीख सकता।

व्यक्ति और समाज का सम्बन्ध

इस अध्याय में हमने व्यक्ति और समाज के सम्बन्ध में प्रकाश डालने की चेष्टा की है। व्यक्ति और समाज एक दूसरे के पूरक हैं। बिना समाज के व्यक्ति का अस्तित्व अर्थहीन होता है, जैसा कि हमने प्रारम्भ में ही समाज से दूर रहने वाले मनुष्यों के उदाहरण से देखा। मनुष्य का व्यक्तित्व समाज की एक महत्वपूर्ण प्रक्रिया समाजीकरण, द्वारा विकसित होता है। इस व्यक्तित्व पर संस्कृति अपनी छाप अंकित करती है। व्यक्ति उस सिक्के के समान है, जो विभिन्न प्रक्रियाओं से निकल कर पूर्ण सिक्का हो चुका है। समाज व्यक्ति को इसी रूप में उपस्थित करता है।

प्रश्न

1. एक व्यक्ति के व्यक्तित्व को समझने के लिये उसके जीवन की परिस्थितियों को समझना क्यों आवश्यक है ?

(Why is an understanding of a person's life situations necessary to an understanding of his personality ?) Agra 19७1

२ व्यक्ति और समाज का क्या सम्बन्ध है ?

(What is the relation between individual and society ?)

३ समाजीकरण से आप क्या समझते हैं ? इस प्रक्रिया का पूर्ण विवरण दीजिये ।

(What do you understand by Socialization ? Give full details of this process)

SELECTED READINGS

1 Davis, 'Human Society,' chapter VIII

षष्ठम खण्ड

सामाजिक विघटन (Social Disorganisation)

- अध्याय १६ : सामाजिक विघटन
(Social Disorganisation)
- ” २० : दरिद्रता
(Poverty)
- ” २१ : बेकारी
(Unemployment)
- ” २२ : अपराध
(Crime)
- ” २३ : बाल अपराध
(Juvenile Delinquency)

सामाजिक विघटन

(Social Disorganisation)

सामाजिक विघटन पर विचार करने के पूर्व हमें सामाजिक संगठन (Social Organisation) पर भली प्रकार विचार करना पड़ेगा, क्योंकि ये दोनों शब्द सापेक्ष (Relative) हैं। जिस प्रकार एक सिक्के (coin) के दो पहलू होते हैं उसी प्रकार किसी भी समाज के दो पहलू—सामाजिक संगठन और सामाजिक विघटन—होते हैं। इन दोनों का घनिष्ठ सम्बन्ध है।

सामाजिक विघटन का अर्थ

(Meaning of Social Disorganisation)

सामाजिक विघटन उस समय उत्पन्न होता है, जब कि परिवर्तन के कारण शक्तियों का सन्तुलन समाप्त हो जाता है। इसके फलस्वरूप सामाजिक ढाँचा (Social structure) धराशायी हो जाता है और मान्यता प्राप्त सामाजिक नियन्त्रणों (Social controls) का कोई प्रभाव नहीं रहता। सामाजिक संगठन के अर्थ पर हमने प्रथम अध्याय में विचार किया था, इसलिये यहाँ हम उस पर विस्तार ■ प्रकाश नहीं डालेंगे।¹ सामाजिक संगठन उस दशा या स्थिति को कहते हैं, जिसमें एक समाज की विभिन्न संस्थाएँ मान्यता प्राप्त उद्देश्यों की पूर्ति एक दूसरे के सहयोग से करती हैं। सामाजिक विघटन सामाजिक संगठन का विरोध (opposite) शब्द है। सामाजिक संगठन के विपरीत सामाजिक विघटन वह दशा या स्थिति है, जिसमें समाज की विभिन्न संस्थाएँ मान्यता प्राप्त उद्देश्यों की पूर्ति करने में योग्य सिद्ध होती हैं और एक दूसरे के साथ सहयोग के स्थान पर संघर्ष करती हैं। इलियट और मेरिल (Elliott and Merrill) ने सामाजिक विघटन की परिभाषा इन शब्दों से

¹ इस अध्याय को पढ़ने के पूर्व अध्याय प्रथम (सामाजिक संगठन) को अवश्य पढ़ें।

की है, "सामाजिक विघटन वह प्रक्रिया है, जिसके कारण एक समूह के सदस्यों के बीच स्थापित सम्बन्ध टूट जाते हैं या समाप्त हो जाते हैं।"¹

विभिन्न भागों में सन्तुलन की स्थिति को संगठन कहते हैं। इसे मानव शरीर के उदाहरण द्वारा सुन्दरता से समझाया जा सकता है। शरीर में अनेक अंग होते हैं, कोई भोजन को चबाता है, कोई हवा को चन्दर खींचता है और कोई मलमूत्र बाहर फेंकता है। कोई सुनने का काम करता है तो कोई देखने एवं सूँघने का। वातनाडी मण्डल (Nervous system) सबको प्रेरणा देता है और सबका नियन्त्रण करता है। इस प्रकार सम्पूर्ण सन्तुलन (Total Equilibrium) बना रहता है। जब तक प्रत्येक अंग ठीक प्रकार से अपने निश्चित कार्यों की पूर्ति करता रहता है, सन्तुलन बना रहता है और शरीर प्राणी को सुख एवं आनन्द का अनुभव कराता रहता है। किसी कारण से जिह्वा (Tongue) अपना कार्य करने में असमर्थ हो जाय तो सन्तुलन बिगड़ जाता है। इसी प्रकार समाज में भी सन्तुलन रहता है। समाज की अनेक संस्थाएँ होती हैं। इन संस्थाओं में जब तक सन्तुलन रहता है, उस समय तक हम समाज को संगठित करते हैं और जैसे ही वह सन्तुलन खगमगाने लगता है, वैसे ही सामाजिक विघटन प्रारम्भ हो जाता है। अतः सामाजिक असन्तुलन (Social disequilibrium) ही सामाजिक विघटन कहलाता है।

सामाजिक विघटन कार्यों के उचित रूप से पूर्ण न होने को कहते हैं। वेरिस ने लिखा है, 'सामाजिक संगठन मनुष्य के बीच कार्य सम्बन्धी सम्बन्धों के उस सीमा तक टूट जाने को कहते हैं, जिसके कारण समूह के मान्य कार्यों के करने में बाधा पड़ती है।'² इस प्रकार सामाजिक विघटन उस प्रक्रिया को कहते हैं, जो स्थापित एवं मान्य व्यवस्था में बाधा उत्पन्न करती है।

जब किसी समाज में संगठन रहता है तो उसकी संस्थाएँ उचित रूप से निश्चित कार्य करती रहती हैं और मनुष्य इन संस्थाओं के नियमों का पालन करता

¹"Social disorganisation is the process by which the relationships between members of a group are broken or dissolved" Elhott, Mabel, A and Merrill Francis, E 'Social Disorganisation' Harper and Brother, New York, p 20 (Third Edition, 1950)

²"Social disorganisation is the disruption of the functional relations among persons to a degree that interferes with the performance of the accepted tasks of the group" Faris Robert E L 'Social Disorganisation' The Ronald Press Company, New York (1948), p. 19

रहता है। कहने का तात्पर्य यह है कि मनुष्य के व्यवहार पर नियन्त्रण रहता है और समाज का कार्य मान्य रीतियों से चलता रहता है। जब ये नियन्त्रण ढीले पड़ जाते हैं और मनुष्य के व्यवहार को नियन्त्रित नहीं कर पाते तो सामाजिक विघटन प्रारम्भ हो जाता है। थॉमस (Thomas) और जेनिकी (Znaniecki) ने इस बात पर बड़ा जोर दिया है और सामाजिक विघटन की परिभाषा भी इसी पर आधारित की है। सामाजिक विघटन की परिभाषा करते हुए उन्होंने लिखा है कि सामाजिक विघटन "समूह के व्यक्तिगत सदस्यों पर वर्तमान व्यवहार के सामाजिक नियमों के प्रभाव का कम होना है।"¹

जब समाज में सगठन रहता है तो सामाजिक सम्बन्ध व्यवस्था के अनुसार होते हैं और इसके कारण जीवन सुख एवं आनन्द से पूर्ण होता है। इसके विपरीत जब सामाजिक सगठन का अभाव होता है तो सम्बन्ध व्यवस्था के अनुसार नहीं होते और इसका परिणाम क्लेश, दुःख इत्यादि होता है। क्वीन (Queen), बोडनहाफर (Bodenhafer) और हार्पर (Harper) ने सामाजिक विघटन को सरल शब्दों में समझाने का प्रयत्न किया है। वे लिखते हैं "यदि सामाजिक, सगठन का तात्पर्य सम्बन्धों का इस प्रकार विकास समझा जाता है, जिन्हें मनुष्य और समूह परस्पर सन्तोषजनक पते हैं, तो विघटन का तात्पर्य उन सम्बन्धों का ऐसे सम्बन्धों द्वारा पूर्ति होना है, जो कि निराशा उदासीनता, कु क्लाइड और दुःख लाते हैं।"²

सामाजिक सगठन और सामाजिक विघटन को हम क्रमशः स्वास्थ्य और रोग के उदाहरण द्वारा भली प्रकार से समझ सकते हैं। जिस प्रकार मनुष्य के शरीर होता है, उसी प्रकार समाज के भी शरीर होता है जिसे हम सामाजिक ढाँचा (Social structure) कहते हैं। शरीर के ही समान सामाजिक

¹ "Social disorganisation as 'a decrease of the influence of existing social rules of behaviour upon individual members of the group'" Thomas William I and Znaniecki, Florian, 'The Polish Peasant in Europe and America', Richard G Badger, Boston (1918), Vol 4, p 2

² "If Social organisation means the development of relationships which persons and groups find mutually satisfactory, then disorganization means their replacement by relationships which bring disappointment thwarted wishes, irritation and unhappiness Queen Stuart, A Bodenhafer Walter B and Harper, Ernest M Social Organisation and Social Disorganization, Thomas Y Crowell Company, New York (1935), p 53

हॉचे के भी विभिन्न अङ्ग होते हैं। जब ये सारे अङ्ग मान्य व्यवस्था के अनुसार कार्य करते रहते हैं तो संगठन की दृशा रहती है। शरीर के सब अङ्ग जब तक अपना अपना कार्य करते रहते हैं, तब तक हम उस शरीर को स्वस्थ समझते हैं। स्वास्थ्य वह दृशा है, जिसमें विभिन्न अङ्ग सामान्य रूप से कार्य करते रहते हैं। इस कार्य में जरा भी विघ्न उत्पन्न होते ही रोग प्रारम्भ हो जाता है। इसी प्रकार सामाजिक विघटन भी रोग के समान सामाजिक व्यवस्था में विघ्न उत्पन्न होने का घोटक है। अतः सामाजिक संगठन समाज का स्वास्थ्य (Health) है और सामाजिक विघटन रोग (Disease) है।

किसी भी समूह या समाज के संगठन को बनाये रखने वाली शक्ति मतेस्य (Consensus) होती है। समाज के महत्वपूर्ण विषयों पर अधिकांश सदस्यों की विचारधारा एक सी होनी चाहिये। यह विचारों की एकता मतेस्य बनाये रखने के लिए अत्यन्त आवश्यक है। इस मतेस्य पर ही सामाजिक ढाँचा खड़ा रहता है। मतेस्य समाप्त होते ही ढाँचा टूटने लगता है और सामाजिक विघटन प्रारम्भ हो जाता है। मतेस्य का अभाव सामाजिक विघटन को जन्म देता है।

सामाजिक ढाँचा (Social structure), सामाजिक स्थिति (Social status) और इससे सम्बन्धित कार्यों (Roles) का समूह है। समाज प्रत्येक व्यक्ति के लिये एक निश्चित स्थिति निर्धारित करता है और प्रत्येक स्थिति से सम्बन्धित निश्चित कार्य रहते हैं, जो कि उस स्थिति वाले मनुष्यों को करने पड़ते हैं। किसी भी समाज में जब तक सामाजिक स्थिति स्पष्ट रूप से परिभाषित रहती है और लोग इसके अनुसार कार्य करते रहते हैं, तब तक वह समाज संगठित कहलाता है। ज्योंही इसके विपरीत स्थिति होती है अर्थात् सामाजिक स्थिति और कार्य अनिश्चित एवं अस्पष्ट होते हैं, त्योंही सामाजिक विघटन प्रारम्भ हो जाता है। इस प्रकार सामाजिक स्थिति और कार्यों के अनिश्चित एवं अस्पष्ट होने को सामाजिक विघटन कह सकते हैं।

सामाजिक विघटन एक प्रक्रिया है

(Social Disorganisation is a process)

जो कार्य निरन्तर होता रहता है और जिसका अन्त नहीं होता, उसे प्रक्रिया कहते हैं। सामाजिक विघटन भी एक प्रक्रिया है, कोई पूर्ण अवस्था नहीं। समाज में कभी भी इतना विघटन नहीं पाया जाता कि सम्पूर्ण सामाजिक नियन्त्रण समाप्त हो जाये और चाहे जितनी भी अगतिशील एवं रुढ़िवादी

व्यवस्था हो उसमें भी पूर्ण संगठन नहीं पाया जाता। चूँकि न तो सामाजिक संगठन और न सामाजिक विघटन ही पूर्ण अवस्था है, इसलिए यह उचित होगा कि हम उन्हें सामाजिक प्रक्रियाओं (Social Processes) के रूप में मानें। सामाजिक संगठन की प्रक्रिया एकता का निर्माण करती है और सामाजिक विघटन की प्रक्रिया वृथक्ता की ओर ले जाती है।

सामाजिक विघटन सामाजिक संगठन के ही समान एक सामान्य (Normal) प्रक्रिया है। यह प्रत्येक समाज में हर समय किसी न किसी अंश में अवसर पाई जाती है। सामाजिक विघटन कर्तृ रूपवाद नहीं है जो किसी विशेष काल या समाज में ही पाया जाता हो। समाजशास्त्री सामाजिक विघटन को व्याधि (Malady) नहीं मानते बल्कि प्रत्येक सामाजिक परिवर्तन में सम्बन्धित स्वाभाविक प्रक्रिया (Natural Process) मानते हैं। सामाजिक विघटन कुछ समय के लिये अस्थायी रूप से वर्तमान सामाजिक व्यवस्था को हानि पहुँचाता है इसलिए मातृशरण व्यक्ति चिन्ता में पड़ जाते हैं और इसे भयकर घाति समझ लेते हैं। वास्तव में सामाजिक विघटन जिस वर्तमान व्यवस्था को विघटित करता है, उसके स्थान पर भविष्य में नवीन व्यवस्था नये मूल्यों के अनुसार स्थापित हो जाती है और समाज में पुनः समन्वित हो जाता है। इस प्रकार यह प्रक्रिया समाज में सदैव चलती रहती है।

सामाजिक विघटन कर्तृ कार हानि के स्थान पर लाभ पहुँचाता है। रोग जिस प्रकार शरीर का विकार निकाल देता है, उसी प्रकार सामाजिक विघटन समाज में फैले हुए अधमनोप एवं अशान्ति को मिटा देता है। इसका अभिप्राय यह नहीं है कि सामाजिक विघटन सदैव हितकर ही होता है, इसलिए उसका कोई उपचार नहीं करना चाहिए। सामाजिक विघटन कभी कभी बड़ा भयकर होता है और यदि उसे उचित दिशा की ओर निर्देशित न किया जाय तो वह समाज को बड़ी हानि पहुँचाता है। सामाजिक विघटन उस जिन्द (भूत) के समान होता है जिसे प्रतिहार कार्य चाहिए और यदि उसे कार्य न दिया गया तो वह घराने मायिक के ही विनाश आरम्भ कर देता है।

सामाजिक विघटन के लक्षण

(Symptoms of Social Disorganisation)

सामाजिक विघटन के भी उसी प्रकार के लक्षण होते हैं जिस प्रकार रोग के लक्षण होते हैं। लक्षणों को देखकर यह निश्चयपूर्वक बनाया जा सकता है कि रोगी किस रोग से ग्रस्त है। डॉक्टर के समान समाजशास्त्री समाज का रोग निदान वैज्ञानिक पद्धतियों से करने का प्रयत्न करते हैं। सामाजिक

विघटन के भी कुछ विशिष्ट लक्षण होते हैं। अब हम उनमें से कुछ प्रमुख एवं सरलता से पहिचाने जाने वाले लक्षणों पर प्रकाश डालेंगे।

(१) रूढ़ियों और संस्थाओं का संघर्ष

(Conflict of Mores and Institutions)

सामाजिक विघटन का एक प्रमुख लक्षण रूढ़ियों तथा संस्थाओं का संघर्ष है। विभिन्न संस्थाएँ एक दूसरे के साथ असहयोग आन्दोलन प्रारम्भ कर देती हैं। परिवार की संस्था का दृष्टिकोण कुछ और होता है, जब कि स्कूल तथा समुदाय किसी दूसरी ओर निर्देशित करते हैं। इसका स्वाभाविक फल संघर्ष होता है। जब समूह की विभिन्न संस्थाओं में सामान्यत्व नहीं पाया जाता तो सामाजिक विघटन प्रारम्भ हो जाता है। उदाहरण के लिये हम भारतवर्ष में पाई जाने वाली वर्तमान संस्थाओं को ले सकते हैं। परिवार, संयुक्त परिवार, उत्तराधिकार के नियम, विवाह संस्था एवं धार्मिक संस्था इत्यादि एक विशिष्ट प्राचीन रूढ़िवादी आधार लिए हुए हैं। दूसरी ओर आर्थिक संस्थाएँ एवं शिक्षा संस्थाएँ इत्यादि पारंपारिक सामाजिक प्रणाली पर आधारित हैं। इसका फल संघर्ष होता है। पढ़े लिखे नवयुवकों एवं उद्योग धन्यों में कार्य करने वाले धर्मिकों के लिये बड़ी कठिनाई होती है। वे यह सरलता से निश्चय नहीं कर पाते कि किन संस्थाओं का निर्देश मानना चाहिये और किस प्रकार का व्यवहार करना चाहिये। इसके फलस्वरूप दोनों ही प्रकार की संस्थाओं का नियन्त्रण क्षीण हो जाता है और व्यक्ति मनमाना व्यवहार करने लगते हैं। यह सामाजिक विघटन का लक्षण है।

(२) एक समिति से दूसरी समिति को कार्यों का हस्तान्तरण

(Transfer of functions from one association to another)

एक विशिष्ट सामाजिक व्यवस्था के अन्तर्गत विभिन्न समितियों के निश्चित कार्य होते हैं, जो समाज की विभिन्न आवश्यकताओं की पूर्ति करते हैं। इस प्रकार प्रत्येक समिति के कार्य निश्चित होते हैं। जब सामाजिक विघटन प्रारम्भ होता है, तो वर्तमान व्यवस्था उसी रूप में नहीं रह पाती और विभिन्न समितियों के कार्यों में भी परिवर्तन होने प्रारम्भ हो जाते हैं। आधुनिक युग में प्राचीन व्यवस्था पर आक्रमण हुआ और वह धीरे धीरे टूटने लगी। यह व्यवस्था धर्म प्रधान थी एवं परिवार की इकाई पर आधारित थी। धार्मिक समितियों और परिवार के अनेक महत्वपूर्ण कार्य थे, परन्तु धीरे धीरे ये कार्य अन्य समितियों को हस्तान्तरित होते जा रहे हैं। परिवार के स्थान पर राज्य

का महत्व बढ़ता जा रहा है। राज्य ने अनेक कार्य अपने हाथों में ले लिये हैं। सामाजिक विघटन के काल में इस प्रकार कार्यों का हस्तान्तरण एक समिति या दूसरी समिति या समितियों को होन लगता है। अतः यह सामाजिक विघटन का एक प्रमुख लक्षण है।

द्वितीय महायुद्ध का चित्र अभी हमारे स्मृति पटल पर अंकित है। हम याद है कि युद्ध काल में अनेक कार्य जो कि साधारण समय में दूसरी समितियाँ करती थीं राज्य ने ले लिये थे। मूल्यों का नियन्त्रण करना आवश्यक खाद्य-सामग्री एवं अन्य आवश्यक वस्तुओं का एकत्रीकरण एवं वितरण करना युद्ध सामग्री का उत्पादन करना साधारण नियमों के स्थान पर विशेष नियमों का लागू करना इत्यादि कार्य राज्य करने लगा था। कार्यों के हस्तान्तरण से स्पष्ट था कि भयंकर सामाजिक विघटन प्रारम्भ हो गया था। जैसे ही युद्ध समाप्त हुआ वही वे कार्य शनैः शनैः अपनी पूर्व समितियों के पास पहुँचने लगें।

(३) वैयक्तिक व्यक्तिकरण (Personal Individuation)

वैयक्तिक व्यक्तिकरण से हमारा तात्पर्य है कि मनुष्य प्रत्येक निर्णय व्यक्तिगत आधार पर वैयक्तिक स्वच्छ-वृत्ता का अनुभव करते हुए करता है और उस समाज की कोई चिन्ता नहीं रहती। एक व्यक्ति इस प्रकार की स्वतन्त्रता का अनुभव दो निम्न कारणों में से किसी एक के कारण करता है—

(अ) जब मनुष्य का संस्कृति से इतना सामन्तत्व होता है कि उस किसी भी संघर्ष की कल्पना नहीं होती और वह यह अनुभव करता है कि जो कुछ भी वह कर रहा है वह आन्तरिक प्रेरणा के कारण कर रहा है। दूसरे शब्दों में समाज और व्यक्ति एकरूप हो जाते हैं।

(ब) दूसरी अवस्था यह होती है जब मनुष्य अपने को सम्पूर्ण सामाजिक बन्धनों से मुक्त समझता है और यह विश्वास करता है कि वह अपना मार्ग निश्चित करने में स्वतन्त्र है।

पहली अवस्था एक सुदृढ़ एवं संगठित समाज का लक्षण है और दूसरी अवस्था एक निर्बल एवं विघटित समाज का। इस प्रकार एक स्वतन्त्र व्यक्ति कठिनाई में पड़ जाता है। उसकी समझ में नहीं आता कि उस क्या करना चाहिए। व्यक्ति और समाज में इस प्रकार के भावुक सम्बन्ध का अभाव सामाजिक विघटन का प्रमुख लक्षण है। जब व्यक्ति के व्यवहार पर सामाजिक नियन्त्रण (Social Control) नियन्त्रण करने में असमर्थ सिद्ध होता है तब इस प्रकार की अवस्था पाई जाती है।

(४) स्थिति और कार्य में परिवर्तन

(Change in Status and Role)

सामाजिक विघटन का एक प्रमुख लक्षण स्थिति और कार्य में परिवर्तन होना है। प्रत्येक समाज में स्पष्ट रूप से परिभाषित स्थिति और उससे सम्बन्धित कार्य होते हैं। जिस समाज में स्पष्ट रूप से परिभाषित स्थिति और उससे सम्बन्धित कार्य पाये जाते हैं वह संगठित समाज होता है। इस प्रकार की अवस्था गतिशील समाजों में पाई जाती है, परन्तु गतिशील (Dynamic) समाज में स्थिर प्रतिमान (Patterns) सदैव परिवर्तन होने के कारण नहीं बन पाते। ऐसी दशा में स्थिति और कार्य परिवर्तित होते रहते हैं। इसका फल यह होता है कि व्यक्ति को निर्णय करने में कठिनाई होती है और सामाजिक विघटन प्रारम्भ हो जाता है।

विघटित समाज में ऐसी अनेक कठिनाइयाँ उपस्थित होती हैं। प्रमुख स्थितियों से सम्बन्धित कार्यों का अनिश्चित होना और भी भयंकर है। उदाहरण के लिए पत्नी की स्थिति लीजिये। आज की पत्नी यह निश्चयपूर्वक नहीं जानती कि उसे कौनसा कार्य करना चाहिए—माता का, नवविवाहित दम्पति का, मालकिन का, कमाने वाली स्त्री का या दल बहलाने वाली सगिनी का। इनमें से कुछ कार्य एक दूसरे के सहायक हैं और कुछ विरोधी। ऐसी दशा में यदि किसी और प्रकार के कार्य की इच्छा रखता है तो पत्नी किसी दूसरे प्रकार का कार्य करती है। दोनों ही एक दूसरे को प्रसन्न करना चाहते हैं, परन्तु संघर्ष उत्पन्न होता है। आजकल के शिक्षित युवक अपनी पत्नियों से उन कार्यों की अपेक्षा करते हैं, जो कि पारम्पर्य पत्नियाँ करती हैं। वे चाहते हैं कि उनकी पत्नी उनकी सगिनी एवं मित्र बने और उसी प्रकार के कार्य करे। स्त्रियों की शिक्षा अधिक न होने के कारण वे जो कुछ भी पत्नी के कार्य रीति रिवाजों के अनुसार समझती हैं, करती हैं। वे अपने पतियों को देवता समझती हैं और उसी प्रकार से उनकी पूजा करना चाहती हैं परन्तु शिक्षित युवक पूजा एवं सेवा के स्थान पर प्रेम एवं मित्रता के व्यवहार की अपेक्षा करते हैं। इस प्रकार दृष्टिकोणों की भिन्नता के कारण वे एक दूसरे को प्रसन्न नहीं कर पाते।

विघटित समाज में जिस प्रकार के कार्यों की रीति रिवाजों के अनुसार आज्ञा की जाती है, उस प्रकार के कार्य लोग नहीं करते हैं, क्योंकि सामाजिक परिवर्तन स्थिति को बिल्कुल परिवर्तित कर देता है। गतिशील समाजों में जो कुछ कहा जाता है और जो व्यवहार किया जाता है, उसमें बहुत अन्तर होता

है। इसके कारण व्यक्तियों का विश्वास उठ जाता है और वे मनमाना व्यवहार करने लगते हैं।

सामाजिक विघटन के कारण

(Causes of Social Disorganisation)

सामाजिक विघटन के कारणों की खोज अनेक विद्वानों ने विभिन्न प्रकार से की है। कुछ लोगों का कहना है कि धर्म का लोप हो रहा है और अधर्म का साम्राज्य बढ़ रहा है और अधर्म के कारण ही सामाजिक विघटन हो रहा है। कुछ का कहना है कि अनेकिकता सामाजिक विघटन की जननी है। कुछ लोग इसका कारण राज्य की बढ़ती हुई शक्ति बनाते हैं।

आधुनिक युग में आगे भी ऐसे व्यक्ति हैं जो यह विश्वास करते हैं कि सामाजिक विघटन का जन्म मनुष्य के पापा के कारण हुआ है। कुछ लोगों का मत है कि यह वर्तमान आर्थिक व्यवस्था के कारण है। उत्तम सन्तानोत्पत्तिवादियों (Eugenists) का मत है कि यदि शारीरिक एवं मानसिक रूप से अयोग्य व्यक्तियों को समाप्त कर दिया जाय तो सामाजिक विघटन जैसी कोई समस्या नहीं रहेगी।

ये सारे लोग सामाजिक विघटन का केवल एक ही कारण बताते हैं परन्तु यह उनकी भयंकर भूल है। हम पहिले लिख चुके हैं कि सामाजिक विघटन एक प्रक्रिया है इसलिये इसके अनेक कारण हो सकते हैं। सामाजिक विघटन का कोई भी एक सावर्भौमिक कारण नहीं माना जा सकता। अतः हम इसके प्रमुख कारणों पर प्रकाश डालेंगे।

(१) सामाजिक परिवर्तन (Social Change)

सामाजिक विघटन का प्रमुख कारण सामाजिक परिवर्तन है। ओगबर्न^१ ने इस पर बड़ा बल दिया है। इलियट और मेरिल ने भी इसे सामाजिक विघटन का प्रमुख कारण बताया है। सामाजिक परिवर्तन के कारण विभिन्न तत्वाः विभिन्न अंशः परिवर्तन होता है। कुछ तत्वाः परिवर्तन अन्य तत्त्वों की तुलना में तीव्र गति से होता है। ओगबर्न ने इसी आधार पर सांस्कृतिक विनाशना (Cultural lag) का सिद्धान्त प्रतिपादित किया है। भौतिक सभ्यता में परिवर्तन की गति तीव्र होती है। सभ्यता के अनैतिक तत्वों

^१ Read O'burn, William F., (a) ' Stationary and Changing Societies ' ' American Journal of Sociology ' vol 42 pp 16-32 July, 1936 (b) ' Social Change (c) Social Characteristics of Cities, (d) with Nimkoff, ' Handbook of Sociology '

(Non-material elements) में परिवर्तन शीघ्र नहीं होता, क्योंकि ये शताब्दियों के प्रयत्नों से स्थापित होते हैं। इनके प्रति एक विचित्र भावना बन जाती है और उन्हें हम शीघ्र परिवर्तित नहीं कर पाते। उदाहरण के लिये नये नये आविष्कार होते जा रहे हैं और उन्हें हम तुरन्त स्वीकार कर लेते हैं, परन्तु अपने रीति रिवाज उसके अनुसार परिवर्तित नहीं करते। आजकल मोटरकार, विद्युत चालित रेलगाड़ी एवं अन्य तेज चलने वाले यावागमन के साधन हमने अपना लिये हैं, परन्तु पर्दा प्रथा अभी भी स्थापित है। दम्बर्ई में मैंने देखा कि प्लेटफॉर्म पर विद्युत चालित रेलगाड़ी बिजली के समान आई और दूफान के समान चली गई। पर्दाधारी स्त्रियाँ मुँह ताकती रह गईं। ऐसा अनेक क्षेत्रों में होता है। जब संस्कृति के कुछ तत्व परिवर्तित हो जाते हैं। उनसे सम्बन्धित अन्य तत्व हम परिवर्तनों के अनुसार अपने को नहीं बना पाते तो इस स्थिति को सांस्कृतिक विलम्बना (Cultural lag) कहते हैं।

अधिकांश सामाजिक विपटन अभौतिक संस्कृति का भौतिक संस्कृति के साथ पगल मिला सकने के कारण होता है। जितनी मन्द गति से विचार परिवर्तित होते हैं, उतनी मन्द गति से कुछ भी परिवर्तित नहीं होता। विचार एक बार स्वीकार करने के उपरान्त यही कठिनाता से परिवर्तित होते हैं। लोग अपने विरवासों की रक्षा के लिये प्राणों को भी बलिदान कर देते हैं। भौतिक संस्कृति में इस प्रकार की कोई अड़चन नहीं होती। भौतिक संस्कृति के लाभ सरलता से समझ में आ जाते हैं। उदाहरण के लिये रेलगाड़ी के स्थान पर मोटर और घोड़े के स्थान पर रेलगाड़ी हर व्यक्ति प्रयोग करना चाहेगा।

अधिकांश भौतिक अभिव्यक्ति समाज में सांस्कृतिक विलम्बना को जन्म देते हैं, क्योंकि ये सामाजिक परिवर्तन होने के पूर्व ही समाज पर छा जाते हैं। इस परिस्थिति को एक और प्रकार से भी व्यक्त किया जा सकता है। प्रत्येक नवीन आविष्कार संस्कृति में अपना स्थान बनाता है और उग्राही यह अपना स्थान बनाता है, समाज इस नये तत्व के अनुसार विभिन्न परीक्षणों द्वारा अनुकूलन करने का प्रयत्न करता है। विभिन्न परीक्षण करके समाज अति उत्तम अनुकूलन तब तक निम्नना है। इस अति उत्तम अनुकूलन को खोजने में और विभिन्न परीक्षण करने में समय लगता है। यह प्रयत्न किया जा सकता है कि इतना समय क्यों लगता है और क्या आविष्कार का पहला प्रयोग तुरन्त अनुकूलन को प्रदर्शित नहीं करता। यह सत्य है, परन्तु एक आविष्कार का प्रथम अनुकूलन उन सारे अनुकूलनों को प्रदर्शित नहीं करता, जो कि अनेक संस्थाओं को करने चाहिये। इसे एक उदाहरण के द्वारा सरलता से समझाया

जा सकता है। एक कार (Motor car) का अन्वेषण हुआ। जैसे ही इस कार में कोई बैठे कि अनुचलन हो गया। एक कार में बैठने का यह तात्पर्य नहीं है कि समाज ने पूर्ण अनुचलन कर लिया। बल्कि यह तो अनुचलन की प्रक्रिया का श्री गणेश मात्र है। कार से अनुचलन रेल, फेरी, सबके, पुलिस, अवकाश का आनन्द लेने वाले, होटल, न्यायालय, राज्य, विद्यालय बाजार, स्वास्थ्य विभाग और इसी प्रकार की अनेक सामाजिक समितियों द्वारा किया जाना शेष है। ये समितियाँ एकदम से अनुचलन नहीं करती, बल्कि काफी समय लेती हैं। सस्कृति एक आविष्कार से अनुचलन करने में बहुत अधिक समय लेती है, जबकि उस आविष्कार का प्रयोग समाज तुरन्त करने लगता है।

वर्तमान समाज में टेलीग्राफ, मोटरकार, येलार का तार, सिनेमा, विद्युत चालित कृषि यन्त्र, छपाई फोटोग्राफी विद्युत याहक हवाई जहाज, टेलीवीजन इत्यादि आविष्कार सांस्कृतिक विलम्बना उत्पन्न कर रहे हैं। ये सामाजिक संस्थाओं की रीति रिवाजों और विचार धाराओं को प्रभावित करते हैं जिसका परिणाम सामाजिक विघटन होता है।

(२) युद्ध (War)

युद्ध भौतिक आविष्कारों से अधिक सामाजिक विघटन को जन्म देता है। युद्ध एक ऐसा आपत्ति काल होता है जबकि समाज सामान्य कार्यों की ओर ध्यान न देकर केवल अपनी रक्षा को महत्व देता है। सम्पूर्ण समाज की शक्ति युद्ध में लग जाती है। लोग घर छोड़ कर सैन्य में भर्ती हो जाते हैं और स्थान स्थान पर असाधारण जीवन व्यतीत करते हैं। उन्हें शिविरों में, अपने परिवारों से बहुत दूर, रहना पड़ता है। ये सारे परिवर्तन समाज में उथल पुथल मचा देते हैं। इसके कारण सामाजिक विघटन प्रारम्भ हो जाता है। युद्ध सामाजिक मूल्यों को भी नष्ट पहुँचाता है। हत्याएं अधिक होने लगती हैं, क्योंकि युद्ध के कारण जीवन का कोई महत्व मनुष्य के मस्तिष्क में नहीं रहता।

(३) संकट (Crisis)

यद्यपि सामाजिक विघटन एक प्रक्रिया है, फिर भी संकट की परिस्थिति के कारण इसके अनेक स्वरूप उत्पन्न हो जाते हैं। सामाजिक संकट सामाजिक विघटन का प्रमुख कारण है। सामाजिक संकट अनेक व्यक्तिगत संकटों को जन्म देते हैं, क्योंकि बहुत से लोग प्राचीन व्यवहार को छोड़कर अज्ञात व्यवहार को करने के लिये बाध्य होते हैं। सामाजिक संकट के काल में सक्रिय एवं बुद्धिमान व्यक्ति नई परिस्थिति से अनुचलन कर लेते हैं, परन्तु साधारण व्यक्ति के लिये ऐसा करना बहुत दुष्कर कार्य होता है।

सामाजिक संकट समूह के सामान्य कार्यों में योग बाधा उत्पन्न होने की कल्पना है, जिसके कारण आदतों, रीति-रिवाजों और अन्य सामूहिक व्यवहारों में परिवर्तन की आवश्यकता अनिवार्य होती जाती है। संकट की परिभाषा थॉमस ने इस प्रकार की है "संकट वह घटना है, जो कि सुचारु रूप से पालित रीति-रिवाजों के पालन करने में बाधा उत्पन्न करने की है और साथ ही नवीन संघर्ष की स्थिति पर केन्द्रित कर देती है।" सामाजिक संकट निम्न दो प्रकार के होते हैं:—

(अ) प्रचल संकट (Precipitate Crisis)

(ब) संघटी संकट (Cumulative Crisis)

(अ) प्रचल संकट (Precipitate Crisis)

प्रचल संकट वह संकट है जबकि समूह के व्यवहार में एक परिवर्तन होता है और बहुत से सदस्यों को एकत्र नये कार्य (Roles) करने के लिये बाध्य होना पड़ता है। प्रचल संकट के अन्तर्गत नेताओं की मृत्यु, दुर्घटनाएँ, प्रकाश और ईश्वर के द्वारा दायी गई अन्य आपत्तियाँ आती हैं। योजना बनाने के लिये समय नहीं होता है और कुछ न कुछ सुनिश्चित निश्चयनी पड़ती है और यदि ऐसा न किया जाय तो समाज समाप्त हो जाता है। महात्मा गाँधी की दृष्टि आन्दोलनों के लिये एक ऐसा ही संकट था।

(ब) संघटी संकट (Cumulative Crisis)

संघटी संकट वह संकट है, जो धीरे-धीरे खगलाने होने वाली घटनाओं के अन्तर्गत पनपता और विकसित होता रहता है। जो संस्थानिकाँ लोग एक स्थान पर रहते हैं जो उनमें धीरे-धीरे संघर्ष होते रहते हैं, और वे ही संघर्ष बाद में संकट बन जाते हैं। भारत में हिन्दू और मुसलमान समूहों में रीति-रिवाजों की भिन्नता के कारण संघर्ष होते रहे। धीरे-धीरे इन संघर्षों की नींव शक्तिशाली होती गई और पृथक् धीरे-धीरे अलग होना गया। बाद में यही संकट बन गया।

(५) सामाजिक मूल्य (Social Values)

सामाजिक मूल्य मनुष्यों के लिये एक आवश्यक मूल्य होता है और मनुष्य की प्रशंसा, आदर प्राप्त और प्रेरणा के लिये एक महत्वपूर्ण कार्य में सुसज्जित कर देती है। सामाजिक मूल्य प्रत्येक समाज में पाये जाते हैं। वे समूह की मौखिक सार्वजनिक महत्वपूर्ण भाग होते हैं। उनके ही द्वारा यह निश्चित होता है कि समाज किस बात को महत्वपूर्ण समझता है और इस समाज के

¹Crisis is any occurrence which interrupts smoothly running habits by focusing attention upon a conflict situation" Thomas William, I, 'Stress Book for Social Origins' p 16, University of Chicago Press, Chicago, 1903

सदस्य किन तत्वों की रचा करेंगे। जब इन मूल्यों पर आघात होता है, तो सामाजिक विघटन की प्रक्रिया प्रारम्भ हो जाती है। सामाजिक मूल्यों का चढ़ा महत्व है। इलियट और मेरिल ने लिखा है 'सामाजिक मूल्यों के बिना, न तो सामाजिक संगठन और न सामाजिक विघटन का कोई अस्तित्व होगा।'¹

सामाजिक धारणाओं में परिवर्तन (Change in Social Concepts)

सामाजिक धारणा मस्तिष्क की एक स्थिति या दशा है। मस्तिष्क की यह दशा जीवन के रहन-सहन के तरीका एवं विभिन्न वस्तुओं और परिस्थितियों के अनुभवों का फल होती है। शनैः शनैः यह मनुष्य सीख लेता है।

सामाजिक धारणाएँ एवं मूल्य में परिवर्तन सामाजिक परिवर्तन का परिणाम होता है। समाज विरोधी धारणाएँ सामाजिक विघटन को जन्म देती हैं। ये समाज विरोधी धारणाएँ व्यक्ति अपने समूह में सीखता है। बृहद समूह को इन धारणाओं से चूँति पहुँचती है। समाज विरोधी धारणाएँ पहिले वर्तमान व्यवहार के नियमों की कुशलता को नष्ट करती हैं और फिर धीरे धीरे सामाजिक सत्ताओं का गला घोट डालती हैं। इस प्रकार सामाजिक धारणाओं में परिवर्तन सामाजिक विघटन का महत्वपूर्ण कारण है।

सामाजिक विघटन के घातारक*

(Indices of Social Disorganisation)

सामाजिक विघटन के सामान्य लक्षणों (Symptoms) का विवरण हम दे चुके हैं, अब हम उसके विशेष चिह्नों (घातारक) पर विचार करेंगे। ये चिह्न विभिन्न व्यक्तियों के लिये विभिन्न हो सकते हैं, क्योंकि ये सामाजिक मूल्यों पर आधारित हैं। इसके कुछ प्रमुख चिह्नों पर विचार करने के पूर्व यह समझ लेना आवश्यक है कि चिह्न (Index) और सामाजिक विघटन की प्रक्रिया में क्या सम्बन्ध है।

सामाजिक विघटन के अर्थ को हमने भली प्रकार समझ लिया है। एक चिह्न नापा जा सकता है। चिह्न को परिभाषा करते हुए इलियट और मेरिल (Elliott and Merrill) ने लिखा है, "एक चिह्न तुलनात्मक रूप से साधारण घटना होती है जो कि (समाज में) एक अधिक जटिल घटना कि

¹ "Without Social values, neither social organisation nor social disorganisation would exist" Elliott and Merrill, Social Disorganisation, p 29

* घातारक का अर्थ विशेष चिह्न होता है।

उपस्थिति की ओर सकेत करती है।¹ इस प्रकार चिह्न सामाजिक विघटन की जटिल प्रक्रिया का चोतक है।

चिह्न को एक दूसरे प्रकार से भी समझाया जा सकता है। सदरलैंड तथा ग्रन्प ने लिखा है, “

चिह्न ऐसी वस्तु है, जिस आप नाप सकते हैं और वह (चिह्न) उस वस्तु को नापता है, जिसे आप नहीं नाप सकते।² इसको समझाने के लिये एक उदाहरण दिया जा सकता है। हम तापमान के परिवर्तन को नहीं नाप सकते, यद्यपि अनुभव कर सकते हैं। इसे नापने के लिये हम पारे के घटने बढ़ने को नापते हैं क्योंकि इसे हम नाप सकते हैं और इसकी नाप से तापमान का अनुमान लगा सकते हैं। पारे का फैलना और तापमान का परिवर्तन एक दूसरे से सम्बन्धित है। इसलिये थर्मामीटर (तापमापक यन्त्र) एक चिह्न है।

सामाजिक विघटन के चिह्न समाज में मरैक्य की आवना के अभाव को चोतित करते हैं। जैस ही इन चिह्नों का समाज में पाया जाना प्रारम्भ हो, सामाजिक विघटन की प्रक्रिया स सावधान हो जाना चाहिए। वैयक्तिक विघटन (Personal Disorganisation) के घातक बाल अपराध, अपराध, पागलपन, वेदपावृत्ति, मद्यपान, आत्महत्या इत्यादि की सांख्यिकी (Statistics) है। पारिवारिक विघटन के घातक विवाह विच्छेद, अवैध बालक, मैथुन सम्बन्धी रोग इत्यादि की संख्याएँ हैं। सामुदायिक विघटन के घातक अपराध, अशिक्षा, बेकारी, निर्धनता, रोग इत्यादि हैं।

सामाजिक विघटन के परिणाम

(Consequences of Social Disorganisation)

सामाजिक विघटन के विषय में हम पहिले ही लिख चुके हैं कि वह एक प्राकृतिक प्रक्रिया है। यह एक रोग के समान समाज के विकारों को निकाल देता है। परन्तु इसका यह अभिप्राय नहीं है कि सामाजिक विघटन समूह को कोई हानि ही नहीं पहुँचाता है। सामाजिक विघटन कई बार समाज को भारी चोट भी पहुँचाता है। जिस प्रकार कुछ संक्रामक बीमारियाँ मनुष्य समूह को मृत्यु का प्रास बना देती हैं, उसी प्रकार सामाजिक विघटन भी समाज को नष्ट भ्रष्ट कर देता है।

सामाजिक विघटन का परिणाम समाज के प्रत्येक सदस्य को भोगना पड़ता है। यह हजारों मनुष्यों के प्राण ले लेता है और वह प्रक्रिया फिर भी चलती

¹ “An index is thus a relatively simple phenomenon which indicates the presence of a more complicated phenomenon” Elliott and Merrill, ‘Social Disorganisation’, p 32

रहती है। सामाजिक विघटन के कारण सुख और चैन का लोप हो जाता है और दुःख एवं क्लेश का साम्राज्य फैल जाता है।

हम इसके परिणामों का आगे के अध्यायों में सविस्तार वर्णन करेंगे।

सामाजिक विघटन के प्रमुख रूप

(Significant forms of Social Disorganisation)

सामाजिक विघटन के इतने रूप हैं कि उनका पूर्ण विवरण देने के लिये एक पृथक् पुस्तक की आवश्यकता पड़ेगी। आधुनिक गतिशील समाज में अनेक परिवर्तन प्रतिदिन हुआ करते हैं और इनके कारण सामाजिक विघटन होता रहता है। एक गतिशील समाज अपने में ही सामाजिक विघटन के तत्व रखता है। इस पर भी सामाजिक विघटन के प्रमुख रूपों से परिचित होना समाजशास्त्र के विद्यार्थी के लिये अनिवार्य है। सामाजिक विघटन के प्रमुख रूपों को चार भागों में विभाजित किया जा सकता है, यह विभाजन कोई विशेष महत्व नहीं रखता क्योंकि एक रूप दूसरे से पूर्णतया पृथक् नहीं किया जा सकता। यह वर्गीकरण केवल सरलता की दृष्टि से किया गया है।

(१) व्यक्तिगत विघटन (Individual Disorganisation)

इसके अन्तर्गत किशोरावस्था की समस्याएँ, बाल अपराध, अपराध के अन्य रूप, लिंग सम्बन्धी अपराध, वेश्यावृत्ति, मद्यपान, पागलपन एवं आत्महत्या इत्यादि आते हैं।

(२) पारिवारिक विघटन (Family Disorganisation)

इसके अन्तर्गत परिवार से सम्बन्धित विघटन, जैसे परिवार में अनुशासन-हीनता, पारिवारिक तनाव, विवाह विच्छेद, अन्य वैवाहिक समस्याएँ इत्यादि आते हैं।

(३) सामुदायिक विघटन (Community Disorganisation)

सामुदायिक विघटन से हमारा अभिप्राय उन सामाजिक विघटनों से है जो कि सम्पूर्ण समुदाय से विशेष रूप से सम्बन्धित हैं। इसके उदाहरण राजनैतिक भ्रष्टाचार, अपराध, बेकारी, निर्धनता, धर्म तथा अन्य आधारों पर प्रभेद एवं भ्रष्टाचार, व्यवसायिक मनोरंजन इत्यादि हैं।

(४) अन्तर्राष्ट्रीय विघटन (International Disorganisation)

इसके अन्तर्गत क्रान्ति, युद्ध, साम्राज्यवाद, सर्वाधिकारवाद इत्यादि आते हैं।

सामाजिक विघटन के विभिन्न रूपों पर विचार करना हमारे लिये इस पुस्तक में सम्भव नहीं है, परन्तु हम अगले चार अध्यायों में क्रमशः दरिद्रता, बेकारी, अपराध और बाल-अपराध पर संक्षेप में प्रकाश डालेंगे।

प्रश्न

१. वर्तमान समय में आपकी राय में कौन से तत्व सामाजिक विघटन को जन्म दे रहे हैं ?

(What factors, in your judgment, are making for Social disorganisation at the present time ?) Agra 1952,

२. सामाजिक विघटन की व्याख्या कीजिये । भारतवर्ष में संयुक्त परिवार के विघटन से सम्बन्धित तत्वों की वर्तमान स्थिति के विषय में आपका क्या विचार है ?

(Explain social disorganisation. What is your view of the present status of women as related to the disorganisation of the joint family in India ?) Agra, 1954

३. आप सामाजिक विघटन शब्द से क्या अर्थ समझते हैं ? विस्तारपूर्वक समझाइये ।

(What do you understand by the term 'Social Disorganisation' ? Discuss at length.) Agra, 1955

४ सामाजिक विघटन को एक प्रक्रिया के नाते समझाइये । सामाजिक विघटनका परिवार पर क्या प्रभाव पड़ता है ?

(Discuss social disorganisation as a process. What is the impact of social disorganisation upon family ?) Rajputana, 1954

SELECTED READINGS

1. Elliott and Merrill, 'Social Disorganisation', chapters I and II.
2. Faris Robert, 'Social Disorganisation', chapters I & II
3. M. H. Neumeyer, 'Social Problems and the Changing Society', chapter I

अध्याय २०

दरिद्रता (Poverty)

“देख रहा आँखों के आग
कितने जर्जर पीड़ित ऐस
भूख प्यास स ऊष मोंगते
जो बिप खान को ही पैस

और नहीं वह भी मिलता ह
मानव चीप चीख चिन्ताता
हाथ नहीं यह देला जाता ।’

—श्री शिवमगल सिंह ‘सुमन’

दरिद्रता सभ्यता एवं वैज्ञानिक युग के साथ इस पृथ्वी पर अवतरित हुई है । दरिद्रता का जैसा करणाजनक चित्रण सुमन जी ने किया है वैसा ही हम आदिकाल में अब तक के कवियों की रचनाओं में मिलता है । कविता की पत्तिथी पढ़ने के साथ-२ हमारे हृदय की धड़कन भी तीव्र हो जाती है परन्तु वस्तविक दृश्य कहीं अधिक परणाजनक होता है । दरिद्रता इतिहास के प्रारम्भ से ही मिलती है । मानवतावादियों समाजसुधारकों एवं दार्शनिकों ने इस समस्या पर प्रत्येक काल में प्रकाश डाला है और इस सुलझान की प्रयत्न किया है । यह समस्या भी विचित्र है । इस जितनी सुलझान की चेष्टा की जाती है, उतनी ही यह और अधिक उलझती जाती है । मनुष्य ने जितनी अधिक दरिद्रता के जाल से निकलने की चेष्टा की उतना ही वह सकड़ी के जाल में फँसी हुई मक्खी के समान उलझता चला गया । दरिद्रता आधुनिक युग की एक अति जटिल एवं विषम समस्या है । अब हम इस समस्या पर विचार करेंगे ।

‘श्री शिवमगल सिंह सुमन की ‘हाथ नहीं यह देला जाता’ नामक कविता से अवतरित । इनकी कवितायें सामाजिक समस्याओं का सुन्दर दिग्दर्शन करती हैं ।

दरिद्रता का अर्थ (Concept of Poverty)

दरिद्रता एक सापेक्ष शब्द है। जिस प्रकार प्रकाश और अन्धकार का संबंध है, उसी प्रकार दरिद्रता (Poverty) और प्रचुरता (Affluence) का भी संबंध है। इनका अर्थ एक दूसरे की तुलना करने से ही स्पष्ट हो सकता है। ये एक दूसरे के विरोधी हैं। दरिद्रता एक सापेक्ष स्थिति है, इस कारण इसकी परिभाषा अनेक विद्वानों ने विभिन्न प्रकार से की है। एडम स्मिथ ने लिखा है— “एक मनुष्य उन्हीं अंशों में प्रचुर या दरिद्र^१ होता है, जिन अंशों में उसे जीवन की आवश्यकताये, सुविधायें एवं मनोरंजन के साधन उपभोग के लिये प्राप्त हो सकते हों।”^२ यदि उसके पास ये साधन होते हैं तो वह प्रचुर या धनी कहलाता है और यदि इन साधनों का अभाव होता है तो वह दरिद्र या निर्धन कहलाता है। गोडार्ड (Godard) ने लिखा है, “(दरिद्रता) उन वस्तुओं का अभाव (है) जो कि एक व्यक्ति और उसके आश्रितों को स्वस्थ एवं पुष्ट रखने के लिये आवश्यक है।”^३ मिलिन और मिलिम ने दरिद्रता की परिभाषा इन शब्दों में की है, “दरिद्रता वह दशा है जिसमें एक व्यक्ति या तो अपर्याप्त आय या बुद्धिहीन धन्य के कारण अपने जीवन स्तर को इतना उच्च नहीं रख पाता कि उसकी शारीरिक व मानसिक समता बनी रह सके और उसको तथा उसके प्राकृतिक आश्रितों को समाज के स्तरों के अनुसार, जिसके कि वे सदस्य

^१प्रचुरता (Affluence) और दरिद्रता (Poverty) के लिये साधारण-तया धन की समृद्धि तथा निर्धनता शब्दों का प्रयोग किया जाता है। उसका मुख्य कारण यह है कि आधुनिक युग में धन विनिमय (Exchange) का प्रमुख एवं एक मात्र साधन है। अतः जिसके पास धन है वह जीवन की प्रत्येक आवश्यकता को पूरी कर सकता है। विभिन्न संस्कृतियों में यह बात उचित नहीं बैठती। धन से दरिद्रता को सम्बन्धित करने से उसका अर्थ समुचित हो जाता है। इसलिये सार्वभौमिक प्रयोग के लिये हमने प्रचुरता तथा दरिद्रता शब्दों का प्रयोग किया है और निर्धनता को उसका अंग मात्र माना है यद्यपि यह सत्य है कि धन ही आधुनिक युग में प्रमुख मापदण्ड है।

^१Man as “rich or poor according to the degree in which he can afford to enjoy the necessities, the conveniences and the amusements of human life” Adam Smith, ‘Wealth of Nations,’ Book 1, Chapter

^२Poverty is ‘an insufficient supply of things which are requisite for an individual to maintain himself and those dependent upon him in health and vigour’ Godard, J G, ‘Poverty, its Genesis and Exodus’, p 5.

हैं, उपयोगी ढङ्ग से कार्य करने के योग्य न बना सके।”¹ इन परिभाषाओं से यह स्पष्ट होगया होगा कि दरिद्रता जीवन की आवश्यकताओं की पूर्ति के साधनों के अभाव को कहते हैं। ये आवश्यकताएँ प्रत्येक समाज में भिन्न भिन्न हो सकती हैं। जिन आवश्यकताओं को एक देश में आवश्यक समझा जाता है उसी आवश्यकता को दूसरे देश में अनावश्यक समझा जा सकता है। भारत में ४० रुपये की आय वाला व्यक्ति निर्धन न कहलाये, परन्तु अमेरिका में ४०० रुपये मासिक आय वाला व्यक्ति भी निर्धन कहलाता है।

राउन्ट्री (Rowntree) ने इंग्लैंड के यॉर्क (York) नगर के भूमिकों की निर्धनता मापने का प्रयत्न किया था। उसने यॉर्क नगर का तीन बार पर्यालोकन (Survey) किया। प्रथम पर्यालोकन १८९८ ई०, द्वितीय १९३६ ई० और तृतीय १९४० ई० में किया। चार्ल्स बूथ (Charles Booth) ने लन्दन नगर का पर्यालोकन किया और १८ शिल्लिंग से २० शिल्लिंग प्रति सप्ताह पाने वालों को निर्धन बताया। इतने धन से वे केवल जीवित रह सकते थे।

हालेंबर्ग ने लिखा है कि साधारण प्रयोग में दरिद्रता शब्द तीन स्पष्ट दशाओं के लिये प्रयोग होता है। वे दशाएँ—आर्थिक असमानता (Economic Inequality), आर्थिक पराश्रितता (Economic Dependence) और आर्थिक अभाव (Economic Insufficiency) हैं।² अधिकांश विद्वानों का मत है कि दरिद्रता आर्थिक अभाव को कहते हैं और इसी अर्थ में इसका प्रयोग होता है, परन्तु यह धारणा दरिद्रता के अर्थ को संकुचित कर देती है।

दरिद्रता उस दशा या अवस्था को कहते हैं, जिसके कारण मनुष्य अपने प्राकृतिक आश्रितों एवं स्वयं की शारीरिक एवं मानसिक क्षमता को, साधनों के अभाव के कारण, नहीं बनाये रख सकता।

¹“Poverty is that condition in which a person, either because of inadequate income or unwise expenditures does not maintain a scale of living high enough to provide for his physical and mental efficiency and to enable him and his natural dependents to function usefully according to the standards of the society of which he is a member” Gillin, J L and Gillin, J P ‘Cultural Sociology,’ p 758, The Macmillan Co., New York, (1954) Third printing

²Charles Booth ‘Life and Labour of the People in London,’ First series, I, p 33

³Hollander, J H Quoted in ‘Encyclopaedia of Social Sciences’

दरिद्रता का निश्चय (Determination of the Poverty)

दरिद्रता का निश्चय करने के लिये कई तत्वों को ध्यान में रखना पड़ता है। दरिद्रता की परिभाषा करते हुये हमने बताया था कि आवश्यक आवश्यकताओं की पूर्ति न हो पाना ही दरिद्रता है। प्रश्न यह है कि कौनसी आवश्यकताएँ आवश्यक हैं और कौनसी अनावश्यक। इसका निश्चय विभिन्न समाजों के रीति रिवाज एवं रहन सहन के स्तर पर आधारित है। इन भिन्नताओं के होते हुये भी कुछ आवश्यकताएँ सार्वभौमिक हैं, वे हर दशा में पूरी होनी ही चाहिये। इन सार्वभौमिक आवश्यकताओं को निम्न प्रकार से व्यक्त किया जा सकता है।

(अ) जीवन और स्वास्थ्य की रक्षा

सबसे प्रथम आवश्यकता जीवन और स्वास्थ्य की रक्षा है। जीवन की रक्षा के लिये पर्याप्त भोजन, वस्त्र एवं घर की आवश्यकता होती है। भोजन ऐसा होना चाहिये जो ३००० कैलोरी (Calories) शक्ति प्रदान कर सके। ब्रिटिश मेडिकल एसोसिएशन ने तो ३७०० कैलोरी तक के लिये राय दी है। इंग्लैंड की स्वास्थ्य समिति के मन्त्रालय ने भोजन के विषय में निम्न विचार प्रकट किये हैं:—

“भोजन चार वस्तुओं—कैलोरी, प्रथम श्रेणी का प्रोटीन, खनिज पदार्थ और विटामिन—पर अवश्य आधारित रहना चाहिये।”¹

“भोजन के अतिरिक्त वस्त्र एवं घर भी अत्यन्त आवश्यक आवश्यकताएँ हैं। व्यक्ति के पास चाहे जितना भी धन क्यों न हो, यदि स्वच्छ घर नहीं है, तो वह कभी सुखी नहीं रह सकता। वह कभी भी अपने स्वास्थ्य की रक्षा नहीं कर सकता।

(ब) बच्चों का लालन पालन

बच्चों का लालन पालन भी अत्यावश्यक है। बच्चे प्राकृतिक पराश्रित होते हैं और उनके जीवन एवं स्वास्थ्य की रक्षा का भार उनके माता पिता पर होता है।

¹“A diet must stand foursquare upon calories, first class protein, mineral matter and vitamins” Memorandum on Nutrition prepared by Ministry of Health Committee, ‘The Criticism and Improvement of Diets,’ p 9, H M Stationary office, 1934.

उनके पास आवश्यक शुल्क चुकाने के लिये धन नहीं होता। उनके बच्चे गुड़ियों, खिलौनों या मिठाई के लिये एक पैसा भी खर्च नहीं कर सकते। पिता सम्राट् या शराब नहीं पीयेगा, माता कभी भी अपने लिये या अपने बच्चों के लिये सुन्दर कपड़े नहीं खरीद सकती। यदि कोई बच्चा बीमार पड़ जाय तो पेरिश (Parish or local body) डाक्टर को ही दिखाना पड़ता था और यदि वह मर जाय तो पेरिश (Parish) ही उसका क्रियाकर्म करेगा। सबसे आवश्यक बात तो यह है कि कमाने वाला एक दिन के लिये भी काम से अनुपस्थित नहीं रहता है।

यदि ऊपर वर्णित किसी भी बात का उल्लंघन हो तो इसके कारण उत्पन्न अतिरिक्त खर्च केवल भोजन को कम करने से ही पूरा हो सकेगा।¹

दरिद्रता को मोटे तौर पर निम्न प्रकार से विभाजित किया जा सकता है।²

(अ) अभाव (Insufficiency)

(ब) न्यूनतम जीविका (Minimum Subsistence)

(स) स्वास्थ्य एवं सम्पत्तापूर्ण (Health and Decency)

(द) आनन्दपूर्ण (Comfort)

दरिद्रता की उत्पत्ति (Origin of Poverty)

सृष्टि के प्रारम्भ में दरिद्रता नाम की कोई वस्तु नहीं थी। छोटे छोटे समूह में रहने वाले लोग एक दूसरे के रक्त सम्बन्धी होते थे और इस आधार पर वे 'हम' की भावना का अनुभव करते थे, यदि कोई किसी कष्ट में पड़ता तो उसे वे अपना कष्ट समझते थे, इस कारण किसी भी व्यक्ति को जीवन की आवश्यकताओं की कमी नहीं रहती थी। इन परिस्थितियों में दरिद्रता का कोई भ्रम ही नहीं था। समुदाय पर मनुष्य को उचित रूप से जीवित रखने का उत्तरदायित्व था। जैसे जैसे प्राथमिक समूह बड़े होते गये वैसे वैसे सामान्य वैयक्तिक (Personal) से अवैयक्तिक (Impersonal) होते गये। हम पहले भी बता चुके हैं कि अवैयक्तिक सम्बन्ध द्वैतीयक (Secondary) समूहों में पाये जाते हैं और इन समूहों में कोई किसी की चिन्ता नहीं करता। आधुनिक युग में भी जिन समुदायों में प्राथमिक सम्बन्ध पाये जाते हैं, दरिद्रता के दर्शन नहीं होते। इसका प्रत्यक्ष उदाहरण वन्य जातियाँ (Tribes) हैं। जैसे जैसे सम्पत्ता

¹ Ibid p 103 Also in his book, 'Poverty',

² Encyclopaedia of Social Sciences, Vol XII, p 289

बढ़ती जा रही है, वैसे वैसे दरिद्रता भी बढ़ती जा रही है ।
साधन बढ़ते जा रहे हैं या दूसरे शब्दों में हम प्रगति कर रहे हैं परन्तु
और दरिद्रता या अभाव का साम्राज्य फैलता जा रहा है । यह आधुनिक युग
का विचित्र लक्षण है । हेनरी जॉर्ज ने लिखा है 'दरिद्रता का प्रगति से यह
सम्बन्ध हमारे युग की सबसे बड़ी पहेली है ।' 'सुधीन्द्र' ने भी इसी सत्य
को इस प्रकार चित्रित किया है:—

“एक ओर समृद्धि धिरकती, पास सिसकती है कंगाली,
एक देह पर एक न चिथड़ा, एक स्वर्ण के गहनों वाली ।
उधर खड़े हैं रम्य महल वे, आसमान को छूने वाले,
और बगल में दनी झोंपड़ी जिसके छप्पर छूने वाले ।”

हेनरी जॉर्ज ने दरिद्रता की उत्पत्ति के विषय में लिखा है कि दरिद्रता
भूमि के एकाधिकार (Monopoly of land) के कारण हमें दिखाई पड़ती
है । इसका तर्क देते हुए उन्होंने लिखा है कि नये देशों में जहाँ पर भूमि
सस्ती है और उस पर एकाधिकार नहीं हुआ है, आपको भिखमगे नहीं मिलेंगे
और रहन सहन के स्तर में असमानता अति न्यून मात्रा में मिलेगी । इस
प्रकार उन्होंने दरिद्रता की उत्पत्ति भूमि के व्यक्तिगत स्वामित्व एवं एकाधिकार
के कारण बताई है ।^१

दरिद्रता के कारण (Causes of Poverty)

जिस प्रकार दरिद्रता की अनेक अर्थों में परिभाषा की गई है, उसी प्रकार
इसके कारण भी प्रतिपादित किये गये हैं । उनमें से माल्थस, कार्ल मार्क्स और
हेनरी जॉर्ज के सिद्धान्तों पर हम प्रकाश डालेंगे ।

(१) माल्थस का सिद्धान्त (Theory of Malthus)

माल्थस का मत है कि जनसंख्या गुणोत्तर वृद्धि (Geometrical Progression) के अनुसार बढ़ती है, जैसे २, ४, ८, १६, ३२, ६४, आदि
और खाद्य सामग्री समानान्तर वृद्धि (Arithmetical Progression) के

^१ This association of poverty with progress is the great
enigma of our times” Henry George’s ‘Progress and Poverty’
Condensed Edition (1935), The Hogarth Press Ltd, London
p 5

^२ Henry George’s ‘Poverty and Progress’ in ten volumes
This book is one of the masterpieces in the literature of
Sociology.

हिसाब से बढ़ती है, जैसे १, २, ३, ४, ५, ६, ७, ८ आदि । इस प्रकार जनसंख्या लगभग प्रत्येक २५ वर्षों में दुगुनी हो जाती है, किन्तु ग्रास सामग्री (Food supply) अर्थात् निर्वाह के साधनों (Means of subsistence) के लिये यह बात लागू नहीं होगी । ग्रास सामग्री इन अनुपात में नहीं बढ़ती । अस्तु, जनसंख्या में खाद्य सामग्री की सीमा को पार करके आगे बढ़ने की प्रवृत्ति होती है । इस प्रकार जनसंख्या बढ़ती जाती है और खाद्य सामग्री उस मात्रा में नहीं बढ़ती । इसका फल यह होता है कि सब व्यक्तियों को आवश्यकताओं की पूर्ति के लिये खाद्य सामग्री प्राप्त नहीं हो पाती । ऐसी दशा में दरिद्रता उत्पन्न होती है । यह दरिद्रता का प्रमुख कारण है ।

(२) कार्ल मार्क्स का सिद्धान्त (Theory of Karl Marx)

कार्ल मार्क्स ने लिखा है कि समाज में कुछ व्यक्तियों के पास पूँजी होती है । इस पूँजी से वे उत्पादन के साधन उपलब्ध कर लेते हैं । इन व्यक्तियों को उन्होंने पूँजीवादी कह कर पुकारा है । कुछ लोग ऐसे होते हैं, जिनके पास केवल श्रम होता है । वे इस श्रम को बेच कर अपनी उदर पूर्ति करते हैं । पूँजीवादी श्रमिकों के श्रम के लिये केवल उतना ही धन देते हैं, जिससे कि जीवन निर्वाह कर सकें और निवृत्ति रह सकें वास्तव में श्रमिक अधिक श्रम लगाकर (जिसके लिये उसे कोई पुरस्कार नहीं मिलता) वस्तुओं के मूल्य को बढ़ाता है । इसके अतिरिक्त मूल्य (Surplus value) को पूँजीवादी हड़प जाते हैं । कार्ल मार्क्स ने लिखा है, "वह (श्रमिक) ऐसे अतिरिक्त मूल्य का सृजन करता है, जो कि पूँजीवादी के लिये वे सारे आकर्षण रखता है, जो कि शून्य से सृजन होने के होते हैं ।"^१ पूँजीवादी, जो कुछ भी श्रमिक अपने श्रम से उत्पन्न करता है, हड़प लेता है । इसका परिणाम स्पष्ट है कि कुछ इने गिने व्यक्ति धनाढ्य बने रहते हैं और अधिकांश व्यक्ति दरिद्रता की अवस्था में रहते हैं ।

(३) हेनरी जॉर्ज का सिद्धान्त (Theory of Henry George)

हेनरी जॉर्ज का मत है कि दरिद्रता भूमि के एकाधिकार के कारण होती है । भूमि के स्वामी किराये के रूप में सारा धन हड़प जाते हैं । श्रमिकों के पास केवल जीवन को बनाये रखने के योग्य ही धन छोड़ते हैं । इसलिये श्रमिक सदैव दरिद्र बने रहते हैं । वह लिखता है, "खिलाफ नगरों में, जहाँ पर भूमि

^१ "He creates surplus value which, for the capitalist, has all the charms of a creation out of nothing" Karl Marx, 'Capital' (English Edition) Vol I. Foreign Language Publishing House, Moscow (1954), p 217.

इतनी मूल्यवान है कि फुटों में नापी जाती है, आपको दरिद्रता और प्रचुरता (भोग विलास) चरम सीमा पर मिलेगी । सामाजिक स्तर की दोनों चरम सीमाओं के बीच की दशा में यह असमानता सदैव भूमि के मूल्य से मापी जा सकती है ।¹ अतः दरिद्रता का प्रमुख कारण भूमि और व्यक्तिगत स्वामित्व एवं एकाधिकार है ।

ये सिद्धान्त दरिद्रता की उत्पत्ति का केवल एक कारण बताते हैं परन्तु अन्य कारणों को कोई महत्व नहीं देते । किसी भी सामाजिक समस्या को एक कारण से नहीं समझाया जा सकता । दरिद्रता के अनेक कारण हैं । इन कारणों को हम निम्न प्रमुख वर्गों में विभाजित कर सकते हैं —

- (१) व्यक्तिगत कारण (Individual Factors)
- (२) भौतिक कारण (Physical Factors)
- (३) आर्थिक कारण (Economic Factors)
- (४) सामाजिक कारण (Social Factors)
- (५) राजनैतिक कारण (Political Factors)
- (६) विविध कारण (Miscellaneous Factors)

(१) व्यक्तिगत कारण (Individual Factors)

ऐसे कारणों को जो कि व्यक्ति से सम्बन्ध रखते हैं और दरिद्रता उत्पन्न करते हैं व्यक्तिगत कारण कहते हैं । प्रारम्भ में ऐसा विश्वास किया जाता था कि प्रत्येक व्यक्ति अपनी दशा के लिए उत्तरदायी है । जो दरिद्र है, वह अपने दोष के कारण है, और जो धनी है, वह अपने गुण के कारण है । शनैः शनैः यह कहा जाने लगा कि अयोग्य व्यक्ति दरिद्र होते हैं क्योंकि वे जीवन की प्रतिद्वन्द्विता की दौड़ में पीछे रह जाते हैं । यह सत्य है कि कुछ लोग अन्य लोगों से अधिक योग्य होते हैं । मनुष्य की अयोग्यता चाहे पर्यावरण के कारण हो और चाहे वंशानुसंक्रमण (Heredity) के कारण, परन्तु यह कदु सत्य है । मनुष्य को दरिद्रता के प्रमुख व्यक्तिगत कारण निम्न हैं —

(i) बीमारी (Sickness)

मनुष्यों को अयोग्य बनाने में बीमारी सबसे प्रमुख तत्व है । बीमारी मनुष्य को निर्धन बनाने के लिये दो ओर से आक्रमण करती है । एक ओर तो

¹ "In the great cities, where land is so valuable that it is measured by the foot, you will find the extremes of poverty and of luxury. And this disparity in condition between the two extremes of the social scale may always be measured by the price of the land." Henry George, 'Progress and Poverty,' p 111

बीमारी का इलाज करवाने में धन का व्यय होता है और दूसरी ओर बीमारी के कारण मनुष्य कार्य योग्य नहीं रहता, इसलिए आय भी बन्द हो जाती है। बीमारी के कारण आय तो बन्द होती ही है, जमा पूँजी भी डाक्टरों एवं केमिस्टों के पास चली जाती है। मनुष्य निर्धन हो जाता है। बीमारी दरिद्रता को बढ़ाती है और यह क्रम उस समय तक जारी रहता है, जब तक मनुष्य चिता की गोद में न पहुँच जाय। हन्टर (Hunter) ने उचित ही लिखा है, "दरिद्रता और बीमारी एक पतित सम्झौते का निर्माण करती हैं और मनुष्यों में प्रति अभिमान के तूँतों को बढ़ाने में आपस में एक दूसरे की सहायता करती हैं।"¹

ज्वर रोग कुख्यात रोग है। यह गरीबों में अधिक पाया जाता है। गठिया (Rheumatism) रोग दरिद्रता का दूसरा अभिशाप है। यह अण्डरस बख एवं अराक के कारण होता है। निमोनिया (Pneumonia) और ब्रानकाइटिस (Bronchitis) भी दरिद्रता के कारण उत्पन्न होते हैं। हैजा, प्लेग, टाइफाइड और डिप्थीरिया (Diphtheria) इत्यादि रोग गन्दे, अन्धेरे एवं घने आवासीय स्थानों में रहने के कारण होते हैं। निर्धनों के बच्चों को सूखा रोग (Rickets) हो जाता है, जो कि प्रारम्भ से ही उन्हें लगवा, लूला और शक्तिहीन बना देता है। इस प्रकार उन्हें उत्तराधिकार में दरिद्रता ही मिलती है।

(ii) मानसिक रोग (Mental Diseases)

मानसिक रोग भी मनुष्यों को कार्य करने के अयोग्य बना देते हैं। इस कार्य क्षमता के नष्ट होने के कारण दरिद्रता उत्पन्न होती है। दरिद्रता भी असुरक्षाओं के कारण मनुष्य को पागल बना देती है। पारले ने लिखा है, "दरिद्रता ही अकेले प्रत्यक्ष रूप से, पागल होने वालों की एक अत्यधिक मात्रा, जो कि जीविकाविहीन दरिद्रों में पाई जाती है, उत्पन्न करती है।"²

(iii) दुर्घटनाएँ (Accidents)

दुर्घटनाओं के कारण भी मनुष्य कार्य करने के अयोग्य हो जाता है। आधुनिक युग में दुर्घटनाओं की संख्या में बड़ी वृद्धि हो गई है। आवागमन के

¹ "Poverty and sickness form a vicious partnership, each helping the other to add to the miseries of the most unfortunate of mankind" Hunter, R., 'Poverty', p 144

² "Poverty alone directly produces a very large proportion of the whole number of cases of insanity which occur among the indigent poor" Pashley, R. 'Pauperism and Poor Laws,' p, 124.

साधन—रेलगाड़ी, मोटर, हवाई जहाज इत्यादि सब ही दुर्घटनाओं को बढ़ाते हैं। मिलों और फेक्टरियों में भी अधुनिक यन्त्र, विद्युत से चालित होने के कारण, अति तीव्र गति से कार्य करते हैं। इसके कारण श्रमिक से तनिक भी असावधानी होने पर उसे दुर्घटना का शिकार बनना पड़ता है। इन दुर्घटनाओं के कारण लोग चन्धे, बहरे, लगदे, लूले इत्यादि अवस्था को प्राप्त होते हैं और जीवन की सारी आशाओं के प्रति उदासीन हो जाते हैं। बहुत सी दुर्घटनाएँ कमाने वालों की मृत्यु का कारण बन जाती हैं।

(iv) आलस्य (Idleness)

आलस्य भी दरिद्रता का एक प्रमुख कारण है। धनोपाजन के लिए परिश्रम की आवश्यकता पड़ती है, परन्तु बहुत से लोग आराम तलब होते हैं और काम से जी चुराते हैं। कुछ विद्वानों का मत है कि आलस्य नाड़ीशून्य ग्रन्थियों (Ductless Glands) पर भी आधारित होता है। कुछ लोग प्रकृति से ही आलसी एवं कामथोर होते हैं।

(v) असामान्य व्यक्तित्व (Abnormal Personality)

कुछ लोगों का व्यक्तित्व असामान्य होता है। ये लोग किसी से भी अनुकूलन नहीं कर पाते। हर एक से भगड़ा करके अपने जीवन को नरक बना लेते हैं। ये जहाँ कहीं भी कार्य करते हैं, कुछ दिनों में किसी न किसी कारण से छोड़ देते हैं और ससार को कोसा करते हैं।

(vi) नैतिक पतन (Demoralisation)

जब मनुष्य का नैतिक पतन हो जाता है, तो वह कार्य में रचि नहीं रखता और निम्न स्तर की बातें सोचता रहता है। इसका फल यह होता है कि वह कार्यक्षमता को खो बैठता है और शनैः शनैः कार्य करने के अयोग्य हो जाता है।

(vii) अपव्यय (Extravagancy)

अपव्यय भी दरिद्रता को उत्पन्न करता है, क्योंकि अशोभित आय होते हुए भी मनुष्य व्यर्थ के कार्यों में धन व्यय कर देता है और वे आवश्यकताएँ पूरी नहीं हो पाती, जिनके द्वारा शारीरिक एवं मानसिक क्षमता बनी रह सके। आधुनिक युग में यह तत्त्व दरिद्रता बढ़ाने में बड़ा महत्वपूर्ण होता जा रहा है। लोग अपनी अधिकांश आय सिनेमा, होटल, फैशन की वस्तुओं इत्यादि पर व्यय कर देते हैं। इसका परिणाम यह होता है कि भोजन एवं अन्य आवश्यकताएँ उचित रूप से पूर्ण नहीं हो पाती।

(viii) मद्यपान (Alcoholism)

मद्यपान दरिद्रता को बढ़ाता है। मद्यपान की आदत पड़ जाने पर मनुष्य लापरवाह एवं आलसी हो जाता है। मद्यपान के कारण शारीरिक, मानसिक

एवं नैतिक पतन हो जाता है। दुःख और मद्यपान का घनिष्ट सम्बन्ध है। ये एक दूसरे के सहायक हैं। मिलर्ड ने लिखा है, 'मद्यपान की आदत मनुष्य को अयोग्य एवं अनिपुण बनाती है, और अयोग्यता न्यून वेतन एवं अनियमित कार्य का आधार बनाती है, न्यून वेतन बुरे पर्यावरण एवं मन्दे घरों में रहने के लिए प्रोत्साहित (बाध्य) करता है, मन्दा पर्यावरण अधिक मद्यपान करने के लिये प्रोत्साहित करता है।'¹

(ix) अग्नि (Fire)

आग लगना भी दरिद्रता को प्रोत्साहन मिलना है। कई बार अग्नि लगने के कारण सारी सम्पत्ति नष्ट हो जाती है और अनेक व्यक्ति दरिद्र हो जाते हैं।

(x) जुआ खेलना (Gambling)

जुआ खेलने के कारण भी मनुष्य दरिद्र बना रहता है। जुआ मनुष्य को चालासी बना देता है और उसकी कार्यक्षमता को नष्ट कर देता है। जुआरी भाग्य पर विश्वास करने लगता है और कार्य में रुचि नहीं लेता।

(xi) उपजाऊपन (Fecundity)

स्त्रियों का उपजाऊ होना अर्थात् अधिक सन्तान उत्पन्न करने की शक्ति होना भी दरिद्रता को उत्पन्न करता है। जिन लोगों के अधिक सन्तानें होती हैं, वे भी दरिद्र बन जाते हैं, और जो दरिद्र होते हैं, उनके अधिक सन्तानें होती हैं। उपजाऊपन को निम्न कारक, जो कि दरिद्रता के कारण उत्पन्न होते हैं, और अधिक प्रोत्साहित करते हैं:—

(अ) बाल विवाह (ब) पनी आबादी (स) भ्रूणहत्या (द) अज्ञानता (प) विविध विश्वास एवं धारणायें।

(xii) अपराध (Crime)

अपराध अत्यन्त रूप से दरिद्रता को बढ़ाता है। जो व्यक्ति एक बार अपराध कर लेता है, उसे कोई भी सरसता से मौकरी नहीं देता और न ही कोई व्यक्ति उस पर विश्वास हो करता है। इस प्रकार वह धनोपार्जन नहीं कर पाता।

¹ "Indulgence in alcohol tends to inefficiency, inefficiency tends to low wages and irregular employment, low wages encourage bad housing and bad environment generally, bad environment encourages further indulgence in alcohol" Millard, C. K. "Cyclopaedia of Temperance, Prohibition and Public Morals", p 189.

(xiii) बुढ़ापा (Old Age)

बुढ़ावस्था के कारण व्यक्ति कार्य करने के अयोग्य हो जाता है । अनेक परिवारों की दरिद्रता का तात्कालिक कारण कमाने वाले का बूढ़ा हो जाना होता है ।

(xiv) कमाने वाले की मृत्यु (Death of the Wage-earner)

कमाने वाले की मृत्यु होने के कारण आय समाप्त हो जाती है और शेष सदस्य दरिद्रता में अपने दिन बिताते हैं ।

(२) भौतिक कारण (Physical Factors)

भौतिक पर्यावरण पर भी दरिद्रता या प्रचुरता आधारित होती है । भौतिक पर्यावरण के निम्न प्रमुख कारक दरिद्रता को उत्पन्न करते हैं—

(i) प्राकृतिक साधनों की कमी

(Dearth of Natural Resources)

कुछ क्षेत्र प्राकृतिक उत्पादन की दृष्टि से धन्य होते हैं । इन क्षेत्रों में रहने वाले व्यक्ति अन्य उपजाऊ क्षेत्रों में रहने वाले व्यक्तियों की तुलना में दरिद्र होते हैं । पहाड़ी हिस्सों में रहने वाले साधारणतया दरिद्र होते हैं । रेगिस्तान में रहने वाले भी अधिक धन नहीं जोड़ पाते । उनके साधन सीमित होते हैं ।

(ii) प्रतिकूल मौसम (Adverse Weather Conditions)

यदि फसल पकी हुई हो और वर्षा हो जाय या ओले गिर जायें, तो किसान की सारी आशाओं पर पानी फिर जाता है, उसकी कमाई मिट्टी में मिल जाती है, इस तरह वह गरीब और अधिक दरिद्र बन जाता है । प्रतिकूल मौसम दरिद्रता को प्रोत्साहन देता है ।

(iii) प्राकृतिक विपदायें (Natural Disasters)

प्राकृतिक विपदायें व्यक्तियों को दरिद्र बनाने में अधिक सहायक होती हैं । नदियों में बाढ़ का आना, बिजली का गिरना, समुद्री तूफान, आग का लगना, ज्वालामुखियों के उद्गार का विस्फोट होना, भूचाल का आना आदि प्रमुख प्राकृतिक विपदायें हैं ।

(iv) नाशक कीट (Insect Pests)

किसानों को सदैव नाशक कीटों से युद्ध करते रहना पड़ता है । कई बार कीड़े तमाम जानवरों को समाप्त कर देते हैं । कीड़े ऐसी महामारी फैलाते हैं कि समूह के समूह नष्ट हो जाते हैं । इनका और दरिद्रता का घनिष्ठ सम्बन्ध

है। टिफ्टियों के दल के दल मजुरों की गाड़ी कमाई को खट कर जाने के लिये आक्रमण करते हैं। जिधर होकर ये निकल जाँव, उसी ओर दरिद्रता का साम्राज्य फैल जाता है।

(३) आर्थिक कारण (Economic Factors)

दरिद्रता का आर्थिक तत्वों से इतना अधिक सम्बन्ध है कि साधारणतया दरिद्रता को आर्थिक अर्थों में ही समझा जाता है, यहाँ तक कि इसका नाम ही निर्धनता पड़ गया है। इस कारण से आर्थिक कारण बड़े महत्वपूर्ण हैं। निम्न प्रमुख आर्थिक तत्व दरिद्रता को जन्म देते एवं बढ़ाते हैं—

(1) अपर्याप्त उत्पादन (Insufficient Production)

दरिद्रता का सबसे प्रमुख कारण अपर्याप्त उत्पादन है। जिन देशों में पर्याप्त उत्पादन ही न होगा वे समृद्धियाँ कैसे हो सकते हैं। भारतवर्ष में दरिद्रता का यह एक प्रमुख कारण है। यह भारत देश, जो खनिज पदार्थों का लोक है, जहाँ गङ्गा, यमुना एवं अन्य नदियाँ सिंचन करती हैं, जहाँ खेतों की हरियाली से पृथ्वी पर मलमल सी बिछी रहती है, जहाँ फल फूल मेवे एवं उपजाऊ भूमि सभी कुछ है जो प्रकृति धाम है जहाँ का कण कण स्वर्ण है, में भी दरिद्रता का साम्राज्य है। इसका प्रमुख कारण यह है कि यहाँ उत्पादन के साधन नहीं हैं।

(11) असमान वितरण (Unequal Distribution)

दरिद्रता का दूसरा प्रमुख कारण असमान वितरण है। एक ओर इने गिने पूँजीवादी करोड़ों रुपयों की आय प्रतिवर्ष प्राप्त करते हैं और दूसरी ओर यह संख्या हजारों में भी नहीं पहुँचती। प्रजातन्त्र के साथ साथ पूँजीवादी प्रथा लुप्त हुई है। देश का अधिकांश धन पूँजीवादियों के हाथ में रहता है।

(111) आर्थिक उतार चढ़ाव (Economic Depressions)

आर्थिक उतार चढ़ाव के कारण भी व्यापार में बड़ी हानियाँ होती हैं। आर्थिक उतार के समय में व्यापार बिलकुल ठपड़ा पड़ जाता है और लोगों की आय एक दम गिर जाती है। इन आर्थिक उतारों के कारण दरिद्रता को बड़ा प्रोत्साहन मिलता है।

(iv) बेकारी (Unemployment)

बेकारी दरिद्रता को बढ़ाने का सबसे प्रमुख कारण है। यह कारण अकेला ही शेष कारणों के बराबर है। दरिद्रता के निकटतम कारणों में अधिकांश रूप से बेकारी ही है। ८० प्रतिशत दरिद्रता का उत्तरदायित्व बेकारी पर होता है। बेकारी पर विस्तार से हम आगे अध्याय में प्रकाश डालेंगे।

(४) सामाजिक कारण (Social Factors)

दरिद्रता को जन्म देने एवं बनाये रखने में समाज का भी बहुत बड़ा हाथ होता है। नई आर्थिक व्यवस्था जिस गति से परिवर्तित हुई है एवं हो रही है, सामाजिक व्यवस्था उसकी तुलना में बहुत पीछे है। सामाजिक संगठन आधुनिक परिस्थितियों के अनुरूप नहीं है। इसके कारण विभिन्न समस्याएँ एक दूसरे के अनुकूल नहीं बन पाई हैं। यह तत्व भी दरिद्रता का एक कारण है। अब हम ऐसे कुछ सामाजिक संगठन सम्बन्धी प्रतिकूल तत्वों पर प्रकाश डालेंगे जो दरिद्रता को बनाये रखने में सहायता करते हैं—

(i) शिक्षा व्यवस्था में कमी

(Shortcoming in Educational System)

शिक्षा व्यवस्था जब वर्तमान अवस्था के अनुसार नहीं होती तो बड़ी कठिनाई होती है। भारतवर्ष इसका ज्वलन्त उदाहरण है। लाखों विद्यार्थी बी० ए० और एम० ए० की उपाधियाँ लेकर विश्वविद्यालयों से निवृत्त होते हैं परन्तु वे व्यवहारिक जगत में किसी भी काम के नहीं होते। आजकल एक ओर तो दिन प्रतिदिन विश्वविद्यालयों की संख्या बढ़ती जा रही है और दूसरी ओर शिक्षित बेकारों की संख्या तीव्र गति से बढ़ रही है। सैद्धांतिक ज्ञान के अतिरिक्त व्यवहारिक जीवन का इन्हें बिल्कुल भी ज्ञान नहीं होता। इन सबका प्रभाव यह होता है कि ये नवयुवक अपने जीवन के प्रारम्भ से ही निरुत्साहित हो जाते हैं और शनैः शनैः इनका आत्मविश्वास समाप्त हो जाता है। यह उनकी कार्य-क्षमता को नष्ट कर देता है।

(ii) गन्दरी एवं घनी वस्तियों (Overcrowded Slums)

नवीन आर्थिक व्यवस्था के कारण बड़े बड़े नगरों का निर्माण हो गया है। इन नगरों में लाखों की संख्या में लोग रहते हैं, परन्तु इनके रहने की कोई उचित व्यवस्था नहीं है। नगरों में मकानों के किराये इतने अधिक होते हैं कि लोगों को गन्दरी एवं घनी वस्तियों में रहने के लिए बाध्य होना पड़ता है। यह सामाजिक व्यवस्था का दोष है। इन गन्दे मकानों में रहने के कारण ये लोग अपने स्वास्थ्य की रक्षा नहीं कर पाते। स्वास्थ्य गिरने के कारण इनकी कार्यक्षमता भी गिर जाती है। कार्यक्षमता गिर जाने के कारण आय कम हो जाती है। इस प्रकार दरिद्रता का चक्र चलता रहता है।

(iii) स्वास्थ्य रक्षण का कुप्रबन्ध

(Mismanagement of Health Measures)

बड़े बड़े कल कारखाने खुल गये हैं, परन्तु इन कारखानों में स्वास्थ्य रक्षण

का कोई भी प्रबन्ध नहीं है, इसके कारण अनेक दुर्घटनाएँ होती रहती हैं और लोग कार्य करने के अयोग्य हो जाते हैं, इसके कारण दरिद्रता बढ़ती है।

(५) राजनैतिक कारण (Political Factors)

दरिद्रता राज्य पर भी आधारित होती है। राज्य के स्वरूप इस बात का निर्णय करते हैं कि किसी विशिष्ट देश में किस प्रकार की आर्थिक व्यवस्था पाई जायेगी। राजनैतिक कारणों में प्रमुख कारण निम्न हैं:—

(i) युद्ध (War)

युद्ध भी दरिद्रता को प्रोत्साहन देता है। युद्ध समाज के पलिष्ठ एवं योग्य व्यक्तियों को समाप्त कर देता है और निम्नमे लोग समाज में बच रहते हैं जो कि उत्पादन उचित प्रकार से नहीं कर पाते हैं। युद्ध व्यापार को बिलकुल समाप्त कर देता है। राष्ट्रों की अधिकांश सम्पत्ति युद्ध में खर्च हो जाती है। युद्ध के कारण सामाजिक व्यवस्था विवरित हो जाती है। इन सब कारणों से दरिद्रता बढ़ती है।

(ii) राज्य का स्वरूप (Form of the Government)

दरिद्रता राज्य के स्वरूप से भी सम्बन्धित है। कल्याणकारी राज्यों (Welfare States) में दरिद्रता को समाप्त करने के प्रयत्न किये जाते हैं परन्तु निर्भ्रुश एवं व्यक्तिवादी राज्यों में दरिद्रता की ओर कोई ध्यान नहीं दिया जाता। समाजवादी देशों में ऐसी अनेक पद्धतियाँ अपनाई जाती हैं जिनके द्वारा दरिद्रता समाप्त हो सके।

(६) विविध कारण (Miscellaneous Factors)

दरिद्रता के और भी अनेक छोटे मोटे कारण हैं। वास्तव में दरिद्रता का सबसे बड़ा कारण स्वयं दरिद्रता है। दरिद्रता का जाल इस प्रकार का होता है कि जो इसमें एक बार फँस गया, फिर जीवन भर नहीं निकल सकता। श्री ज्ञान भारिखल¹ ने इस तथ्य को कितनी सुन्दरता से निम्न पंक्तियों में व्यक्त किया है,—

“आह ! दरिद्रता स्वयं दरिद्रता को देती अभिराग है,
यह ऐसी बीमारी है जो बढ़ती अपने आप है।
सामाजिक दुर्गहों का दुष्प्रभ सा बनता जाता है,
दरिद्रता बढ़ती जाती है, अन्त न कोई आता है।”

¹ आपने इसकी रचना विशेष रूप से इस पुस्तक के लिये की है। आपकी कविताओं का संग्रह ‘आकाश कुसुम’ है।

दरिद्रता के दुष्परिणाम (Consequences of Poverty)

दरिद्रता के विषय में हम काफी प्रकाश डाल चुके हैं। दरिद्रता का व्यक्ति एवं समाज दोनों पर ही बड़ा दुष्परिणाम होता है। दरिद्रता वह विष है जो समाज को नष्ट कर देता है।

दरिद्रता व्यक्ति के जीवन के सब सुखों को छीन लेती है। व्यक्ति क्षमताहीन एवं कर्णव्यहीन होने के लिये बाध्य हो जाता है। उसका जीवन जलती हुई चिता के समान हो जाता है। कहावत प्रसिद्ध है कि चिन्ता और चिता दोनों ही समान हैं। दरिद्रता मनुष्य को सर्व चिन्ताप्रस्त रक्षती है। दरिद्रता के इस स्वरूप का चित्रण श्री शिवमङ्गलसिंह 'सुमन' ने निम्न पक्तियों में बड़ी सुन्दरता ■ किया है —

“मधुबला का प्यार उन्हें क्या ?

स्वप्नों का ससार उन्हें क्या ?

चिर अभावमय निसका जीवन

जलता हुआ रमशान,

अभी कहीं मैं गा पाया हूँ

अपने जीवन गान ।”

समाज पर भी दरिद्रता का प्रभाव बड़ा भयंकर पड़ता है। समाज अनैतिकता से पूर्ण हो जाता है। समाज में अमीम विघटन की दशा पाई जाती है। घृणा एवं द्वेष का द्योल बाला रहता है। समाज प्रगति के पथ पर नहीं चल पाता। समाज के विभिन्न वर्गों में असीम संघर्ष पाया जाता है। जब समाज में दरिद्रता अधिक मात्रा में पाई जाना है, तो यह क्रान्ति को जन्म देती है। अधिकांश क्रान्तियाँ दरिद्रता एवं आर्थिक विषमता के कारण ही हुई हैं। “अधिकांश क्रान्तियों के लिये सामूहिक दरिद्रता ही उत्तरदायी रही है।”¹

दरिद्रता को दूर करने के उपाय (Measures to Banish Poverty)

दरिद्रता को दूर करने के अनेक उपाय हैं। अब हम उसके प्रमुख उपायों पर विचार करेंगे।

¹ “Mass poverty has been responsible for most revolutions”
Encyclopedia of Social Sciences, Vol. xii, p. 290

(१) समाज द्वारा किये जाने वाले उपाय

दरिद्रता को समाप्त करने के लिये समाज को अनेक उपाय करने पड़ेंगे । दरिद्रता बड़ी विषम समस्या है और उसको समाप्त करने का उत्तरदायित्व समाज पर है । व्यक्ति ही केवल अपनी दरिद्रता के लिये उत्तरदायी नहीं रहता जा सकता ।

(i) बेकारी को दूर करना

बेकारी दरिद्रता का प्रमुख कारण है । सर्व प्रथम इसको समाप्त किया जाना चाहिए । भारतवर्ष में काम दिलाऊ कार्यालयों (Employment Exchange) में १९५१ ई० में ३३० लाख, १९५३ ई० में ५२२ लाख और १९५५ ई० में ६१२ लाख लोगों ने अपने नाम लिखाये । इससे बेकारी का अनुमान लगाया जा सकता है । योजना आयोग (Planning Commission) के अनुसार ३ से १० प्रतिशत तक बेकारी भारत के नगरों में पाई जाती है । भारत में बेकारी को दूर करने के लिये बड़े प्रयत्न किये जा रहे हैं ।

(ii) बेकारी बीमा योजना

समाज को बेकारी बीमा योजना भी लागू करनी चाहिए क्योंकि इसके ही द्वारा हम बेकार लोगों की तात्कालिक सहायता कर सकते हैं ।

(iii) उत्पादन में वृद्धि

उत्पादन में वृद्धि बिये बिना दरिद्रता को समाप्त नहीं किया जा सकता । भारत ३ पादन को बढ़ाने के लिये विशेष ध्यान दिया जा रहा है ।

(iv) न्यूनतम मजदूरी का निश्चय

राज्य को न्यूनतम मजदूरी निश्चय कर देनी चाहिए । भारतवर्ष में अधिकांश राज्यों में इस निश्चित कर दिया गया है परन्तु मिल मालिक इसे देने में अनेक बाधाएँ खड़ी करते हैं । सरकार को चाहिए कि इस कार्यरूप में परिणित करने के लिये सख्त से सख्त कदम उठाये ।

(v) सामाजिक बीमा योजना

समाज का यह उत्तरदायित्व है कि वह प्रत्येक सदस्य की न्यूनतम आवश्यकताओं की पूर्ति का प्रयत्न करे । यह प्रयत्न सामाजिक बीमा योजना के द्वारा ही किया जा सकता है ।

(vi) मद्य निषेध

सरकार को मद्य निषेध अधिनियम पारित करना चाहिये और कड़ाई के

साथ इसे लागू करना चाहिये। मजदूरी दरिद्रता का एक बहुत बड़ा कारण है। भारतवर्ष में कुछ राज्यों में इस कानून को पारित किया गया है, परन्तु उनमें अनेक दोष हैं।

(vii) रहने की समुचित व्यवस्था

दरिद्रता को दूर करने के लिये रहने की समुचित व्यवस्था होनी चाहिये। गन्दे पर्यावरण में रहते हुये मनुष्य कभी भी सम्पन्न नहीं हो सकता। केन्द्रीय तथा अन्य राज्य सरकारें इस ओर कुछ ध्यान दे रही हैं।

(viii) यान्त्रिक शिक्षा

यान्त्रिक शिक्षा भी अत्यन्त आवश्यक है। इसके बिना उत्पादन नहीं बढ़ सकता।

(ix) अनिवार्य तथा निशुल्क शिक्षा

शिक्षा अनिवार्य तथा निशुल्क होनी चाहिये। अज्ञानता के रहते हुये मनुष्य कभी भी प्रगति के पथ पर नहीं बढ़ सकता।

(x) भूमि स्वामित्व की समाप्ति

भूमि पर कृषक का अधिकार होना चाहिये। भूमि पर एकाधिकार होने के कारण अधिकांश व्यक्ति निर्धन बने रहते हैं।

दरिद्रता को दूर करने के लिये और भी अनेक तात्कालिक उपाय बताये जा सकते हैं, परन्तु दरिद्रता सामाजिक व्यवस्था से अधिक सम्बन्धित है। समाज की व्यवस्था में ही परिवर्तन होना चाहिये। राउन्ट्री और लेवर्स ने दरिद्रता और कल्याणकारी राज्य के सम्बन्धों का अध्ययन करते हुये लिखा है कि दरिद्रता कल्याणकारी राज्य में काफी कम होगई है। उन्होंने लिखा है, "हम एक प्रमुख विषय का विवरण देना चाहते हैं और यह यह है कि दरिद्रता का कारण 'बेकारी' समाप्त हो गया है।" इनके प्रथम (१८६६ ई०) और द्वितीय (१९३६ ई०) पर्यालोचनों में बेकारी दरिद्रता का एक प्रमुख कारण निकला था, परन्तु तीसरे पर्यालोचन (१९५१ ई०) में यह कारण बिल्कुल नहीं के बराबर रहा। इसका प्रमुख कारण राज्य व्यवस्था में परिवर्तन है। रूस तथा अन्य साम्यवादी देश यह दावा करते हैं कि उनके देशों में दरिद्रता समाप्त हो गई है। यह दावा सत्य है या नहीं, इसके वाद विवाद में हम नहीं पड़ना

¹ "One final matter to which we wish to refer is the disappearance of unemployment as a cause of poverty," Rowntree, B Seebohm and Lavers, G R, 'Poverty and the welfare State,' Longmans, Green and Co, (1951), p 45

चाहते, परन्तु एक बात निश्चित है कि यह प्रश्न हमारे सामने बड़ा जटिल है। यह प्रश्न समाजशास्त्र को सदैव चुनौती देता रहा है एवं देना रहेगा कि दरिद्रता का नाश करने के लिये सम्पूर्ण सामाजिक पुनर्गठन की आवश्यकता है या नहीं।

दरिद्रता को दूर करने में व्यक्ति को भी बहुत बड़ा भाग लेना होगा व्यक्ति को अपनी आदतें सुधारनी होंगी और परिश्रमी बनना होगा। धार्मिक संघ एवं अन्य सहकारी समितियाँ भी दरिद्रता को दूर करने में बड़ी सहायता पहुँचा सकती हैं।

प्रश्न

१. दरिद्रता, बेकारी और अपराध का सम्बन्ध बताइये।

(Bring out the relationship between poverty, unemployment and crime.) Agra, 1955

२. निर्धनता के मुख्य कारण क्या हैं और आप इसके निवारण या सुधार के क्या उपाय प्रस्तुत कर सकते हैं ?

(What are the main causes of poverty and what preventive or remedial measures would you suggest?) Agra, 1950 and Rajputana, 1955.

३. दरिद्रता, व्यक्ति और समाज को, किस प्रकार प्रभावित करती है और सामाजिक अस्थिरता की दृष्टि से किस प्रकार उत्पन्न करती है ?

(How does poverty affect an individual and society, and create conditions of social pathology ?)

Rajputana, 1953.

■ एक समाज में कौन से तत्व दरिद्रता को और से जाते हैं ? भारतीय दशार्थों का विशेष ध्यान रखते हुए उपचार बताइये।

(What are the factors that lead to poverty in a society ? Suggest remedies with particular reference to Indian conditions). Rajputana, 1954.

SELECTED READINGS

1. Gillin, Dittmer, Colbert and Kastler, 'Social Problems' Chapter XVII

2. Gillin and Gillin, 'Cultural Sociology,'
chapter XXX.

3. Barnes, 'Society in Transition,' chapter XIII

अध्याय २१

बेकारी

(Unemployment)

"आदमी को आत्मियत से गिरा देती है यह
और पथ भ्रष्ट, धीर को भी बना देती है यह।
जिन्दगी के खेल में बिल्कुल हरा देती है यह,
और तो क्या आत्महत्या तक सिखा देती है यह।"^१

बेकारी आधुनिक युग की एक विकट समस्या है। १९२९ ई० से १९३० ई० तक बेकारी विकराल रूप धारण किये रही। ससार के समस्त देशों में ग्राहि ग्राहि मच गई। व्यापार-अवसाद (Depression of trade) चरम सीमा पर पहुँच गया। लाखों व्यक्ति भूखे मरने लगे। संयुक्त राष्ट्र अमेरिका (U. S. A.) जैसे समृद्धिवाली देश में भी सन् १९३२ में १ करोड़ ४० लाख व्यक्ति बेकार हो गये। बेकारी ने स्वाभिमानवादी स्त्री पुरुषों को भीक्षमागने के लिये विवश कर दिया। छोटे २ बच्चे भूख प्यास से तड़पते थे और उनके माता पिता दिल मसोस कर रह जाते थे। भारतवर्ष में भी यही दशा थी। द्वितीय महायुद्ध ने इस समस्या को कुछ समय के लिये कम कर दिया। युद्ध प्रारम्भ हुआ और लोग अनेक धन्धों में लग गये, परन्तु युद्ध के समाप्त होते ही बेकारी की समस्या ने फिर उग्र रूप धारण कर लिया। भारतवर्ष में यह समस्या आजकल बड़ी भयकर है। बेकारी सामाजिक व्यवस्था को नष्ट कर देती है और जीवन को नरक बना देती है। इसके पूर्व कि हम इस समस्या को सुझाने के लिये सुझाव दे, हम बेकारी की समस्या पर प्रकाश डालेंगे।

बेकारी का अर्थ (Meaning of Unemployment)

बेकारी उस दशा को कहते हैं जिसमें कार्य करने योग्य व्यक्तियों को कार्य करने की इच्छा होते हुए भी कार्य नहीं मिलता है। कार्ल ग्रिप्राम (Karl

^१ श्री मदन मोहन म्यास द्वारा रचित, विशेषतया इस पुस्तक के लिये।

Pribram) ने बेकारी की परिभाषा करते हुए लिखा है, “बेकारी श्रम बाजार की वह दशा है जिसमें श्रम शक्ति की पूर्ति कार्य करने के स्थानों की संख्या से अधिक होती है।”¹ फ्लोरेन्स लिखते हैं, “बेकारी उन व्यक्तियों की निष्क्रियता से परिभाषित की गई है जो कार्य करने के योग्य एवं इच्छुक हैं।”²

बेकारी (Unemployment) रोजगारी (Employment) का विरोधी शब्द है। रोजगारी से हमारा अभिप्राय उस दशा से है जबकि कोई व्यक्ति धन या और किसी वस्तु का उत्पादन अपनी श्रम शक्ति द्वारा करे। एक अध्यापक जब अपने बच्चों को निशुल्क पढ़ाता है, या एक पत्नी प्रातः काल से लेकर अर्धरात्रि तक घर के कार्यों में जुटी रहती है तो इसे रोजगारी नहीं कहेंगे। वह अध्यापक जब स्कूल में सशुल्क पढ़ाता है या अध्यापन करता है या वही छी जब किसी कल कारखाने में या अन्य स्थान पर कार्य करती है और धनोत्पादन करती है तो इन्हें हम रोजगार में लगे हुए कहेंगे। बेकारी इसके विपरीत अर्थों में प्रयोग होती है। यह नकारात्मक आर्थिक प्रक्रिया है, क्योंकि एक बेकार व्यक्ति वह होता है, जो कि इच्छा, शक्ति एवं प्रयत्न करने के ‘उत्पन्न’ भी बिना किसी अपने दोष के कार्य नहीं कर पाता है या उसे वह अवसर प्राप्त नहीं होता कि वह कार्य कर सके। ऐसा वस्तुओं के उत्पादन के संगठन में मौलिक दोष होने के कारण होता है। बेकार व्यक्तियों में हम उन लोगों की गणना नहीं करते, जो कि स्थायी या अस्थायी रूप से कार्य करने के अयोग्य होते हैं, जैसे रोगी, बुढ़ा, मानसिक रूप से अयोग्य, पागल और धावक इत्यादि। हममें हम उन लोगों की भी गणना नहीं करते जो कि कार्य करने के योग्य होते हुए भी कार्य करने की इच्छा नहीं रखते। इस प्रकार बेकार व्यक्ति वही समझे जाते हैं जो योग्य होते हैं और कार्य करने की इच्छा रखते हैं और कार्य इंटते भी हैं, परन्तु इस पर भी कार्य नहीं मिलता। गिज़िन तथा अन्य, ने बेकारी के लिये एक और शर्त बना दी है। उन्होंने बेकारी की परिभाषा करते हुए लिखा है, “बेकारी वह दशा है, जिसमें एक समर्थ एवं कार्य इच्छुक व्यक्ति, जो कि साधारणतया स्वयं के लिये एवं अपने परिवार की आवश्यकताओं की पूर्ति के लिये अपनी कमाई

¹“Unemployment = a condition of the labour market in which the supply of labour power is greater than the number of available openings” Karl Pribram, *Encyclopaedia of the Social Sciences*, Volume XV, p 147

²“Unemployment has been defined as the idleness of persons able and willing to work” P Sargent Florence, ‘Labour’.

पर आश्रित रहता है, लाभप्रद रोजगार पाने में असमर्थ रहता है ।” लाभ प्रद रोजगार का अभिप्राय वह रोजगार है जिससे धन की प्राप्ति हो ।

बेकारी के प्रकार (Kinds of Unemployment)

वैपमेन ने बेकारी के दो प्रकार बताये हैं । पहिली प्रातीतिक (Subjective) बेकारी और दूसरी वैपयिक (Objective) बेकारी । प्रातीतिक बेकारी वह बेकारी है जो मनुष्य के शारीरिक एवं मानसिक दोषों के कारण उत्पन्न होती है । वैपयिक बेकारी वह बेकारी है जो उन कारणों से उत्पन्न होती है, जो मनुष्य के नियन्त्रण से परे होते हैं ।

वैपयिक बेकारी को और भी भागों में बाँटा जा सकता है, उनमें से प्रमुख निम्न हैं —

- (१) मौसमी (Seasonal)
- (२) चक्रवर्त (Cyclical)
- (३) संरचनात्मक (Structural)
- (४) साधारण (Normal)

(१) मौसमी बेकारी (Seasonal Unemployment)

मौसमी बेकारी वह बेकारी है जो उत्पादन की मौसमी प्रवृत्ति के कारण उत्पन्न होती है । बहुत से उत्पादन के कार्य केवल कुछ मौसमों में ही होते हैं और अन्य मौसम में नहीं होते । उदाहरण के लिये शर्करा का उत्पादन, अचार मुरब्बों का उत्पादन, बिस्कुट उद्योग इत्यादि । मौसमी बेकारी के अन्तर्गत कृषि आती है । भारतवर्ष में अधिकांश रूप से कृषि होती है इसलिये यहाँ पर मौसमी बेकारी की समस्या बड़ी भयंकर है ।

(२) चक्रवर्त बेकारी (Cyclical Unemployment)

चक्रवर्त बेकारी वह बेकारी है जो आर्थिक सकट एवं उतार चढ़ाव के कारण उत्पन्न होती है । चूँकि यह उतार चढ़ाव एक क्रम से आते हैं, इसलिये इन्हें चक्रवर्त कहते हैं जिस प्रकार एक साइकिल के पहिये का एक भाग नीचे जाता है और फिर ऊपर आता है, इसी प्रकार व्यापार में भी तेजी मन्दी आती रहती है । इन्हें आर्थिक उतार चढ़ाव कहते हैं । इस प्रकार की बेकारी का

¹“Unemployment is a condition in which a person, able and willing to work and normally dependent upon his earnings to provide the necessities of life for himself and family, is unable to obtain gainful employment” Gillin, John Lewis, Dittmer, Clarence G. Colbert, Roy J., and Kastler, Norman M., ‘Social Problems,’ Appleton Century Crofts, Inc New York, (Fourth Ed) p 200.

प्रभाव अधिकतर उन उद्योगों पर होता है, जो मशीनों इत्यादि का उत्पादन करते हैं।

(३) संरचनात्मक बेकारी (Structural Unemployment)

संरचनात्मक बेकारी वह बेकारी है, जो आर्थिक संरचना (Economic Superstructure) में दोषों के कारण उत्पन्न होती है। श्रम की आवश्यकता अपनी दिशा बदलती रहती है। कभी किसी उद्योग का विकास होता है तो कभी किसी का। जिस उद्योग का हास होता है, उसके श्रमिक बेकार हो जाते हैं, परन्तु इन श्रमिकों को यदि वांछित हुए उद्योग में लगा दिया जाय, तो बेकारी की समस्या उत्पन्न ही न होगी। व्यवहारिक रूप में इस प्रकार नहीं हो पाता है। एक ओर श्रमिक बेकार घूमते हैं, तो दूसरी ओर किसी उद्योग में श्रमिकों की बड़ी कमी बनी रहती है। कानपुर में सूती मिल मजदूरों की कमी रहती है और बाघई की मिलों में छूटती के कारण बहुत से श्रमिक बेकारी से ग्रस्त रहते हैं। यदि वे ही मजदूर कानपुर चले जायें तो बेकारी उत्पन्न ही न होगी।

(४) साधारण बेकारी (Nomal Unemployment)

साधारण बेकारी वह बेकारी है जो किसी स्वतन्त्र श्रम बाजार में पाई जाती है। इसे समाप्त किया ही नहीं जा सकता। कार्य करने वालों की एक ति-तीन प्रतिशत तक संख्या यदि बेकार रहे, तो उसकी कोई चिन्ता नहीं की जाती, क्योंकि यह साधारण बेकारी है।

बेकारी के कारण

(Causes of Unemployment)

बिब्रिज (Beveridge)¹ ने बेकारी के तीन प्रमुख कारण बताये हैं। पहिला कारण माँग (Demand) का गिर जाना है। दूसरा कारण माँग का निर्देशन उचित दिशा में न होना है। अन्तिम कारण श्रम बाजार का असंगठित होना है।

बेकारी का एक प्रमुख कारण मशीनों का उपयोग है। मशीनों का उपयोग करने से श्रम की आवश्यकता कम हो जाती है और लोग बेकार हो जाते हैं। आधुनिक युग में अभिनवीकरण (Rationalization) का अधिकाधिक प्रयोग हो रहा है। अभिनवीकरण का अभिप्राय यह है कि उद्योग धन्यों में आधुनिकतम मशीनों का प्रयोग किया जाय और अन्य वैज्ञानिक साधनों का उपयोग करके श्रम को कम से कम प्रयोग में लाया जाय। इस प्रकार मशीनों की संख्या बढ़ती

¹ William Beveridge, 'Full Employment in a Free Society'.

जाती है और श्रमिकों की आवश्यकता कम होती जाती है। किसी ने उचित ही लिखा है:—

“मशीनों की बचकर बाढ़ जो दुनिया में आई है,
इसी ने विश्व बेकारी की विपदा सर पे डार्ने है।”

एडम स्मिथ (Adam Smith) का मत है कि बेकारी पूँजी की राशि के कम होने पर आधारित है। कोन्स (Kene) ने लिखा है कि बेकारी जन-समूह के अधिक धन बचाने की प्रवृत्ति के कारण उत्पन्न होती है। जितना अधिक धन जनता व्यय करेगी, उतनी ही माँग अधिक बढ़ेगी और जितनी माँग अधिक बढ़ेगी, उतना ही रोजगार बढ़ेगा और बेकारी कम होगी। इसके विपरीत जितना लोग कम व्यय करेंगे उतनी ही माँग कम होगी और उतनी ही बेकारी अधिक बढ़ेगी।

बेकारी के अनेक कारण होते हैं। विभिन्न परिस्थितियों में विभिन्न कारण होते हैं। ये कारण विशेष परिस्थिति, देश एवं काल पर आधारित रहते हैं। भारतवर्ष की बेकारी की समस्या पर प्रकाश डालते समय हम इन पर विशेष रूप से विचार करेंगे।

बेकारी दूर करने के उपाय (Remedies to remove Unemployment)

बेकारी दूर करने के लिये हम अनेक उपायों को अपनाना पड़ेगा। प्रमुख उपाय निम्न हैं—

(१) पर्याप्त माँग के स्तर को बनाये रखना

(Maintenance of a level of sufficient Demand)

बेकारी को दूर करने के लिये माँग के स्तर को इतना ऊँचा बनाये रखना चाहिये कि सम्पूर्ण श्रमिक काम में लगे रहें। रोजगारी के स्तर का निरन्तर उपादन के स्तर द्वारा होता है। उपादन का स्तर माँग पर आधारित है, इसलिये पूर्ण रोजगारी बनाये रखने के लिये माँग को बनाये रखना चाहिये। माँग को बनाये रखने के लिए उपभोक्ताओं की क्रय शक्ति बढ़ाना आवश्यक है। उपभोग की वस्तुओं की माँग को बढ़ाने से ही कार्य नहीं चलेगा बल्कि अन्य साधन भी अपनाने पड़ेंगे। सरकार प्रत्यक्ष कार्यक्रमों द्वारा भी माँग को बढ़ा सकती है। सर्वप्रथम सरकार अपना व्यय बढ़ावे। यह व्यय विभिन्न क्षेत्रों में बढ़ाना चाहिये। सड़कें बनवाना, जङ्गलों की रक्षा करना, नहरें खुदवाना, बाँध बनवाना इत्यादि कार्य सरकार के व्यय को बढ़ायेंगे और साथ ही साथ

उत्पादन को भी प्रोत्साहित करेंगे। दूसरा प्रत्यक्ष उपाय सरकार के पास उपभोग पर वैयक्तिक व्यय को बढ़ाने का है। सरकार इन्कमटैक्स (आयकर) कम करके लोगों के पास अधिक धन व्यय करने के लिये छोड़ सकती है। सरकार सामाजिक सुरक्षा (Social security) एवं सहायता (Assistance) के रूप में धन जनता में वितरित कर सकती है। इस धन को लोग व्यय करेंगे, जिससे कि माँग बढ़ेगी। सरकार को माँग को प्रोत्साहित करने के लिए अन्य कर भी कम करने चाहिए।¹

(२) व्यक्तिगत विनियोग को प्रोत्साहन

(Encouragement to private Investment)

बेकारी दूर करने के लिये व्यक्तिगत विनियोग को प्रोत्साहन देना चाहिये। व्यक्तिगत विनियोग को बढ़ाने के निम्न दो मार्ग हैं:—

(अ) उधार की सुविधा को बढ़ाना चाहिये।

(ब) व्याज की दर को कम करना चाहिये।

इनके अतिरिक्त कर घटाने से भी व्यक्तिगत विनियोग को प्रोत्साहन मिलता है। कनाडा ने इस प्रकार का मार्ग अपनाया है। व्यक्तिगत कंपनियों, जो भी धन अनुसंधान पर व्यय करती हैं, उस पर कोई भी कर नहीं लगाया जाता। नावें और स्विटन में उस लाभ पर कोई कर नहीं लगाया जाता, जो कि विशिष्ट समय में विनियोग कोष के रूप में कार्य में आता है।

सरकार धन की सहायता द्वारा भी व्यक्तिगत विनियोग को प्रोत्साहित कर सकती है। किनलेण्ड में औद्योगिक संस्थाओं को इस प्रकार की सहायता करना सन् १९११ से ही प्रारम्भ कर दिया गया है।

(३) सार्वजनिक विनियोग (Public Investment)

जब व्यक्तिगत विनियोग को प्रोत्साहित करने से काम नहीं चलता तो सार्वजनिक विनियोग का सहारा लेना पड़ता है। बेकारी को कम करने के लिये सार्वजनिक निर्माण कार्य (Public Work) को बढ़ाना पड़ता है। सन् १९४७ में इटली की सरकार ने ६५ हजार मिलियन लायर (65000 Million Lire) अव्यावश्यक सार्वजनिक निर्माण कार्य के लिये प्रदान किये, जिससे कि लोगों को कर्म मिल सके और बेकारी कम हो सके।

¹ See 'Fourth Report of the International Labour Organisation to the United Nations, (Geneva, I L O 1950), and also United Nations, Department of Economic Affairs 'National and International Measures for full Employment Report by a Group of Experts appointed by the Secretary General' (New York, Dec, 1949).

(४) न्यूनतम मजदूरी कानून (Minimum Wage Legislation)

उपभोग को प्रोत्साहन देने के हेतु न्यूनतम मजदूरी कानून का निर्माण करना चाहिये । यह ध्यान में रखना चाहिये कि मजदूरी की दर बहुत अधिक बढ़ाने से विनियोग को धक्का लगता है ।

(५) कार्य का समय कम करना (Shortening of Working Time)

बेकारी को दूर करने के लिये कार्य करने के समय को कम करना चाहिये, इससे अधिक लोगों को कार्य करने का अवसर प्राप्त होता है ।

(६) मूल्य कम करना (Reduction in Prices)

सरकार मूल्य को कम करके भी माँग को बढ़ा सकती है और उत्पादन को प्रोत्साहित कर सकती है ।

(७) काम दिलाऊ कार्यालय (Employment Exchanges)

सरचनात्मक बेकारी को काम दिलाऊ कार्यालयों द्वारा दूर किया जा सकता है । काम दिलाऊ कार्यालय जहाँ श्रमिकों की माँग है, वहाँ उन्हें काम दिला सकता है । देश के प्रत्येक भाग से इन कार्यालयों के पास पूर्ण सूचनाये आती रहती हैं और उन सूचनाओं के आधार पर ये श्रमिकों की सेवा कर सकते हैं और बेकारी दूर कर सकते हैं ।

बेकारी दूर करने के लिये अन्तर्राष्ट्रीय समितियों द्वारा योजनायें

बेकारी दूर करने के लिये अन्तर्राष्ट्रीय समितियों ने भी कुछ उपाय अपनाये हैं । उनमें से प्रमुख निम्न हैं —

(अ) औद्योगिक सहायता (Technical Assistance)

अन्तर्राष्ट्रीय श्रमिक संगठन (I. L. O.) अनेक प्रकार से सहायता करता है । अन्तर्राष्ट्रीय धन सम्बन्धी कोष (International Monetary Fund) मुद्रा, बैंकिंग एवं अन्य इनसे सम्बन्धित विषयों में राय देता है । खाद्य एवं कृषि संगठन (Food and Agricultural Organization) भी कृषि के उत्पादन बढ़ाने के सम्बन्ध में परामर्श देता है ।

(ब) स्थानान्तरण (Migration)

अन्तर्राष्ट्रीय स्थानान्तरण भी बेकारी को कम कर सकता है । संसार के जिन भागों में जनसंख्या अधिक है और कार्य कम है वे दूसरे भागों में, जहाँ पर कार्य अधिक है, जाकर बस सकते हैं ।

(स) ऋण और सहायता (Loans and Assistance)

जिन देशों में धन की कमी होती है, उन्हें अन्तर्राष्ट्रीय सहायता मिल जाती है। पुनर्निर्माण एवं विस्तार का अन्तर्राष्ट्रीय बैंक (International Bank for Reconstruction and Development) इस कार्य में बड़ी सहायता पहुँचाता है।

(द) व्यापार को प्रोत्साहन (Promotion of Trade)

अन्तर्राष्ट्रीय व्यापार को प्रोत्साहन देने के लिए अन्तर्राष्ट्रीय व्यापारिक संगठन (International Trade Organisation) का निर्माण किया गया है। इस संगठन के कारण अनेक देशों को बड़ा लाभ पहुँचा है।

भारत में बेकारी

(Unemployment in India)

भारतवर्ष एक कृषि प्रधान देश है। औद्योगीकरण (Industrialisation) अभी हाल में ही प्रारम्भ हुआ है। भारत की आर्थिक परिस्थिति यूरोपीय देशों से भिन्न है। जिस प्रकार भारत की आर्थिक परिस्थितियाँ अन्य प्रगतिशील देशों की आर्थिक परिस्थितियों से भिन्न है, उसी प्रकार बेकारी की समस्या का भी स्वरूप अन्य देशों की बेकारी की समस्या से भिन्न है। जो देश अच्छी औद्योगिक उन्नति कर चुके हैं, वहाँ पर बेकारी का प्रश्न अधिकांश रूप से औद्योगिक कर्मचारियों पर ही निर्भर है। भारतवर्ष में परीस करोड़ जनसंख्या में से केवल साढ़े तीन करोड़ लोग सगठित एवं असगठित उद्योगों में काम करते हैं जब कि शेष लोग कृषि पर आधारित हैं। अतः कृषि सम्बन्धी बेकारी भारत की एक विचित्र समस्या है। औद्योगिक बेकारी और कृषि सम्बन्धी बेकारी के अतिरिक्त भारत में एक और विचित्र प्रकार की बेकारी पाई जाती है, जो कि देश के शिकित्त समुदाय से सम्बन्धित है। इस शिकित्तों में बेकारी के नाम से पुकारा जाता है। इस प्रकार भारत में बेकारी की समस्या पर विचार करने से पूर्व विविध प्रकार की बेकारियों पर विचार करना आवश्यक है।

कृषि सम्बन्धी बेकारी (Agricultural Unemployment)

भारतवर्ष की अधिकांश जनसंख्या कृषि पर आधारित है। इस में से नौ व्यक्ति किसी न किसी रूप में कृषि पर निर्भर हैं। कृषि का उत्पादन अन्य उद्योगों की तुलना में बहुत कम है। भारत कृषि प्रधान देश होते हुए भी इस उद्योग में विशेष उन्नति न कर सका, इसके परिणामस्वरूप यह उद्योग भी इतना

समृद्ध नहीं नितसे कि इसमें काफी आइमियों को रोजगार मिल सके । कृषि में इस प्रकार की अवस्था होने के निम्न कारण हैं —

(१) जनसंख्या में अत्यधिक वृद्धि

भारत की जनसंख्या तीव्र गतिसे बढ़ रही है । $1\frac{1}{2}$ प्रतिशत अर्थात् ४५ लाख व्यक्ति प्रतिवर्ष बढ़ जाते हैं । इस बढ़ती हुई जनसंख्या को नये धन्यों के न होने के कारण कृषि पर ही निर्भर होना पड़ता है ।

(२) भूमि की सीमितता

भूमि सीमित है और करीब करीब सारी ही उपजाऊ भूमि पर खेती हो रही है । यह बढ़ती हुई जनसंख्या भूमि के लिए अतिरिक्त भार है । जितने अधिक लोग बांटे जाते हैं, उतनी ही इन व्यक्तियों की उपयोगिता कम होती जाती है । जिस कार्य को दो व्यक्ति कर सकते हैं, उस पर चार व्यक्ति लगे हुए हैं ।

(३) खेती की मौसमी प्रकृति

खेती की प्रकृति मौसमी है अर्थात् इन लोगों को कुछ दिनों काम रहता है और शेष दिन बिल्कुल बेकार रहते हैं । वर्ष के अधिकांश भाग में कृषक बेकार से रहते हैं । डा० राधाकमल मुकुर्मी ने अनुमान लगाया है कि उत्तरी भारत में एक कृषक को वर्ष में दो सौ दिन से अधिक समय के लिए रोजगार नहीं मिलता है, जब कि खाली मौसम में दिन भर में उस केवल एक या दो घण्टे ही काम करना पड़ता है । मद्रास राज्य में चावल की एक फसल के लिये केवल दस सप्ताह, दो फसल के लिये सोलह सप्ताह और अन्य वस्तुओं एवं तिलहन के लिए तीन सप्ताह या चार सप्ताह वर्ष भर में कार्य करना पड़ता है ।^१ उत्तर प्रदेश सरकार के पर्यावलोकन के अनुसार २५८ से २८० दिन वर्ष में उन क्षेत्रों में काम करना पड़ता है जहाँ पर नहरें हैं और पूर्वी क्षेत्रों में वर्ष में केवल तीन या चार मास ही काम करना पड़ता है ।^२ डा० साल्टर (Salter) के अनुसार दक्षिणी भारत का किसान वर्ष

^१ Asian Regional Conference, Ceylon (January 1950) Report IV, 'Agricultural Wages and Incomes of Primary Producers' (I L O Geneva) p 15

^२ Government of the United Provinces, Department of Economics and Statistics 'Rural Wages in the United Provinces A study of the Material Collected during the seventh Quinquennial Enquiry into Rural Wages, Conducted in December 1944, (Allahabad, 1947), pp 115 116.

में केवल पाँच महीने के लिये व्यस्त रहता है और सात महीने बेकार रहता है। शाही कृषि आयोग (Royal Commission on Agriculture) का अनुमान है कि साल में कम से कम दो से चार महीने तक कृषक बेकार रहते हैं।

(४) सहायक उद्योगों का अभाव

ग्रामों में सहायक उद्योगों का अभाव है, इसके कारण कृषक विचलित बेकार रहता है। किसान बड़ा समृद्धिवाली हो सकता है, यदि वह वर्ष भर कार्य करे।

(५) कृषि वर्षा पर आधारित है

कृषि वर्षा पर आधारित रहती है। यदि वर्षा समय पर न हुई या अधिक हो गई तो कृषि का उत्पादन हो जाता है। भारत में वर्षा न होने के कारण करोड़ों व्यक्ति बेकार हो जाते हैं, अकाल (Famine) पड़ने लगता है, जिसका प्रयत्न करना बड़ा कठिन होता है।

(६) अर्थज्ञानिक एवं प्राचीन कृषि पद्धति

भारतवर्ष में कृषि पद्धति प्राचीन एवं दकियानुसी प्रकार की है, इसलिये कृषक उतना उत्पादन नहीं कर पाते, जितना कि अन्य देशों में उतनी ही भूमि में किसान करते हैं।

(७) भूमि का क्षेत्र विभाजन एवं अपखण्डन

(Sub division and Fragmentation of Holdings)

भारत में कृषि की जोत बहुत छोटी होती है। भूमि छोटे छोटे टुकड़ों में बँटी हुई है, इसलिये अनाधिक है। छोटे छोटे भागों में बँटी हुई होने के कारण उपज कम होती है।

(८) अव्यवस्थित एवं असंगठित कृषि उद्योग

कृषि उद्योग बड़ा ही अव्यवस्थित एवं असंगठित है, इसलिये किसान उन्नति नहीं कर पाते और उत्पादन का स्तर ऊँचा नहीं हो पाता। नये व्यक्ति इस उद्योग में रोजगार नहीं पाते।

इन कारणों से कृषि सम्बन्धी बेकारी उत्पन्न होती है। कृषि सम्बन्धी बेकारी प्रमुखतया मौसमी बेकारी (Seasonal Unemployment) होती है। इस क्षेत्र में आंशिक रोजगार (Under-Employment) की समस्या पाई जाती है।

कृषि सम्बन्धी बेकारी को दूर करने के उपाय

(Measures to remove Agricultural Unemployment)

कृषि सम्बन्धी बेकारी को दूर करने के लिये हमें कृषि की वर्तमान व्यवस्था में आमूल परिवर्तन करने होंगे। इसके अतिरिक्त और भी अनेक उपाय अपनाने पड़ेंगे। प्रमुख उपाय निम्न है —

(१) कृषि व्यवस्था में आमूल परिवर्तन

कृषि व्यवस्था में बड़े परिवर्तन करने पड़ेंगे। इन परिवर्तनों में से प्रमुख निम्न हैं —

(अ) अनाधिक जोतों का अन्त करना पड़ेगा। इसके लिये भूमि का अपखण्डन रोकना होगा और उत्तराधिकारी के नियमों को परिवर्तित करना पड़ेगा।

(ब) अकृषन्दी करके आर्थिक जोतों का निर्माण करना पड़ेगा।

(स) गहरी खेती (Intensive Cultivation) पद्धति को अपनाना होगा।

(द) फसलों के हेर पेर को निश्चिन करना होगा।

(य) भूमि के उपादेयकरण की योजनाओं को कार्यान्वित करना होगा और अच्छे औजार अच्छे बीज रसायनिक खाद अच्छे पशुओं इत्यादि की व्यवस्था करनी होगी।

(२) सिंचाई का समुचित प्रयत्न

कृषि को वर्षा पर ही निर्भर नहीं रखा जा सकता, इसके लिये सिंचाई का समुचित प्रयत्न करना होगा। नये नये बाँध और नहरों का निर्माण करना होगा।

(३) शहर भूमि को खेती योग्य बनाना

कृषि सड़कधी बेकारी को दूर करने के लिये खेती करने योग्य भूमि में वृद्धि करनी होगी, इसके लिये शहर भूमि को उपजाऊ बनाना होगा।

(४) कुटीर उद्योगों का विकास

कुटीर उद्योगों जैसे दुग्धशाला, मधुमक्खियों का पालना, फर्नीचर बनाना, दियासलाई बनाना, चूड़ी बनाना हाथ करके से कपड़ा बुनना इत्यादि का विकास करना होगा। जिस समय किसान बेकार होंगे, कुटीर उद्योगों में कार्य करेंगे। इस प्रकार कृषकों की शक्ति व्यर्थ में नष्ट नहीं होगी और वे वर्ष भर उत्पादन करते रहेंगे।

(५) सार्वजनिक निर्माण कार्य

मानवों बेकारी को दूर करने के लिये सार्वजनिक निर्माण कार्य बढ़ा सुन्दर होगा है। जिस समय कृषक बेकार रहें उस समय इन योजनाओं को प्रारम्भ करना चाहिए।

(६) सामयिक स्थानान्तरण के लिये सुविधायें देना

जहाँ पूरक रोजगार की व्यवस्था न हो सके वहाँ सामयिक स्थानान्तरण के लिये सुविधायें प्रदान करनी चाहिए। सरकार को चाहिए कि वह इन

लोगों को यातायात की सुविधा दे एवं रोजगार की संगठित व्यवस्था करे और यह देखे कि पूँजीवादी इनका शोषण न कर पायें ।

(७) घनी जनसंख्या वाले क्षेत्रों से लोगों को दूसरे क्षेत्रों में भेजना

जिन क्षेत्रों में आबादी कम है, उन क्षेत्रों में अतिरिक्त जनसंख्या को बसाना चाहिए । इसके लिये सरकार को नई योजनाएँ बनानी चाहिए ।

(८) कृषि सम्बन्धी बाजार का संगठन

कृषि सम्बन्धी बाजार का संगठन करना चाहिए, जिससे कि कृषि की उन्नति हो और कृषक समृद्धिशाली हो सके ।

औद्योगिक बेकारी (Industrial Unemployment)

औद्योगिक बेकारी भारतवर्ष में एक नई बात है । कुछ समय पूर्व उद्योगों में श्रमिकों का अभाव रहता था, क्योंकि अपना गाँव छोड़कर लोग नगर में आना पसन्द नहीं करते थे । औद्योगिक बेकारी कितनी मात्रा में है, यह बताना बड़ा कठिन है, क्योंकि इस सम्बन्ध में विरवस्त आंकड़े उपलब्ध नहीं हैं फिर भी यह कहा जा सकता है कि यह समस्या भी गम्भीर है ।

औद्योगिक बेकारी के कारण

औद्योगिक बेकारी युद्ध के समय में बिल्कुल समाप्त हो गई थी, परन्तु युद्ध के समाप्त होते ही उसने विकलाक रूप धारण कर लिया । औद्योगिक बेकारी के निम्न प्रमुख कारण हैं:—

(१) अपूर्ण औद्योगिक विकास

भारतवर्ष में औद्योगिक विकास अभी पूर्ण रूप से नहीं हुआ है । प्रथम महायुद्ध के पूर्व भारत में औद्योगिक विकास शून्य था । इसका कारण अंग्रेजों की नीति थी । वे कच्चा माल भारत से इंग्लैण्ड ले जाते और उससे अपने उद्योग चलाते थे । युद्ध के काल में अपने साम्राज्य की रक्षा की दृष्टि से उन्होंने कुछ उद्योग भारत में खोले । युद्ध के उपरान्त उन्होंने फिर से भारतीय उद्योग को हतोत्साहित करना प्रारम्भ कर दिया । इस प्रकार अंग्रेजों के काल में उद्योगों का विकास न हो सका । स्वतन्त्रता प्राप्ति के उपरान्त हमने इस दिशा में अपने कदम बढ़ाये हैं, परन्तु अभी हम बहुत पीछे हैं ।

(२) उद्योगों की स्थान विषयक स्थिति दोषपूर्ण

भारतवर्ष में उद्योगों की स्थापना विषयक स्थिति दोषपूर्ण है । कुछ स्थानों में उद्योग धन्यों का आवश्यकता से अधिक केन्द्रीयकरण हो गया है, जिसके

फलस्वरूप उनके उत्पादन की लागत में वृद्धि हो गई है। यदि उद्योग-धन्धों का भौगोलिक विवरण सुनियोजित रूप से होता है तो उनमें रोजगार देने की क्षमता बढ़ जाती है।

(३) अन्तर्राष्ट्रीय बाजार का अभाव

भारतीय वस्तुओं के लिये अन्य देशों में अच्छे बाजार नहीं हैं, जिसके कारण उद्योगों का अधिक विकास नहीं हो पाता।

औद्योगिक बेकारी को दूर करने के उपाय

औद्योगिक बेकारी को दूर करने के लिये अधिक से अधिक उद्योगों को बढ़ाना चाहिए। सरकार को चाहिये कि पूँजीवादियों को प्रोत्साहन देकर उद्योगों में पूँजी लगावाए और सार्वजनिक उद्योगों का भी निर्माण करे। नये नये क्षेत्रों में कल कारखाने खोले जाँय और मौलिक उद्योगों पर विशेष ध्यान दिया जाय।

हर्ष की बात है कि भारत सरकार इस ओर विशेष ध्यान दे रही है और नई नई योजनाओं को कार्यान्वित कर रही है।

शिक्षितों में बेकारी

शिक्षितों में बेकारी की समस्या बहुत गम्भीर और भयानक है। भारत-वर्ष में, विशेष रूप से आजकल, शिक्षितों में बेकारी पाई जाती है। शिक्षित वर्ग किसी भी देश का आधार होता है। ये लोग जिम्माहीन पशु नहीं होते जो शान्ति से प्रत्येक आयाचार सहन कर लेंगे, बल्कि ये समाज को बढ़ी क्षति पहुँचा सकते हैं। भारतवर्ष में साम्यवाद फैलने का प्रमुख कारण शिक्षितों की बेकारी है। यह बड़े आश्चर्य का विषय है कि समाज द्वारा निर्धारित शिक्षा ग्रहण करने के उपरान्त भी व्यक्ति व्यर्थ सिद्ध होता है। शिक्षितों में बेकारी के प्रमुख कारण निम्न हैं —

(१) दोषपूर्ण शिक्षा प्रणाली

शिक्षितों में बेकारी का सबसे प्रमुख कारण दोषपूर्ण शिक्षा प्रणाली है। मैगले ने भारतवर्ष में क्लर्क उत्पन्न करने के लिए इस शिक्षा प्रणाली का निर्माण किया था। मैगले ने उचित ही बिस्वा है, “प्रधान रूप से व्यवहारिक और उपयोगितावादी होने के कारण उन्होंने सरकारी कर्मचारी, चक्रील, डाक्टर और व्यापारिक क्लर्क उत्पन्न करने का उद्देश्य रखा।”

“Essentially practical and utilitarian, they have aimed at the production of Government officials, lawyers, doctors and commercial clerk” May Hew, A ‘The Education of India,’ p. 149.

दुभाग्य या विषय है कि शिक्षा प्रणाली व्यवहारिक जीवन से बिल्कुल भी सम्बन्धित नहीं है। हमारी शिक्षा नवयुवकों को केवल क्लर्कों, अनुवादकों या अध्यापकों की नौकरियों के लिये तैयार करती है। वर्तमान समाज को कैसे लोगों की आवश्यकता है, इसका तनिक भी ध्यान शिक्षा प्रणाली में नहीं रखा गया है। शिक्षित नवयुवक समाज के दृष्टिकोण से बिल्कुल व्यर्थ होता है। उसके अन्दर कुछ ऐसी भावनाएँ उत्पन्न हो जाती हैं कि वह क्लर्कों को छोड़ कर और सब कार्यों के लिए अनुपयुक्त होता है। उन सारे लक्षणों को हम बाढ़गिरी के लक्षण कह सकते हैं। शारीरिक थम से घृणा, जीवन के व्यावहारिक सत्त्वों के विषय में विचित्र कल्पना रखना, अह की भावना, अशिक्षितों से सहानुभूति के स्थान पर घृणा और मेज कुर्सी से अति लगाव इत्यादि कुछ बाढ़गिरी के लक्षण हैं।

(२) विश्वविद्यालयों और स्नातकों की भरमार

भारतवर्ष में इस समय ३३ विश्वविद्यालय हैं। हजारों की संख्या में छात्र पी० ए० तथा एम० ए० पास करते हैं। मैट्रिक्यूलेशन की संख्या तो प्रतिवर्ष लाखों तक पहुँच जाती है। हम पहले ही लिख चुके हैं कि ये सब केवल बाढ़गिरी के काम कर सकते हैं। सभी एम० ए०, एम० एस० सी० एवं एम० कॉम इत्यादि पास करते हैं। बेकारी के लिए निर्युक्त समिति ने लिखा है, “यह एक बॉस के समान है, प्रत्येक जोड़ एक परीक्षा होती है और नीचे से लेकर ऊपर तक व्यास एक ही रहता है। इसकी शाखाएँ नहीं होती और ऊपर का स्थान बहुत ही कम क्षेत्र घेरता है। आवश्यकता यह है कि ऐसा घृच हो जिसकी शाखाएँ व्यासम्भव दिशाओं में तने के विभिन्न भागों में फैली हों, न कि सब चोटी पर हों।”^१

शिक्षितों की बेकारी दूर करने के उपाय

शिक्षितों की बेकारी दूर करने के लिए निम्न उपाय करने चाहिए —

(१) शिक्षा प्रणाली में आमूल परिवर्तन

शिक्षा प्रणाली में अनेक परिवर्तन करने होंगे। साहित्यिक शिक्षा पर अधिक ध्यान न देकर टेक्नीकल (Technical) और कृषि सम्बन्धी शिक्षा

^१“It is like a bamboo, each joint being an examination and the diameter remaining practically the same size from the root to very near the top. It has a branch at the growing top covers a very small area. What is required is a spreading tree with branches going off in as many directions as possible at definite points along the trunk, not all at the top.”
Report of the Bengal Unemployment Committee, par 29

पर ध्यान देना चाहिए। प्रारम्भ में भाषाओं का ज्ञान, गणित, सामाजिक विज्ञान एवं व्यावहारिक जीवन सम्बन्धी ज्ञान करना चाहिए। उच्च शिक्षा समाज की आवश्यकताओं के अनुसार बनानी चाहिए। एक ऐसी व्यवस्था का निर्माण करना चाहिए, जिससे कि उच्च शिक्षा प्राप्त व्यक्ति विश्वविद्यालय छोड़ते ही अपने चरम में व्यावहारिक अनुभव प्राप्त कर सके। इसे प्रशिक्षण काल (Apprentice-ship Period) कहना चाहिए। धीरे-धीरे उन्हें कार्य मिल जाना चाहिए।

(१) शिक्षितों में धर्म के मान की भावना

शिक्षित व्यक्तियों में धर्म के महत्व को बझाना चाहिये। उन्हें शारीरिक धर्म की योजनाओं में काम कराना चाहिए जिससे कि वे जीवन में समाज के लिये उपयोगी बन सकें।

(२) जीवन के प्रति व्यावहारिक दृष्टिकोण

शिक्षित व्यक्तियों में जीवन के प्रति व्यावहारिक दृष्टिकोण उत्पन्न करना चाहिए, जिससे कि वे समाज में घृणा के स्थान पर प्रेम करना सीखें। कहना के सत्तार से उन्हें वास्तविक सत्तार में लाने का कार्य बड़ा प्रमुख है। मनुष्य का सुख एवं दुःख अधिकांश भावना पर आधारित है।

(३) काम दिलाऊ कार्यालय

काम दिलाऊ कार्यालय शिक्षितों की बेकारी दूर करने में बड़ा सहायता कर सकते हैं। एक स्थान पर आदिमियों की आवश्यकता होती है, परन्तु आदिमी नहीं मिलते और दूसरे स्थान पर आदिमी होते हैं, परन्तु कार्य नहीं होता, ऐसी दशा में काम दिलाऊ कार्यालय बड़ी सहायता करता है।

(४) आर्थिक विकास

सबसे महत्वपूर्ण उपाय आर्थिक विकास है। ज्यों-ज्यों आर्थिक विकास होता जायगा, त्यों-त्यों बेकारी की समस्या हल होती जायगी।

केन्द्रीय सरकार तथा अन्य राज्य सरकारों द्वारा

बेकारी को दूर करने के प्रयत्न

बेकारी को दूर करने के लिये योजना आयोग (Planning Commission) ने निम्न कार्यक्रम की सिफारिश की थी —

(१) व्यक्तियों या व्यक्तियों के छोटे-से समूहों को विशेष आर्थिक सहायता दी जानी चाहिए, जिससे कि वे छोटे-से उद्योग एवं व्यापार स्थापित कर सकें।

(२) उन चरों में शिक्षा का प्रबंध किया जाय जिनमें आदिमियों की कमी है।

(३) कुटीर उद्योगों एवं लघु उद्योगों को, उनके द्वारा उत्पादित वस्तुओं को खरीद कर, सक्रिय प्रोत्साहन सरकार एवं अन्य सार्वजनिक समितियां द्वारा मिलना चाहिए ।

(४) ग्रौंड शिक्षा केन्द्र स्थापित करने चाहिए ।

(५) राष्ट्रीय विस्तार सेवा (National Extension Service) को दृढ़ कर करना चाहिए ।

(६) सड़क यातायात का विकास करना चाहिए ।

(७) नागरिक क्षेत्रों में निम्न वेतन पाने वाले व्यक्तियों को मकान बनाने की सहायता प्रदान करना चाहिए ।

(८) व्यक्तिगत मकान बनाने के कार्य को प्रोत्साहन देना चाहिए ।

(९) शरणार्थियों को विशेष सहायता मिलनी चाहिए ।

(१०) विद्युत शक्ति के विकास की योजनाओं को प्रोत्साहन देना चाहिए ।

(११) कार्य और प्रशिक्षण शिविरों को स्थापित करना चाहिए ।

द्वितीय पंचवर्षीय योजना का प्रमुख उद्देश्य बेकारी को दूर करने का है । योजना आयोग के अनुसार १२३ लाख स्थानों की आवश्यकता पड़ेगी, यदि पूर्ण रोजगारी की अवस्था का निर्माण किया जाय । उसने निम्न अनुमान लगाया है—

संख्याएँ मिलियन (Million) में
नागरिक क्षेत्र में ग्रामीण क्षेत्र में जोड़

नये श्रमिक

(१९५६ से ६१ तक)	३८	६२	१००
पहले ■ प्रकार	२५	२८	५३
जोड़	१३	३४	४७

द्वितीय पंचवर्षीय योजना के अन्तर्गत ७१ मिलियन नये स्थान उत्पन्न होंगे । इस पर भी बेकारी की समस्या पूर्ण रूप से हल नहीं हो पायेगी । योजना आयोग ने लिखा है, “यद्यपि द्वितीय पंचवर्षीय योजना में अधिक प्रयत्न करने की योजना बनाई गई है फिर भी बेकारी की मात्रा द्वितीय पंचवर्षीय योजना के काल में उतनी ही रहेगी, जितनी कि आजकल है । ”^१

^१ “Even with the larger effort that is envisaged in the second plan, the total volume of unemployment, during the period of the second plan may be of about the same order as at present” Second Five Year Plan A Draft Outline, p 46 Govt. of India, Planning Commission, February, 1956

बेकारी को दूर करने के लिये अनेक प्रयत्न किये जा रहे हैं । भारत में बेकारी को दूर करने का सबसे प्रमुख उपाय आर्थिक विकास करना है । जब तक आर्थिक विकास न होगा दम डेग की बेकारी दूर नहीं हो सकती । आज भारत सरकार नियम लगाने के साथ बेकारी को दूर करने के प्रयत्न कर रही है । उन्हें दबाने हुए हम यह कह सकते हैं कि यदि यही गति भविष्य में भी चलता रही तो बेकारी गात्र हो बनात हो जायगा ।

(How many forms are there of unemployment ?
Discuss the means of relief of each one of them.)
Lucknow, 1950

SELECTED READINGS

1 Elliott and Merrill, 'Social Disorganisation,'
chapter XXIV

अध्याय २२

अपराध

(Crime)

‘जन समाज ने मानव हित के लिये नियम निर्माण किये,
इन्हें तोड़ दे यदि मानव तो किस ताकत के पले जिये ।
जो समाज-हित के विरुद्ध है कार्य गहन अपराध है
कोई व्यक्ति नहीं समाज को छलने को आजाद है ।
अपराधी है व्यक्ति, अगर वह भंग नियम ये करता है,
शान्ति और सुख यदि समाज का बुद्धिहीन हो हरता है ।’

—ज्ञान भारिल

पिछले अध्यायों में हमने समाजिक संगठन एवं व्यवस्था पर प्रकाश डाला था । उससे यह स्पष्ट हो गया होगा कि प्रत्येक समाज, व्यवस्था को बनाये रखने के लिये कुछ नियमों का निर्माण करता है और उन नियमों का पालन करना, उस समाज के प्रत्येक सदस्य के लिये अनिवार्य होता है । ये नियम समाज के हित के लिये होते हैं । जो व्यक्ति इन नियमों का पालन करते हैं, उनका समाज आदर करता है और जो इनका पालन नहीं करते, उनको समाज दण्ड देता है । साधारण शब्दों में सामाजिक नियमों का पालन न करना ही अपराध है । इलियट और मेरिल ने लिखा है, ‘समाज विरोधी व्यवहार जो कि समूह द्वारा अस्वीकार किया जाता है और जिसके लिए समूह दण्ड निर्धारित करता है, अपराध नाम से परिभाषित किया जा सकता है ।’¹ मानहीम ने भी ऐसी ही अपराध की परिभाषा इन शब्दों में की है, अपराध समाज विरोधी व्यवहार है ।²

¹ ‘Crime may be defined as antisocial behaviour which the group rejects and to which it attaches penalties. Elliott and Merrill, Social Disorganisation, p. 42-543 Harper and Brothers, Third Edition (1950)

² ‘Crime is antisocial behaviour,’ Mannheim, H. ‘Criminal and Social Reconstruction’ p. 3, Routledge and Kegan Paul Ltd, (1949)

वस्तुतः अपराध की परिभाषा इतनी सरल नहीं है। आधुनिक युग में यह और भी जटिल हो गई है। प्राचीन समाज में समाज विरोधी व्यवहार प्रथाओं द्वारा परिभाषित रहता था और उसके लिए कुछ निश्चित दण्ड रहते थे, जिन्हें समाज या स्वयं व्यक्ति लागू करता था। अपराध के लिए दण्ड निश्चित नहीं थे। अपराधी को दण्डित करने के लिए कोई भी निश्चित संस्थाओं की व्यवस्था नहीं थी।¹ आधुनिक युग में कानून और अपराध का घनिष्ट सम्बन्ध है। अधिकारा विद्वानों का मत है कि अपराध शब्द अर्थहीन हो जायगा, यदि कानून का आधार हटा लिया जाय। कानून नियमों का वह समूह है, जो कि राज्य द्वारा लागू किया जाता है और जो सब के लिए समान होता है। कानून को तोड़ना अपराध है। अपराध की परिभाषा करते हुए हेबरवाल ने लिखा है, “कानूनी दृष्टिकोण से अपराध कानून का उल्लंघन है।”² गिल्लिन और गिल्लिन ने लिखा है, ‘कानूनी दृष्टिकोण से अपराध, किसी देश के कानून के विरुद्ध कार्य है।’³ एक ही व्यवहार अपराध भी हो सकता है और मान्य व्यवहार भी, यह कानून पर आधरित है। उदाहरण के लिए, उत्तरप्रदेश के मद्य निषेध कानून को लीजिये। यह सर्व प्रथम पाँच जिलों—कानपुर, उन्नाव, फतेहपुर, फर्रुखाबाद और रायबरेली—में लागू किया गया। इन जिलों में सन् १९४६ के पूर्व शराब पीना या अन्य मादक वस्तुओं का सेवन करना अपराध नहीं समझा जाता था, परन्तु इस कानून के लागू होते ही यह कानून विरोधी व्यवहार या अपराध हो गया। यही व्यवहार सतलुज, जो कि उत्तर प्रदेश की राजधानी है, में अपराध नहीं समझा जाता, क्योंकि वहाँ पर मद्य-निषेध कानून लागू नहीं हुआ है। इससे स्पष्ट है कि कोई व्यवहार समाज विरोधी होते हुए भी तब तक अपराध नहीं कहलाता, जब तक कि राज्य उसे अपराध घोषित नहीं करता। इसमें समय और स्थान को भी महत्व दिया गया है। अट्टेबेरी, आबिल और हन्ट द्वारा सम्पादित पुस्तक में काउंट लिखता

¹ For Crime and Punishment in Primitive Society, Read B. Malinowski's 'Crime and Custom in Savage Society' Routledge and Kegan Paul Ltd London, p 95

² “From legal point of view, Crime is a violation of law” Harkerwal, B. Joy Shanker, 'Economic and Social Aspects of Crime in India,' p 17, George Allen and Unwin Ltd London (1934)

³ “From the Legal point of view, crime is an offense against the law of the land” Gillin and Gillin, 'Cultural Sociology', p 784, Third printing (1934)

के लिये गुनाही लाल और मुर्ख लाल रंगों में पैम अशा का अन्तर पाया जाता है, पैम ही इन शब्दों में मा पाया जाता है। ऑफेंडर (offender) शब्द का तात्पर्य है कि इसने अपराध प्रारम्भ ही किया है 'डिलिक्वट (Delinquent) उस अभिषास्य उस व्यक्ति से है, जिसमें अपराध करने की प्रवृत्ति पाई जाती है और जो अपराध करता भी है परन्तु आयु 12 या 21 वर्ष से कम है और 'क्रिमिनल (Criminal) उस कहते हैं जो पूर्ण अपराधी होता है। इन शब्दों के लिए क्रमशः हम दापी (offender) बाल अपराधी (Delinquent) और अपराधी (Criminal) शब्दों का प्रयोग करेंगे।

हेज (Hayes) का वर्गीकरण

हज ने अपराधियों का निम्न चार वर्गों में उनकी अपराधी प्रवृत्ति के आधार पर विभाजित किया है —

(१) प्रथम बार अपराध करने वाला दापी (First Offender)

वह वह अपराधी होता है निम्न प्रथम बार अपराध किया हो।

(२) आकस्मिक अपराधी (Occasional Delinquent)

आकस्मिक अपराधी वह अपराधी होता है, जो कभी कभी अपराध करता है, परन्तु अपराध करने का प्रवृत्ति अधिक नहीं होती। परिस्थितियों इसमें अपराध करा लेती है।

(३) स्वभाविक अपराधी (Habitual Delinquent)

स्वभाविक अपराधी वह अपराधी होता है जिसका अपराध करना स्वभाव बन जाता है। तनिक भी अवसर प्राप्त होते ही वह अपराध कर डालता है। साधारणतया इसकी जादिका अपराध पर आधारित नहीं होती।

(४) व्यवसायिक अपराधी (Professional Criminal)

व्यवसायिक अपराधी वह अपराधी है जिसका अपराध करना व्यवसाय होता है। उसका जीवन अपराध पर ही आधारित होता है। जिस प्रकार कोई व्यक्ति रात कायालय या फैक्ट्री में काम करता है उसी प्रकार व्यवसायिक अपराधी अपराध करता है।

लम्ब्रोसो (Lambroso) का वर्गीकरण

लम्ब्रोसो ने अपराधियों का उनकी प्रवृत्तियों के आधार पर विभाजित किया है जो कि अपराध करने के लिए प्रेरित करती हैं। उन्में भी अपराधियों को निम्न चार भागों में बाँटा है —

(१) जन्मजात अपराधी (Born Criminal)

जन्मजात अपराधी वे अपराधी होते हैं जिनमें अपराध करने की प्रवृत्ति ((1) (2) (3)) जन्म से ही पाई जाती है। यह उनका स्वभाविक गुण होता है।

(२) अपस्मारी अपराधी (Epileptic Criminal)

अपस्मारी अपराधी वे अपराधी होते हैं जो अपस्मार रोग (1) (2) (3) से पीड़ित होते हैं। इस रोग के कारण मनुष्य का मस्तिष्क जन्म से ही क्षीण होता जाता है। मस्तिष्क में कुछ ऐसे विकार उत्पन्न होते हैं जो अपराध करने के लिये प्रेरित करते हैं। इस रोग के कारण कभी कभी उत्तमता बिल्कुल समाप्त होती है। यह रोग भिन्न-भिन्न रोगों का एक स्वरूप है। ये अपराधी भी जन्मजात होते हैं परन्तु ये मस्तिष्क के त्रुटियों के कारण अपराध करते हैं।

(३) आकस्मिक अपराधी (Occasional Criminal)

आकस्मिक अपराधी वे अपराधी होते हैं जिसमें अपराध करने की प्रवृत्ति तो पाई जाती है परन्तु एक विशिष्ट अवसर प्राप्त होने पर ही वे अपराध करते हैं। वे कभी कभी अपराध करते हैं।

(४) कामुक अपराधी (Criminals by Passion)

कामुक अपराधी वह अपराधी होता है जो अपने काम (1) (2) (3) पर नियन्त्रण नहीं कर पाता है और उसके कारण अपराध कर डालता है।

सदरलैंड (Sutherland) का वर्गीकरण

सदरलैंड ने अपराधियों को निम्न दो भागों में बाँटा है। आधुनिक युग में इनके वर्गीकरण का बड़ा मान होना चाहिए क्योंकि इन्होंने एक महत्वपूर्ण अपराधियों के वर्ग की श्रद्धा सक्त किया है। इनका वर्गीकरण सामाजिक स्थिति पर आधारित है। वह इस प्रकार है —

(१) साधारण स्थिति के अपराधी या निम्न श्रेणी के अपराधी

निम्न श्रेणी के अपराधी वे व्यक्ति होते हैं जो निम्न आर्थिक एवं सामाजिक वर्ग के सदस्य होते हैं। इनके व्यक्ति के विकास भी बहुत कम हुआ होता है। इनका शिक्षा भी अधिक नहीं मिली होती है। इनके पास अधिक साधन नहीं होते। इन सब कारणों के परिणामस्वरूप वे अपने अपराधों का द्वेष नहीं पाते और समाज उनके विरुद्ध कार्यवाही करता है। वे पकड़े जाते हैं एवं दण्ड भोगते हैं।

(७) श्वेत वस्त्रधारी अपराधी (White Collar Criminals)

श्वेत वस्त्रधारी अपराधी वे अपराधी होते हैं, जो कि उच्च आर्थिक एवं सामाजिक वर्गों के सदस्य होते हैं और जिन्हें अपने व्यक्तित्व के विकास का अवसर भी प्राप्त हुआ होता है। ये बड़े २ अपराध करते हैं, परन्तु इन्हें कोई पकड़ नहीं पाता। ये व्यक्ति समाज के उच्च स्थानों पर सुशोभित होते हैं। समाज इनका आदर करता है।

अपने देश में भी ऐसे अपराधियों की कमी नहीं है। बड़े बड़े धनाढ्य व्यवसायी एवं उच्च राजकीय पदाधिकारी नित्य सैकड़ों कानूनों का उल्लंघन करते हैं। इनके कारण दुराचार, व्यवभार इत्यादि फैलते हैं, परन्तु इनकी ऊँची स्थिति होने के कारण प्रथम तो इनके विरुद्ध कार्यवाही ही नहीं हो पाती है और यदि किसी प्रकार प्रारम्भ हो भी गई, तो वे उसे समाप्त करवा देते हैं। इन्हें कानूनों के उल्लंघन करने पर न तो जेल जाना पड़ता है और न अन्य दण्ड ही भुगतने पड़ते हैं। सामाजिक दृष्टिकोण से यह एक बहुत बड़ी समस्या है।

डाक्टर सदरलैण्ड ने इन्हें श्वेत वस्त्रधारी अपराधी (White Collar Criminal) इसलिये कहा है, क्योंकि वे श्वेतवस्त्र अर्थात् सुन्दर एवं मूल्यवान् वस्त्र पहिनते हैं। ऐसे वस्त्र पहिनना उच्च आर्थिक एवं सामाजिक वर्गों का घोटक है। अतः श्वेत वस्त्रधारी अपराधियाँ स अभिशाप उन अपराधियों से हैं जो कि उच्च आर्थिक एवं सामाजिक वर्गों के सदस्य होते हैं।

अपराधों का वर्गीकरण (Classification of Crimes)

अपराधों का भी अनेक विद्वानों ने वर्गीकरण किया है। उनमें से कुछ पर हम विचार करेंगे।

साधारणतया अपराध को दो भागों में वर्गीकृत किया गया है—प्रथम साधारण अपराध (Misdemeanour) और द्वितीय अघन्य अपराध (Felony)।

साधारण अपराध (Misdemeanour) वह अपराध है, जिसमें दोष गम्भीर नहीं होता। चूँकि दोष गम्भीर नहीं होता है, इसलिये दण्ड भी साधारण ही दिया जाता है। अघन्य अपराध (Felony) वे अपराध होते हैं, जिनमें दोष बड़ा गम्भीर होता है। इसके लिये कड़ी सजा, जैसे लम्बी अवधि का कारावास, आजीवन कारावास या मृत्यु दण्ड इत्यादि, दी जाती है। इन दोनों प्रकार के अपराधों में केवल गम्भीरता की मात्रा का अन्तर होता है। किसी कार्य की गम्भीरता की मात्रा स्थान स्थान पर भिन्न भिन्न होती है।

बोन्जर (Bonger) का वर्गीकरण

बोन्जर ने अपराधों को निम्न वर्गों में विभाजित किया है —

(१) आर्थिक अपराध (Economic Crime)—आर्थिक अपराध वे अपराध होते हैं, जो धन की प्राप्ति के उद्देश्य से किये जाते हैं ।

(२) लिंगीय अपराध (Sexual Crime)—वे अपराध, जो लिंग सम्बन्धी नियमों को तोड़ते हैं, लिंगीय अपराध कहलाते हैं ।

(३) राजनैतिक अपराध (Political Crime)—राजनैतिक अपराध वे अपराध होते हैं, जो राजनीति के क्षेत्र में किये जाते हैं ।

(४) विविध अपराध (Miscellaneous Crime)—अन्य विविध प्रकार के अपराध इस वर्ग के अन्तर्गत आते हैं ।

लेमर्ट (Lemert) का वर्गीकरण

लेमर्ट ने अपराधों को निम्न वर्गों में बाँटा है —

(१) परिस्थिति से उत्पन्न अपराध (Situational Crime)

वे वे अपराध होते हैं जो कि परिस्थिति व कारण करने पड़ते हैं । इन अपराधों को करने वाले व्यक्ति साधारणतया कानून को मानने वाले नागरिक होते हैं । बाह्य परिस्थितियाँ उनके समुच्चन को तटु कर देती हैं और वे अपराध कर बैठते हैं । उदाहरण के लिये कोई व्यक्ति बेकार है और उसके पास खाने को कुछ भी नहीं है । ऐसे समय में किसी स्थान पर यदि उसे कुछ धन दिखाई दे और उसकी कोई रक्षा भी कर रहा हो, तो वह व्यक्ति उसे चुराने के लिये उद्यत हो जायगा ।

(२) आयोजित अपराध (Systematic Crime)

आयोजित अपराध वे अपराध हैं, जो पूर्व आयोजित होते हैं और उनका आयोजन करने वाले पूर्ण अपराधी होते हैं ।

(३) विश्वासघातक अपराध

कुछ ऐसे अपराधी होते हैं, जो प्रथम तो लोगों के विश्वास का प्रतिपादन करते हैं और बाद में उन्हें ठग लेते हैं ।

अपराध के कारण (Causes of Crime)

अपराध के विभिन्न कारण, विभिन्न विद्वानों ने बताये हैं । अब हम उनके प्रमुख सिद्धान्तों पर विचार करेंगे ।

(१) शास्त्रीय सम्प्रदाय (Classical School)

इन विद्वानों का मत है कि अपराध दु स सुख के सिद्धान्त पर आधारित है । यदि एक कार्य करने से दु ख कम और सुख अधिक प्राप्त होता है तो लोग उस कार्य को करेंगे । इनके अनुसार लोग अपराध इसलिए करते हैं, क्योंकि उन्हें उससे लाभ अधिक होता है ।

यह कोई उचित तर्क नहीं है और न ही इस सिद्धान्त के द्वारा समस्त अपराधों को सुलझाया जा सकता है ।

(२) भौगोलिकवादी (Geographical School)

भौगोलिकवादियों का मत है कि अपराध भौगोलिक परिस्थितियों पर आधारित है । यह सिद्धान्त भी अपराध के कारणों पर कोई विशेष प्रकाश नहीं डालता ।

(३) समाजवादी (Socialist School)

समाजवादियों का मत है कि अपराध आर्थिक कारणों के कारण होता है । इनमें सम्येह नहीं कि आर्थिक कारण अपराधों को जन्म देने में बहुत बड़ा भाग लेते हैं, तथापि इन्हें ही केवल एकमात्र कारण नहीं माना जा सकता ।

(४) प्ररूपवादी (Typological School)

इस सम्प्रदाय के मानने वाले विद्वानों का मत है कि अपराध जन्मजात होते हैं और अपराधियों की शक्ति सूरत ही भिन्न होती है । इस पर हम विस्तार में विचार करें ।

(५) बहुसंख्यक कारक सिद्धान्त (Multiple Factor Theory)

अभी तक विभिन्न सम्प्रदायों के विद्वानों ने अपराध का केवल एक कारण बताया है, परन्तु वस्तुतः इस प्रकार की बात नहीं है । अपराध के, एक नहीं, अनेक कारण होते हैं । भिन्न भिन्न परिस्थितियों में भिन्न भिन्न कारण व्यक्ति को अपराध करने के लिये बाध्य करते हैं ।

अपराध के प्रमुख कारण (Main Causes of Crime)

अपराध के प्रमुख कारण निम्न हैं —

(१) शारीरिक कारण (Physical Causes)

अपराध के शारीरिक कारण निम्न भाषों में वर्गीकृत किये जा सकते हैं .—

(अ) वंशानुसंक्रमण (Heredity)

लम्बरासो और उसके अनुयायियों का मत है कि अपराध का वंशानुसंक्रमण से घनिष्ठ सम्बन्ध है और अपराध प्रवृत्ति माता पिता से बच्चों को हस्तगत होती

है। अपराधी जन्मजात होते हैं। अपराधी प्रवृत्ति किस 'कार' बच्चा को मिलती है, इसके विषय में उन्होंने विशेष कुछ नहीं लिखा है बल्कि उसकी व्याख्या करते हुए उन्होंने लिखा है, 'जन्मजात अपराधी प्रवृत्ति बच्चों की पुरखों के रूप से समानता के आधार पर समझायी जा सकती है।'¹

इसमें सन्देह नहीं कि वशानुसक्रमण के कारण अपराधी प्रवृत्ति उत्पन्न होती है क्योंकि इसी सम्पत्ति पर बच्चे का शारीरिक एवं मानसिक विकास आधारित होता है, परन्तु यह स्वीकार नहीं किया जा सकता कि वशानुसक्रमण में जैसे अन्य सब गुणों के वाहकानु (Genes) होते हैं उसी प्रकार अपराधी प्रवृत्ति के भी वाहकानु होते हैं।

वशानुसक्रमणवादियों ने अनेक पर्यावरणों में परीक्षण करके यह सिद्ध करने की चेष्टा की है कि वशानुसक्रमण अपराधी प्रवृत्ति का एक प्रमुख कारक है। डुगहेल (Dugdale) और ईस्टब्रुक (Eastbrook) ने ड्यूक (Dukes) और कैलिकाक (Callicak) परिवारों का अध्ययन किया।² इन परीक्षणों का सबसे बड़ा दोष यह है कि ये पर्यावरण को कोई महत्व नहीं देते।

गोरिंग (Goring) ने भी अपराधी प्रवृत्तियों को जन्मजात सिद्ध करने का प्रयत्न किया है। उसने पिता और पुत्रों के कारावास जाने की सत्यापनों में यह पाया कि पिता और पुत्र की अपराधी प्रवृत्ति में पारस्परिक सम्बन्ध (Coefficient) होता है। इतना पारस्परिक सम्बन्ध बहुत अधिक है। गोरिंग इस परिणाम पर पहुँचा है कि यह वशानुसक्रमण के कारण है। उसने इसमें पर्यावरण का प्रभाव नाम मात्र ही माना है। कार्ल पियरसन (Carl Pearson) ने अपराधी प्रवृत्ति को सामाजिक मूल प्रवृत्ति के दोष के कारण (due to defectiveness of the social instinct) बताया परन्तु सामाजिक मूल प्रवृत्ति की कोई परिभाषा नहीं दी। डेवन पोर्ट (Devon Port) ने लिखा है कि वशानुसक्रमणशील या जन्मजात अपराधी की मूल प्रवृत्ति होती है।

वशानुसक्रमण का अर्थ बड़ा ही अस्पष्ट है। ऐसा कहना उचित नहीं है कि अपराधी प्रवृत्तियाँ जन्मजात होती हैं और जिनमें पाई जाती हैं, वे चाहे जैसे पर्यावरण में रहें, अपराधी ही रहेंगे। इस पर भी वशानुसक्रमण के प्रभाव को कम नहीं किया जा सकता। वशानुसक्रमण और पर्यावरण दोनों ही आवश्यक

¹ 'Inborn criminality as an atavism'

² For details of these experiments, See author's book Part I's chapter on 'Heredity and Environment'

है। हलडेन ने उचित ही लिखा है, “एक विशिष्ट बनावट के व्यक्ति को एक विशिष्ट पर्यावरण में रखने-पर वह अपराधी होगा।”¹

(घ) वैदिक एवं शारीरिक बनावट

(Anatomical and Physiological)

लम्ब्रोसो (Lombroso) का मत है कि अपराधियों की बनावट साधारण व्यक्तियों से भिन्न होती है। हूटन (Hooten) ने लिखा है कि अपराध का मौलिक कारण प्राचीनप्राचीन हीनता है।²

(स) शारीरिक दोष एवं असमाननायें

(Physical defects and Abnormalities)

अपराध उत्पन्न करने में शारीरिक दोष, जैसे अन्धापन, लंगड़ापन, बहरापन एवं कानापन, बड़े सहायक होते हैं। समाज में ऐसी बहुत सी कदावर्तें प्रचलित हैं। उदाहरण के लिये निम्न कदावर्तें बड़ी प्रचलित हैं—

सौ में मूर, हजार में काया, इसके ऊपर पँचाताना।

पँचाताना करे पुकार, गंजे से रहियो हुशियार॥

इन दोषों के कारण समूह उनका उपहास करता है और इसके कारण इन व्यक्तियों में समूह के प्रति प्रतिरोध की भावना जागृत होती है और वे समूह से बदला लेने का निश्चय कर लेते हैं। इलियट और मेरिल ने उचित ही लिखा है, “उनकी अपराधी प्रवृत्ति पूर्ति करने की प्रतिक्रिया हो सकती है।”³ विक्टर नेलसन (Victor Nelson) ने शारीरिक दोषों को अपराध का कारण बनाया है और उसको इस प्रकार समझाया है कि बद्मूरत व्यक्ति स्वाभाविक रूप से स्त्रियों के लिये प्रतिवर्गिता करने में अपने को हीन पाता है। इस प्रति की पूर्ति के लिये वह धन की इच्छा करता है, जिसमें कि वह की पर प्रभाव डाल सके। जब उसको वैधानिक उपायों से गरीब धन की प्राप्ति नहीं होती, तो वह चोरी करता है।

असमानता एवं असाधारण होना भी अपराध को जन्म देता है। जब शक्ति अधिक होती है, तो बेचैनी बढ़ती है और यह बेचैनी अपराध की ओर

¹“A man of certain constitution put in a certain environment will be criminal” Haldane, J B S, in a foreword to ‘Crime as Destiny’ by Dr J Lange p 14

²Hooten, E A ‘Crime and Man’, and ‘The American Criminal An Anthropological Study’

³“His delinquency may be a compensatory reaction”
ibid, p 80

निर्देशित करती है। कभी कभी लड़कियों में यह शक्ति तीव्र कामना (Hypersexuality) के रूप में दिखाई पड़ती है। हेली (Healy) और ब्रोनर (Bronner) ने लिखा है असाधारण बनाव (Overdevelopment) और अधोविकास (Underdevelopment) दोनों ही अपराध की ओर प्रवृत्त करते हैं।

(८) बीमारियों (Diseases)

कुछ ऐसी बीमारियाँ होती हैं जिनके कारण व्यक्ति अपराध करने लगता है। विशेषतया मस्तिष्क रोग (Lucephalitis) अपराध से बहुत अधिक सम्बन्धित है क्योंकि इसके कारण मस्तिष्क में चिदचिदापन बढ़ जाता है। कोरिया ((chorea) और अपस्मार रोग (Lpilepsy) भी अपराधों का उत्पन्न करते हैं।

(९) मानसिक कारण (Mental Causes)

मानसिक दोष भी अपराधों का उत्पन्न करते हैं। उनमें से प्रमुख मानसिक कारण निम्न हैं—

(अ) मानसिक दोष एवं हीनता (Mental Deficiency and Defects)

मानसिक दोष को अपराधों का, कुछ विद्वानों ने प्रमुख कारण माना है। उनका सिद्धान्त निम्न धारणाओं पर आधारित है —

- (१) प्रायः सभी अपराधी हीन बुद्धि (Feeble Minded) होते हैं।
- (११) हीन बुद्धि वाले व्यक्ति अपराध अवश्य करते हैं, क्योंकि उनके पास इतनी बुद्धि नहीं होती कि वे कानूनों का पालन कर सकें और कानून तोड़ने के परिणामों को समझ सकें।
- (१११) हीन बुद्धि, मेंडल (Mendel) के वंशानुसंक्रमण के सिद्धान्त के अनुसार, एक पीढ़ी से दूसरी पीढ़ी को हस्तगत होती रहती है।
- (११११) अपराधों को रोकने का केवल एक ही मार्ग है कि अपराधियों को पृथक् रखा जाय या जीवाशुघात की नीति (Policy of Sterilisation) को अपनाया जाय।

हीन-बुद्धि ही अपराधों का एकमात्र कारण नहीं माना जा सकता। यह कारण सिंग सम्बन्धी अपराधों में अधिक पाया जाता है। बहुत से अपराधों में अत्यधिक बुद्धि की आवश्यकता पड़ती है।

(घ) उद्वेगीय अस्थिरता एवं संघर्ष

(Emotional Instability and Conflict)

उद्वेगीय अस्थिरता अपराधों का एक प्रमुख कारण है। बट्ट (Burt) ने लिखा है कि अपराधियों में ४८% प्रतिशत लोग मानसिक अस्थिरता वाले मिले, जब कि साधारण लोगों में केवल ११% प्रतिशत लोग ही मिले। हेली (Healy) और मोनर (Monroe) ने लिखा है कि उन्हें परीक्षण में ११ प्रतिशत अपराधी ऐसे मिले, जो किसी न किसी कारण से मानसिक सन्तुष्टि से वंचित थे।

(स) चरित्रहीनता (Lack of Character)

चरित्र बड़ी आवश्यक वस्तु है। इसके कारण अनुपपन्न निर्माण करने में सफल होता है। चरित्र मस्तिष्क की बनावट के मुकाबल को प्रोत्ति करता है। यह प्रत्येक व्यक्ति के मस्तिष्क में पाया जाता है। चरित्र सामाजिक अन्तःकरण (Social Conscience) होता है। जो व्यक्ति चरित्रहीन होता है, वह अपराध की ओर शीघ्र प्रवृत्त हो जाता है, क्योंकि वह उचित निर्णय नहीं कर पाता।

(द) मानसिक बीमारियों (Mental Diseases)

मानसिक बीमारियों के कारण लोग अपराध करने के लिये विवश हो जाते हैं। उनकी विचारशक्ति क्षीण हो जाती है। मनोविकृतियाँ (Psychoses) कई प्रकार से अपराध उत्पन्न करती हैं। व्यक्ति को अन्दर से ऐसी आवाज सुनाई पड़ती है कि मर दावो और मनोवृत्ति का रोगी तुरन्त उस आवाज की आज्ञा का पालन कर डालता है।

(३) पारिवारिक कारण (Familial Causes)

परिवार का प्रभाव व्यक्तियों पर अत्यधिक होता है। परिवार व्यक्ति को सुन्दर नागरिक बना सकता है और एक जघन्य अपराधी भी। सब हम उन कारणों पर प्रकाश डालेंगे जो परिवार से सम्बन्धित हैं। और अपराधी प्रवृत्ति को जन्म देते हैं।

(अ) बरबाद परिवार (Broken Home)

बरबाद परिवार वे परिवार कहलाते हैं, जिनके पास कोई साधन नहीं होते—धनोपार्जन करने वाले की मृत्यु हो जाती है या परिवार को छोड़ देता है या पत्नी को तलाक दे देता है। बरबाद घर अपराधों को उत्पन्न करने में बड़ा सहयोग देते हैं। जॉनसन ने लिखा है कि उसके अध्ययन में उसने

५२/ उद्दण्ड बच्चा का बरबाद घर का पाया। हली और मोनर न शिकागो और वाश्टन क चार हजार अपराधी बालका में से दो हजार को बरबाद घरों का पाया।

(५) अनतिक्र परिवार (The Immoral Home)

अनतिक्र परिवार ■ हमारा अभिप्राय उन परिवारों से है जिनमें माता पिता या अथ सदस्य अनैतिक होते हैं। लड़कियों के अपराधी बनने में यह तब बड़ा सहायक होता है। मिस इलियट ने स्लटन फॉर्म की अपराधी लड़कियों में ६७ लड़कियों का अनैतिक परिवारों से आइ हुई पाया। अनैतिक परिवारों में बच्चा क विचार अच्छे नहीं बन पाते जिसका प्रभाव उनके मूल्य (Value) पर पड़ता है।

(६) माता पिता द्वारा तिरस्कृत बच्चे (Rejected Children)

बच्चे जो माता पिता द्वारा तिरस्कृत होते हैं उनका अन्दर किसी न किसी का प्रेम प्राप्त करने की प्रबल इच्छा रहती है। उनके हृदय में समाज के प्रति एक प्रकार की घृणा के अंकुर पैदा हो जाते हैं। इसके कारण वे अपराधियों के जाल में शीघ्र एवं सरलता से फँस जाते हैं क्योंकि वहाँ पर उन्हें प्रेम मिलता है।

(७) माता पिता का व्यवहार (Behaviour of Parents)

बच्चे माता पिता के व्यवहार का अनुकरण करते हैं और उनका व्यवहार अधिकांश रूप में परिवार द्वारा प्रदत्त शिक्षा पर आधारित रहता है। ■■■ (Bitt) का निष्कर्ष है कि अपराध ८०/ बच्चों में माता पिता के व्यवहार के कारण पाया जाता है।

(८) अपराधी भाई बहनों का प्रभाव

(Effect of Delinquent Siblings)

जिन बच्चों के भाई बहनों में कोई भी अपराधी होता है तो बच्चे शीघ्र अपराधी बनते हैं। अपराधी बच्चों का प्रभाव अन्य भाई बहनों पर शीघ्र पड़ता है क्योंकि वे हर समय साथ रहते हैं।

(९) माता पिता के द्वारा नियन्त्रण में कमी

(Lack of Parental Control)

जिन परिवारों में माता पिता बच्चों पर उचित नियन्त्रण नहीं रखते हैं वहाँ पर भी अपराधी प्रवृत्तियाँ शीघ्र विकसित होती हैं। बच्चा पर सदैव उचित नियन्त्रण रखना चाहिये।

४. सामाजिक कारण (Social Causes)

सामाजिक व्यवस्था भी अपराधों को जन्म देने में बड़ी सहायक होती है । इसके कुछ तत्वों पर हम विचार करेंगे - -

(अ) सामाजिक धारणाएँ और मूल्य

(Social Attitudes and Values)

किसी विशिष्ट समुदाय में जो धारणाएँ और मूल्य पाये जाते हैं, उन पर भी यह आधारित रहता है कि अपराध को जन्म मिलेगा या नहीं । जब विचार धाराओं और धारणाओं में सख्त पाया जाता है, तो सामाजिक विघटन प्रारम्भ हो जाता है और अपराध होने प्रारम्भ हो जाते हैं । उदाहरण के लिये आधुनिक युग में व्यक्तिवाद (Individualism) अपराध को जन्म देता है । इस सिद्धान्त के अनुसार सब लोग अपना अपना लाभ देखते हैं और सामाजिक कल्याण की ओर कोई नहीं देखता । जब नेता व्यक्तिगत स्वार्थ की नीति अपनाते हैं तो साधारण व्यक्ति एवं अपराधी इस नीति को क्या नहीं अपनावेगे । अपराधी भी इसी विश्वास के साथ अपराध करता है कि वह व्यक्तिगत कल्याण चाहता है, उसके लिये साधन कुछ भी अपनावे जाँय । सदरलैंड उद्धृत ही लिखते हैं, ' ऐसी आदरणीय विचारधारा की कल्पना करना कठिन है जो कि इस व्यक्तिवाद की विचारधारा से अधिक, अपराधी प्रवृत्ति से तालमेल रखती हो और अपराधी प्रवृत्ति को प्रेरणा देती हो ।'¹

(घ) धन के विषय में गलत विचार

(Wrong Notion for Wealth)

आधुनिक सामाजिक व्यवस्था में धन की महत्ता बहुत अधिक बढ़ गई है । सम्पत्ति सब गुणों से अधिक पूज्य हो गई है । सम्पत्ति के विषय में ऐसी विचार धारा होने के कारण उसको प्राप्त करने की इच्छा भी बढ़ गई है । हर व्यक्ति अधिक से अधिक धन प्राप्त करने की इच्छा रखता है और जीवन का सार भोग बिज्ञास में समझता है । इतनी तीव्र इच्छा होने के कारण लोग किसी न किसी प्रकार धन प्राप्त करना चाहते हैं । सदरलैंड ने लिखा है 'अपराध अधिकांशतया सरलता से धन प्राप्त करने की इच्छा की उसी प्रकार की काष्ठीय अभिव्यक्ति है ।'

¹ "It is difficult to imagine a respectable philosophy which would be more in harmony with and conducive to criminality than this philosophy of individualism" Sutherland Edwin H, 'Principles of Criminology' Fourth Edition (1947) J B Lippincott Company, New York, p 73

² "Crime is frequently similar speculative expression of the desire for easy money" Ibid, p 74

(५) आर्थिक कारण (Economic Causes)

अनेक विद्वानों ने कई बार इस तथ्य को दोहराया है कि आर्थिक कारण अपराध को उत्पन्न करने में महत्वपूर्ण भाग लेते हैं। अधिकांश अपराध आर्थिक सम्पत्ति के विरुद्ध होते हैं। वे अपराध, जो बाह्य रूप से आर्थिक प्रतीत नहीं होते, उनके पीछे भी आर्थिक उद्देश्य छिपे रहते हैं। उदाहरण के लिये हत्या का अपराध व्यक्ति के शरीर के विरुद्ध है परन्तु उनके पीछे भी आर्थिक दृष्टिकोण हो सकता है। वेश्यावृत्ति साधारणतया सार्वजनिक आचार के विरुद्ध अपराध है, परन्तु उसमें भी आर्थिक तथ्य छिपा हुआ है। अपराध और आर्थिक दशाओं का पारस्परिक सम्बन्ध स्थापित करने के लिये अनेक अध्ययन हुये हैं। अब हम कुछ आर्थिक कारणों पर प्रकाश डालेंगे—

(अ) दरिद्रता (Poverty)

दरिद्रता अपराध को जन्म देती है। दरिद्रता के कारण माता-पिता बच्चों की कोई चिन्ता नहीं कर पाते हैं, इसके कारण बच्चे अपराधी बन जाते हैं। दरिद्रता स्वयं समाज के प्रति विद्रोह उत्पन्न कराने के लिये पर्याप्त है।

(ब) लुब्धा एवं भुखमरी (Hunger and Starvation)

लुब्धा एवं भुखमरी भी मनुष्य को अपराध करने के लिये बाध्य करती है। डा० हेकरवाल ने उचित ही लिखा है, “लुब्धा और भुखमरी उन्हें अपराध के सरल एवं कुटिल मार्ग पर चलने के लिए प्रलोभित करती है।”¹

(स) धन का लालच (Greed for money)

धन का लालच भी अपराध का प्रमुख कारण है। रवेत वस्त्रधारी अपराधियों का शिखर हम देख चुके हैं। इन लोगों के पास काफ़ी धन होता है, फिर भी यह इच्छा बनी ही रहती है कि और अधिक धन मिले। हजार से लाख, लाख से करोड़ और करोड़ से अरब की भावना इन्हें जालसाजी एवं अन्य अपराध करने के लिए प्रेरणा देती है।

(द) बिना परिश्रम के धन प्राप्त करने की इच्छा (Craving for Easy Money)

लोग बिना परिश्रम के धन प्राप्ति करना चाहते हैं और उसके लिए नये नये उपाय प्रयोग में लाते हैं। अभी हाल में दिल्ली, कानपुर और कलकत्ते में कुछ ऐसी फर्म (Firms) पकड़ी गई थीं, जो विज्ञापन द्वारा सूझी सूझी बातें

¹ “Hunger and starvation tempt them to tread the easy and devious path of crime” Harkerwal, B S, ‘Economic and Social Aspects of Crime in India,’ p 64

निकालती थी और लोगों को ठगती थी। साधारणतया हर एक व्यक्ति में यह इच्छा पाई जाती है कि मैं शीघ्र धनी हो जाऊँ। यही इच्छा भ्रष्टाचार, चोर-बाजारी एवं रिक्खतखोरी को जन्म देती है।

(५) अनिर्दिष्ट आवश्यकताओं की पूर्ति (Fulfilment of Vague wants)

आवश्यकतायें सदैव बढ़ती रहती हैं। इनकी पूर्ण तृप्ति कभी नहीं हो सकती। अनिर्दिष्ट आवश्यकताओं के पीछे लोग उसी प्रकार दौड़ते हैं, जैसे कोई परझाई के पीछे दौड़े। कई बार तीसरी मोटरकार की आवश्यकता उसी प्रकार अपराध करने के लिए प्रेरित करती है, जैसे घुधा एवं भुखमरी।

(२) अत्यधिक धन का एक व्यक्ति के पास होना या पूँजीवाद (Excessive Money in one hand or Capitalism)

जब धन अधिक मात्रा में किसी के पास होता है, तो वह गवं करने लगता है और धन से मदान्ध होकर कुमांग पर चलने लगता है। धनार्थों द्वारा किये जाने वाले अपराध किसी से छिपे नहीं हैं। मत्तपान और बेरपावृत्ति तो उनके साधारण खेल हैं। वे राजनैतिक भ्रष्टाचार को भी प्रोत्साहित करते हैं।

(६) राजनैतिक कारण (Political Causes)

राजनैतिक कारण भी अपराधों को जन्म देते हैं। उनमें से प्रमुख कारण निम्न हैं —

(अ) राजनैतिक भ्रष्टाचार (Political Corruption)

जिन लोगों के हाथ में सत्ता होती है, वे राज्य के बहाने अनेक स्वार्थों की पूर्ति करते हैं। कई बार कानून ही परिवर्तित कर दिये जाते हैं। इन नेताओं को देखकर अन्य नागरिक भी कानून के महत्त्व को नहीं समझते हैं। अपराध करने वालों की सहायता अनेक बार राजनैतिक नेता करते हैं, इसके कारण भी अपराधों को प्रोत्साहन मिलता है।

(ब) पुलिस विभाग की अनैतिकता एवं कौशलहीनता (Inelliciency and Immorality of police department)

पुलिस विभाग के कारण भी अपराध होते हैं। प्रथम तो वे अपनी कौशलहीनता के कारण अपराधियों को पकड़ नहीं पाते हैं और जिन्हें पकड़ भी लेते हैं, उनको स्वतन्त्रता देकर प्रोत्साहित करते हैं। स्वयं घूस लेते हैं, जिसका प्रभाव साधारण जनता पर बड़ा अनैतिक होता है। एक और प्रकार से पुलिस विभाग अपराधों को जन्म देता है, वे भले आदमियों को निर्दोष

होते हुए भी एकद कर जेल में डाल देते हैं। जेल में एक बार जाने का जो प्रभाव होता है, वह हम सब जानते हैं।

(स) वकीलों की अनैतिकता (Immorality of the Lawyers)

वकीलों की अनैतिकता भी अपराधों को प्रोत्साहित करती है। वकील कड़ा सच्चा हर मुकदमा ले लेते हैं और गवाहों को मूठ बोलने में परिपक्व कर देते हैं। लोग यह सोचते हैं कि अच्छा वकील कर लिया तो जघन्य स जघन्य अपराध से भी छूट जायेंगे। इस भावना के कारण वे उत्तरदायित्व का अनुभव नहीं करते।

(७) साँस्कृतिक कारण (Cultural Causes)

साँस्कृतिक कारण भी अपराध का एक प्रमुख कारण है। साँस्कृतिक संघर्ष (Culture Conflict) के कारण व्यक्ति अपने समूह के अनुसार नहीं बना पाता है। उसके मस्तिष्क में सदैव यह संघर्ष चलता रहता है कि कौनसा व्यवहार उचित है और कौनसा नहीं। इस संघर्ष के कारण वह कानून का उल्लंघन कर डालता है।

(८) भौगोलिक कारण (Geographical Causes)

भौगोलिक कारण भी अपराधों को प्रोत्साहित करते हैं। प्रारम्भिक अपराधशास्त्रियों के अनुसार अपराध भौगोलिक स्थिति, मौसम एवं जलवायु पर आधारित होता है। लम्बरसो का विश्वास था कि शरीर के विरुद्ध अपराध मैदानों में सबसे कम, पठारी प्रदेशों में उससे अधिक और पहाड़ी भागों में सबसे अधिक होते हैं।

कुछ विद्वानों का मत है कि गर्म देशों में शरीर के विरुद्ध अपराध अधिक होते हैं, जब कि ठण्डे देशों में तुलनात्मक दृष्टि से संपत्ति के विरुद्ध अपराध अधिक होते हैं। अपराध मौसमों के अनुसार भी परिवर्तित होते रहते हैं। सर्दियों में संपत्ति के विरुद्ध अपराध बढ़ जाते हैं, जब कि गर्मियों में शरीर के विरुद्ध अपराध पराकाष्ठा पर होते हैं।

(९) सन्देशवाहन के साधनों का प्रभाव

(Effect of Means of Communication)

सन्देशवाहन के साधनों के प्रभाव के कारण भी अपराध उत्पन्न होते हैं। इनका प्रभाव मनुष्यों के मूल्यों को निर्धारित करता है और चरित्र का निर्माण या पतन करता है। सन्देशवाहन के निम्न साधन विचारणीय हैं —

(अ) समाचार पत्र (News Papers)

समाचार पत्र अपराधों को बढ़ाने में बड़ी सहायता करते हैं । समाचार पत्रों में अपराध के समाचार बड़ी ही रोचक एवं आदरपूर्ण भाषा में द्याये जाते हैं । इसका प्रभाव यह होता है कि लोग अपराधियों को आदर्श मानकर उनका अनुसरण करने की इच्छा करने लगते हैं । समाचार पत्र अपराधियों के विरुद्ध होने वाली सम्पूर्ण कार्यवाही को पहले से ही धुप देते हैं । इसका प्रभाव यह होता है कि अपराधी सतर्क हो जाते हैं ।

(घ) चलचित्र (Motion Pictures)

चलचित्र मनुष्यों के जीवन पर बड़ा प्रभाव डालते हैं । चलचित्र में अपराध करने की सम्पूर्ण विधियाँ प्रदर्शित की जाती हैं । हरबर्ट ब्लूमर (Herbert Blumer) ने लिखा है कि १९३३ ई० में इलिनय्‌स (Illinois) नगर में 'The wild boys of the road' चलचित्र के प्रदर्शित होने के एक मास के अन्दर ही १४ बच्चे घर से भाग गये । इनमें से एक १५ वर्ष की लड़की थी जो कि बिस्कुल उसी प्रकार चपड़े पहने थी, जैसे कि उस चलचित्र की प्रमुख नायिका ।^१

(स) रेडियो (Radio)

जिस प्रकार समाचार पत्र और चलचित्र अपराधों को प्रोत्साहित करते हैं वसी प्रकार रेडियो भी करता है ।

(१०) विविध कारण (Miscellaneous Causes)

अपराध के और भी अनेक कारण हैं । अब हम उनमें से कुछ अत्यन्त प्रमुख कारणों पर प्रकाश डालेंगे ।

(अ) बुरी सगत (Bad Company)

मनुष्य का व्यवहार उसकी सगत पर आधारित रहता है । यदि सगत खराब हुई तो मनुष्य खराब प्रवृत्तियों की ओर प्रवृत्त होने लगता है ।

(■) मनोरंजन के साधनों की कमी

(Lack of means of recreation)

मनुष्य अपने खाली समय में व्यर्थ की बात सोचता है । इस समय का उपयोग यदि रचना मक मनोरंजन द्वारा किया जाय, तो मनुष्य का विकास हो सकता है । अधिकांश रूप से मनोरंजन के साधनों की बड़ी कमी है ।

^१ Herbert Blumer, 'Movies and Conduct'

(स) घने घने घर (Over Crowding)

अव्यवस्थित एवं घने घने घर भी अपराध को जन्म देते हैं । इन घरों में कोई भी नैतिकता नहीं रहती । बच्चों का विकास मली प्रकार से नहीं हो पाता ।

(ढ) पड़ोस (Neighbourhood)

पड़ोस पर भी यह आधारित होना है कि कोई व्यक्ति अपराधी बनेगा या नहीं । कुछ क्षेत्र ऐसे होते हैं जिनमें अपराधियों की संख्या अधिक पाई जाती है । इन क्षेत्रों में लोग शीघ्र अपराधी बन जाते हैं ।

अपराधों का नियन्त्रण (Control of Crimes)

अपराध मानव समूह के प्रारम्भ से ही पाया जाता है । भिन्न भिन्न समय में भिन्न भिन्न साधनों द्वारा अपराध को नियन्त्रित करने का प्रयत्न किया गया है । अपराध को अधिकांश रूप से अपराधी का उत्तरदायित्व समझा जाता रहा है । इस कारण से उन्हें किसी न किसी कारण से दण्ड दिया जाता रहा है । आधुनिक युग में विचार कुछ कुछ परिचित हो रहे हैं । अब हम कुछ उन सिद्धान्तों का वर्णन करेंगे जिन पर कि अपराधों को नियन्त्रित करने के साधन आधारित रहे हैं ।

दण्ड के सिद्धान्त (Theories of Punishment)

एल्बर्थ फेरिस (Ellsworth Fairs) ने दण्ड के सिद्धान्तों को निम्न पाँच प्रमुख वर्गों में बाँटा है —

- (१) प्रायश्चित्त का सिद्धान्त (Theory of Expiation)
- (२) प्रतिशोधायक सिद्धान्त (Retributive Theory)
- (३) निवर्तक सिद्धान्त (Deterrent Theory)
- (४) निरोधक सिद्धान्त (Preventive Theory)¹
- (५) सुधारक सिद्धान्त (Reformatory Theory)

प्रायश्चित्त का सिद्धान्त (Theory of Expiation)

इस सिद्धान्त के अनुसार जो व्यक्ति अपराध करता है, वह पाप भी करता है । पाप करने के कारण वह क्रुद्ध ईश्वर के सामने पापी के रूप में उपस्थित होता है । ईश्वर कभी न कभी इस पाप का प्रायश्चित्त कराने के लिए घोर विपदा डालता है । जो भी व्यक्ति अपराध करता है, उसे ईश्वर अवश्य दण्ड देता है ।

¹ Fairs has written it as 'Theory of D'sab'ement' (अशोयता का सिद्धान्त) ।

प्रतिशोधात्मक सिद्धान्त (Retributive Theory)

यह सिद्धान्त इस तथ्य पर आधारित है कि अपराध करने वाले के साथ वैसा ही व्यवहार करना चाहिये। यह सिद्धान्त प्रतिशोध की भावना से पूर्ण है। इसका आधार यह है कि आपका किसी ने दौत तोड़ दिया है, तो आप भी उसका दौत तोड़ दीजिए। यदि किसी ने पाँच हजार रुपए चुराए हैं, तो उससे उतना ही धन वसूल कर लेना चाहिए। यदि किसी व्यक्ति ने एक व्यक्ति की हत्या कर दी है, तो उसको भी प्राण दण्ड दिया जाना चाहिये। जर्मन दार्शनिक कान्ट (Kant) ने इस सिद्धान्त का जोरदार समर्थन किया है। उसका कहना है कि दुनियाँ में वर्तमान सर्वोत्तम वस्तु है और अपराध के लिए दण्ड देना ही नैतिकता है।

प्राचीन समय में इस सिद्धान्त को कार्य में लाया जाता था। आधुनिक युग में भी कुछ पिछड़े हुए देशों में इस सिद्धान्त का प्रयोग होता है।

इस सिद्धान्त के कारण अपराधों का निरोध नहीं हो पाता। यह मानना बनी रहती है कि जितना पाया है, यदि पकड़े गये तो उतना ही दे देंगे, घर से क्या जाता है। यह दण्ड का सिद्धान्त केवल प्रतिशोध पर आधारित है, परन्तु अपराध अनेक मानसिक, सामाजिक एवं मनोवैज्ञानिक कारणों से उत्पन्न होते हैं। अपराध को रोकने के लिए उन कारणों को नष्ट करना चाहिए, जो अपराध को जन्म देते हैं।

निवर्त्तक सिद्धान्त (Deterrent Theory)

यह सिद्धान्त इस तथ्य पर आधारित है कि अपराध करने वालों को ऐसा बर्तन दण्ड देना चाहिये, जो दूसरों के लिए बड़ा भयानक एवं शिक्षाप्रद हो और वे अपराध करने से डरने लगें।

दुःख और सुख के सिद्धान्त (Pain and Pleasure Theory) द्वारा इसकी पुष्टी की गई है। इनका कहना है कि व्यक्ति वह कार्य करता है, जिसमें उसे कम दुःख सहकर अधिक सुख की आशा होती है। जैसे एक व्यक्ति चोरी करता है और उसके लिए उसे ६ माह कारावास मिलता है, तो वह ६ माह के दुःख की तुलना उस सुख से, जो दस हजार रुपए से मिलेगा, करता है। यदि सुख अधिक हुआ, तो वह चोरी करेगा। इनका कहना है कि मनुष्य का सारा व्यवहार इसी सिद्धान्त द्वारा निश्चित एवं निर्धारित होता है। अतः इनके अनुसार छोटे से छोटे अपराध करने पर कड़े से कड़े दण्ड देने चाहिए। इसके दो प्रभाव होंगे :—

(१) अपराध करने वाला अपराध नहीं करेगा और (११) दूसरों के लिए यह भय उत्पन्न करेगा कि ऐसा करने से इतना कठोर दण्ड मिलता है, इसलिए अपराध नहीं करना चाहिए ।

जर्मन दार्शनिक हेगल (Hegel) ने इस सिद्धान्त का बड़ा समर्थन किया है । बहुत समय तक इस सिद्धान्त के अनुसार अपराधियों को बड़ी बड़ी सजायें मिलती रहीं ।

इस दण्ड के सिद्धान्त को भी स्वीकार नहीं किया जा सकता । इसके विरुद्ध सबसे महत्वपूर्ण तर्क यह है कि अतीत काल से इस सिद्धान्त का अनुसरण किया जाता रहा है, फिर भी अपराध साधारणतया बढ़ते ही जा रहे हैं । दूसरा तर्क इसके विरुद्ध यह है कि जिन लोगों में अपराधी प्रवृत्ति नहीं पाई जाती है, उन्हें दण्ड से डराने की कोई आवश्यकता नहीं है ।

निरोधरात्मक सिद्धान्त (Preventive Theory)

इस सिद्धान्त का आधार यह है कि न होगा बाँस, न बनेगी बाँसुरी' । इस सिद्धान्त के अनुसार अपराधिया को किसी प्रकार से भी अपराध करने से रोका नहीं जा सकता । इसका केवल एक ही उपाय है कि अपराधियों को समाज से पृथक् कर दिया जाय । पृथक् करने दो मार्ग हैं—आजमन कारावास और मृत्यु दण्ड ।

यह सिद्धान्त भी अपराधों पर कोई विशेष नियन्त्रण न कर सका । यदि सारे अपराधियों को घन्दीगृह में जीवन भर के लिये बन्ध करना प्रारम्भ कर दिया जाय, तो पृथ्वी का अधिकांश भाग घन्दीगृहों में परिवर्तित हो जायगा । उदाहरण के लिये भारत सरकार ने जबम्ब अपराध करने वालों को ग्रंढमान निकोबार द्वीपों में भेजना प्रारम्भ किया । कुछ समय के उपरान्त ये द्वीप अपराधियों से भर गये ।

सुधारात्मक सिद्धान्त (Reformatory Theory)

आधुनिक युग में एक नवीन सिद्धान्त की ओर हम लौट पड़े रहे हैं । यह सिद्धान्त निम्न दो प्रमुख विचारों पर आधारित है—

(अ) अपराध केवल व्यक्ति के दोष के कारण नहीं होते । समाज अपराधों के लिये परिस्थिति उत्पन्न करता है और उन्हें अपराध करने के लिए अवसर प्रदान करता है, इसलिए समाज दोषी है न कि व्यक्ति । अतः समाज को उन दोषों को दूर करना चाहिए और अपराधियों का सुधार करना चाहिए ।

(ब) यदि यह भी स्वीकार कर लिया जाय कि अपराध करने का दोष व्यक्ति पर है, तो यह प्रश्न उठता है कि किन कारणों से वह अपराध करता है ।

ये कारण उसकी शक्ति के बाहर के होते हैं। अपराधी रोगी के समान है। क्या शारीरिक दोषों से पीड़ित रोगियों को दण्ड दिया जाता है ? इसके विपरीत उनके साथ हम अधिक सहानुभूति रखते हैं। इन रोगियों के ही समान सामाजिक रोगियों, अपराधियों को दण्ड न देकर उनका उपचार करना चाहिए।

इस सिद्धान्त के अनुसार अपराधी होने के उन कारणों पर विचार किया जाता है, जिनके कारण वह अपराध करता है और फिर उसका सुधार वैज्ञानिक रीतियों द्वारा किया जाता है।

रुढ़िवादी व्यक्ति इस सिद्धान्त की कड़ी आलोचना करते हैं। उनका मत है कि दण्ड न दिया गया, तो अपराधों की संख्या अत्यधिक बढ़ जायेगी और अराजकता फैल जायेगी। इसका उत्तर इस सिद्धान्त के प्रतिपादकों ने यह दिया है कि जो दण्ड के सिद्धान्त युगों से प्रयोग हो रहे हैं, वे यदि अपराधों का निराकरण न कर सके, तो उनके प्रयोग का क्या लाभ। वास्तव में किसी रोग को तभी ठीक किया जा सकता है, जबकि उसके कारणों को समाप्त किया जाय। बर्नाड शॉ ने उचित लिखा है, “यदि अपराधों को बिस्कुन दण्डित न किया जाय, तो संसार समाप्त न होगा, जिस प्रकार कि बीमारियों के दण्डित न करने से समाप्त नहीं हुआ है। दण्ड एक भूल और पाप है।”¹

इस सिद्धान्त के पक्षपातियों की संख्या सामाजिक विज्ञानों के साथ २ बढ़ती जा रही है। इस सिद्धान्त के द्वारा अपराध निरोध सरलता से हो सकेगा। कई स्थानों पर इसके प्रयोग चल रहे हैं। आधुनिक सरकारें बहुत कुछ इस सिद्धान्त की ओर झुक रही हैं। अनेक देशों में मृत्युदण्ड समाप्त कर दिया गया है। इंग्लैंड में भी गत वर्ष मृत्युदण्ड को हटाने के लिये विधि लोकसभा द्वारा पारित की गई है। भारतीय लोकसभा में भी इसे समाप्त करने के लिये शीघ्र ही विधि पारित होने वाली है।

सुधारामक सिद्धान्त को दण्ड का सिद्धान्त कहना उचित प्रतीत नहीं होता, क्योंकि यह निर्धारित नहीं करता, बल्कि उपचार प्रस्तुत करता है। सुधार को दण्ड कहना भारी भूल है। दण्ड की काली स्मृति को आधुनिक युग में समाप्त कर देना चाहिए। अपराधियों से शत्रुता का व्यवहार न करके मित्रता एवं सहानुभूति का व्यवहार करना चाहिए।

¹ “If crimes were not punished at all, the world would not come to an end any more than it does now that disease is not punished at all. Punishment is a mistake and a sin.” Bernard Shaw, Preface to English Prisons under Local Government, by Sidney & Beatrice Webb

अपराधी और समाज (Criminal and Society)

समाज अपराधियों को अच्छी दृष्टि से नहीं देखता । प्रारम्भ से ही समाज ने अपराधियों पर कड़ी दृष्टि रखी है । अपराधी समाज का शत्रु समझा जाता है । जब तक राज्य का पूर्ण रूप से विकास नहीं हुआ था, जिस व्यक्ति या समूह को हानि पहुँचती थी, वह अपना बदला विरोधी पक्ष से ले लेता था । आधुनिक युग में अपराधियों को दण्डित करने के लिए राज्य ने बड़ी व्यवस्था की है । इस व्यवस्था को समझना भी अत्यन्त आवश्यक है ।

पुलिस (Police)

पुलिस विभाग का यह उत्तरदायित्व है कि समाज में शान्ति और सुरक्षा स्थापित रखे । जो व्यक्ति कानूनों का उल्लङ्घन करें, उन्हें गिरफ्तार करे और न्यायालय में उपस्थित करे । राज्य के अपराध नियन्त्रण कार्यक्रम में पुलिस विभाग का बड़ा महत्व है । वास्तव में देखा जाय तो यह विभाग ही एक मात्र इसका उत्तरदायी है ।

इतना महत्वपूर्ण विभाग होते हुए भी सरकार ने इसमें योग्य व्यक्ति भर्ती नहीं किये हैं । साधारण सिपाही का वेतन बहुत कम है, इसके कारण वह अपराध रोकने के बजाय अपराधों को बढ़ाता है । स्वतन्त्रता प्राप्ति के पूर्व पुलिस विभाग का प्रमुख कार्य राष्ट्रीय विचारधारा वाले व्यक्तियों को कुचलना था । यह विभाग भ्रष्टाचार, निर्दयता एवं अनैतिकता के लिये बड़ा कुख्यात है । सन् १९४७ के उपरान्त इस विभाग में कुछ सुधार किये गये हैं । उच्च अधिकारियों का चुनाव होता है और उन्हें शिक्षा भी दी जाती है । आशा की जाती है कि भविष्य में यह विभाग अपना वास्तविक स्थान प्राप्त कर लेगा और अपराध निरोध में सहायक हो सकेगा ।

न्यायालय (Courts)

अपराधी पुलिस द्वारा पकड़ा जाने पर, न्यायालय के सामने उपस्थित किया जाता है । न्यायालय उस पर लगाये गये अभियोग पर विचार करता है और अपना निर्णय देता है । जिन व्यक्तियों को न्यायालय दोषी पाता है, उन्हें कानून के अनुसार दण्ड देता है ।

आजकल न्यायालय में वादी और प्रतिवादी का सहर्ष मात्र रहता है । बकीलों के तर्क चलते हैं । वास्तव में न्याय की यह उचित पद्धति नहीं । न्याय करने के लिये न्यायालय को अच्छी तरह अभियोग की धानबीन करना चाहिये और ऐसे विभागों को विकसित करना चाहिये, जो कि सत्य वृत्तान्त का पता लगा सकें ।

न्यायालय में आजकल जिस प्रकार कार्य होता है, वह बड़ा ही दोषपूर्ण है। इनमें इतना अधिक धन खर्च करना पड़ता है कि साधारण व्यक्ति न्यायालय में जाने का साहस ही नहीं कर सकते। समय इतना लगता है कि सन्तोषी से सन्तोषी व्यक्ति भी उब जाता है। न्यायालय की कार्य पद्धति इतनी पेचीदा है कि अच्छे पढ़े लिखे लोग भी भूलभुलैया में फस जाते हैं। सरकार को चाहिये कि इस ओर ध्यान दे और न्यायालय को वास्तविक रूप में न्यायालय बना दे।

बन्दीगृह (Jails)

जो व्यक्ति न्यायालय द्वारा अपराधी ठहराये जाते हैं, उन्हें कारावास या बन्दीगृह में भेज दिया जाता है। बन्दीगृह अपराधियों को शेष समाज से पृथक् रखने की एक युक्ति है। बन्दीगृह के तीन मुख्य कार्य हैं—अपराधियों को बन्दी रखना, सुधार करना और निवृत्त करना। बन्दीगृह प्रथम कार्य को छोड़ कर अन्य कार्यों को पूरा करने में असमर्थ रहा है। अपराधियों के सुधार एवं निवृत्त करने के स्थान पर बन्दीगृह अपराधी प्रवृत्तियों को जन्म देने का केन्द्र बन गया है। बन्दीगृह की इस दशा के निम्न प्रमुख कारण हैं:—

- (अ) अप्रशिक्षित व्यक्तियों की नियुक्ति ।
- (ब) प्रशासन में कमियाँ ।
- (स) भेदियापसान व्यवहार ।
- (द) निर्दयतापूर्ण व्यवहार ।
- (ध) रहने का अमानुषिक प्रबन्ध ।
- (र) लाभदायक तथा उपयोगी रोजगार की कमी ।
- (ल) अविश्वास का वातावरण ।
- (व) घनी आबादी ।

बन्दीगृह में अत्यधिक सुधार की आवश्यकता है। बन्दीगृहों की वर्तमान अवस्था के बारे में केवल इतना ही कहा जा सकता है कि जहाँ तक हो किसी को बन्दीगृह में न भेजा जाय।

अपराध निरोध (Crime Prevention)

आधुनिक युग में यह अनुभव किया जाने लगा है कि अपराधी शत्रु नहीं बल्कि एक रोगी के समान हैं, उसके प्रति सहानुभूतिपूर्ण व्यवहार करना चाहिये। क्लॉड म्युल्लिंस (Clud Mullins) ने लिखा है, “यद्यपि मैं विश्वास करता हूँ कि अनेक मामलों में कारावास की सजा को टाला नहीं जा सकता, तथापि मैं निश्चित रूप से इस सिद्धान्त में विश्वास करता हूँ (जैसी कि मैं आशा करता हूँ कि यह पुस्तक प्रस्तुत करेगी) कि कारावास का दण्ड

देने के पूर्व प्रत्येक सम्भव विकल्प पर विचार करना चाहिये। इन विकल्प-पद्धतियों के विकास की आवश्यकता है और जैसे वे विकसित एवं समुन्नत होती जाय कारावास की सजायें कम होनी चाहिये। मैं प्रोबेशन व्यवस्था में उसके दोषों के होते हुए भी पूर्णतया विश्वास करता हूँ।¹

अब हम आधुनिक युग में जो प्रमुख नवीन साधन अपनाये गये हैं उन पर प्रकाश डालेंगे।

प्रोबेशन उस युक्ति को कहते हैं जिसमें न्यायालय द्वारा दण्डित अपराधी को जेल न भेज कर समाज में ही कुछ शर्तों पर रहने की आज्ञा प्रदान की जाती है। प्रोबेशन अभिप्राय यह है कि दण्ड को अस्थायी रूप से स्थगित कर दिया जाता है, जिससे कि दोषी को अपने को सुधारने के लिये एक अवसर और मिल सके।

सचेप में हम यह कह सकते हैं कि प्रोबेशन का उद्देश्य दोषी को वह अवसर और प्रोत्साहन प्रदान करना है, जिससे कि वह अपने जीवन की रक्षा कर सके और उस सुखपूर्ण बनाने की योजना बना सके।

जब किसी व्यक्ति को प्रोबेशन प्रदान किया जाता है, तो वह एक प्रोबेशन ऑफिसर के सरक्षण में रखा जाता है। प्रोबेशन ऑफिसर अपने व्यक्तिगत प्रभाव एवं प्रत्यक्ष देख-रेख के द्वारा उसी पर्यावरण में दोषी को सुधारने का प्रयत्न करता है।

प्रोबेशन ऑफिसर के कार्य

(Functions of Probation Officer)

प्रोबेशन व्यवस्था में प्रोबेशन ऑफिसर का एक महत्वपूर्ण स्थान है। यह योजना उसके व्यक्तिव पर आधारित है। जिस तरह रोगी के लिये डॉक्टर महत्वपूर्ण होता है, न कि दवा, उसी प्रकार एक दोषी के लिये प्रोबेशन ऑफिसर महत्वपूर्ण होता है न कि प्रोबेशन व्यवस्था। प्रोबेशन ऑफिसर यदि विश्वास का प्रतिपादन कर सका और दोषी के अपराध करने का कारण जान

¹"Though I am convinced that sentences to prison cannot be avoided in many cases, I firmly believe (I hope this book will show) in the principle that every possible alternative should be thought of before a sentence to incarceration is passed. These alternative methods need to be developed and as they are developed and improved, sentences to prison should decrease. I firmly believe in the probation system, despite its defects." Claud Mulkens, 'Crime and Psychology' p p 120-21, Methuen & Co Ltd London Fifth Edition Revised 1949.

सका, तो दोषी को सुधारने में देर नहीं लगती। प्रोवेशन ऑफिसर अनुनय (Persuasion) और चेतावनी (Warning) द्वारा दोषी को सुधारने का प्रयत्न करता है। दोषी का मित्र एवं संरक्षक दोनों ही रूपों में कार्य करता है। प्रोवेशन ऑफिसर निम्न प्रमुख कार्य करता है -

(अ) दोषियों को अपने सरक्षण में रखता है।

(ब) दोषियों की जीवनी (Case History) को तैयार करता है और उसके द्वारा अपनी श्रुति उत्पन्न होने के कारणों का पता लगता है।

(स) दोषियों को सुधारने का प्रयत्न करता है।

(द) न्यायमलय को दोषियों के विषय में सूचना देता है।

(य) दोषियों को हर सम्भव उपाय से समाज का सुन्दर नागरिक बनाने का प्रयत्न करता है।

(र) दोषियों को रोजगार भी दिलवाने की चेष्टा करता है। कहने का तात्पर्य यह है कि प्रोवेशन ऑफिसर हर सम्भव उपाय से दोषियों की समस्याओं को सुलझाता है। वह दोषी के परिवार की भी सहायता करता है। वह उनके लिये उचित घर ढूँढने में, पति पति के झगड़ों को समाप्त करने में एवं अन्य समस्याओं सुलझाने में सहायता करता है।

(ल) जो दोषी अच्छा व्यवहार नहीं करते और जिनकी सुधारने की धारा नहीं होती, उन्हें कारावास भिजवा देता है।

प्रोवेशन काल में जो लोग सन्तोषजनक व्यवहार नहीं करते उन्हें अपना पदक भुगतना पड़ता है। प्रोवेशन व्यवस्था का काफी अच्छा परिणाम रहा है। संसार की सभी प्रगतिशील सरकारों ने इस प्रणाली को प्रयोग में लिया है। भारतवर्ष में भी यह प्रणाली अपनाई गई है। यद्यपि यह प्रणाली इस समय छः सात राज्यों में अपनाई गई है, तथापि बम्बई तथा उत्तर प्रदेश इसमें अग्रसर हैं।

प्रोवेशन के कारण आज संसार में लाखों व्यक्ति कारावास जाने से बच गये हैं और स्वतन्त्रतापूर्वक नयी समस्याओं एवं परिस्थितियों का सामना कर रहे हैं। जैसे जैसे योग्य एवं सेवाभावी व्यक्ति प्रोवेशन को बढ़ाने की चेष्टा करेंगे वैसे वैसे यह व्यवस्था शक्तिशाली होनी जायगी। और आगे आने वाली सन्तानों में अपराधी प्रवृत्ति को रोकने में सहायक होगी। क्रैवन (Craven) ने उचित ही लिखा है, “प्रोवेशन अपराध के विरुद्ध रक्षा की पहली पक्ति है।”

* “Probation is the first line of defence against crime” Craven, Gicely M., ‘Punishment and Reform’, p 46, Oxford University Press, (1951)

(२) पैरोल (Parole)

पैरोल से अभिप्राय यह है कि दण्ड काल पूरा होने के पहले ही दोषी को जमानत पर छोड़ दिया जाता है। पैरोल के समय में दोषी को अच्छा आचरण रखना पड़ता है। दोषी को प्रोवेशन ऑफिसर के सरक्षण में रहना पड़ता है।

(३) नवीन प्रकार के बन्दीगृह (New Types of Prison)

पिछली शताब्दी में सब से बड़ी खोज यह हुई कि बन्दीयों पर विश्वास किया जा सकता है। पहले बन्दीयों को कड़े पहरे में रखा जाता था। अधिकतम सुरक्षा (Maximum Security) का प्रबन्ध किया जाता था। संयुक्त राष्ट्र अमेरिका में ससार का सबसे सुरक्षित बन्दीगृह है।

आधुनिक युग में न्यूनतम सुरक्षा (Minimum Security) वाले बन्दी गृह स्थापित किये गये हैं।

प्राचीरविहीन एवं खुले बन्दीगृह (Wall-less and Open Prison)

प्राचीरविहीन बन्दीगृह इंग्लैंड में सर्व प्रथम सन् १८३३ में प्रारम्भ किया गया इसका नाम न्यू हॉल कैम्प (New Hall Camp) है। सर्वप्रथम इस स्थान पर वेल्फ़ील्ड (Wellesfield) बन्दीगृह से छारियों में जाते थे और पेक्कों को उखाड़ते थे। बाद में इन्होंने एक सड़क का निर्माण किया। कुछ समय बाद इन्होंने कोपदियों और घर निर्माण किये और वहीं पर रहने लगे। बन्दीयों पर विश्वास किया जाने लगा। कोपदियों में ताले नहीं लगते थे, खिड़कियों में सीतवे नहीं अड़े हुए थे, जड़ल में गगनचुम्बी प्राचीरों नहीं खड़ी की गई थी और द्वार पर बन्दूकधारी सन्तरी तैनात नहीं थे। केवल पॉष बन्दीगृह के अधिकारी उनके साथ रहते थे। सबसे प्रमुख बात यह है कि शिविर के चारों ओर सीमा निर्धारित करने के लिये पेक्कों पर श्वेत चिन्ह लगा दिये गये थे और कोई भी प्राचीर नहीं थी, परन्तु १५ वर्ष में केवल एक बन्दी भागा।

रूस में बोलशैवो (Bolshetvo), टर्की में इमराली और स्वीडन के बन्दीगृह ससार में प्रसिद्ध हैं। भारतवर्ष में भी डाक्टर सप्तर्षीनन्द के प्रयत्नों से इस प्रकार के शिविरों की स्थापना की गई है। सन् १९२२ में इस प्रकार का एक शिविर लगाया गया था। नवलगढ़ (बनारस जिला) एवं पीलीभीत (उत्तर प्रदेश) में प्राचीरविहीन बन्दीगृहों की स्थापना के प्रयत्न हो रहे हैं।

आदर्श बन्दीगृह (Model Prisons)

स्वीडन के आदर्श बन्दीगृह संसार में सर्वश्रेष्ठ है। उत्तर प्रदेश के लखनऊ नगर में भी एक आदर्श बन्दीगृह की स्थापना की गई है। इन बन्दीगृहों में

जीवन अनेक सुविधायें देने का प्रयत्न किया गया है। बन्दी स्वतन्त्रता से घूम सकते हैं और उनके रहने की व्यवस्था भी सन्तोषजनक रहती है। लखनऊ के आदर्श बन्दीगृह में एक बड़े सुन्दर हाल (Hall) की व्यवस्था की गई है। इसमें नाटक खेलने के लिये मंच की भी व्यवस्था है। बन्दीयों के लिये अन्य मनोरञ्जन के साधन उपलब्ध हैं। कभी कभी इन बन्दीयों को नगर में भी जाने दिया जाता है।

(४) वयस्क सुधारगृह (Adult Reformatories)

संयुक्त राज्य अमेरिका (U.S.A.) में सन् १८७६ में एल्मीरा (Elmira) सुधारगृह न्यूयार्क राज्य में स्थापित किया गया। इन सुधारगृहों में अपराधियों को नये नये व्यापार सिखाये जाते हैं और शारीरिक शिक्षा, धार्मिक शिक्षा, आचारशास्त्र एवं नागरिकता की शिक्षा दी जाती है।

ये सारे उपाय अपराध निरोध के लिये प्रयोग में लाये जा रहे हैं, परन्तु ये उपाय केवल बन्दीयों के प्रति जो व्यवहार होना चाहिये, उस तक ही सीमित हैं। साधारणतया अपराधियों को मानव समझना चाहिये और न्यायालयों को अपराधियों के विषय में सोचना चाहिये, न कि अपराधों के विषय में। उन्हें अपराधियों के भविष्य एवं समाज के कल्याण को दृष्टि में रखना चाहिये, न कि दण्ड देने के उद्देश्य को।

अपराधों के निरोध का कार्यक्रम बहुत बड़ा है। इसके लिये हमें उन कार्यों को समाप्त करना होगा, जिनके कारण अपराध उत्पन्न होते हैं। जहाँ तक बर्तमानसमय के कारणों का सम्बन्ध है, वे मनुष्य की शक्ति से परे हैं। सुप्रसन्न विद्या के द्वारा प्राचीनप्राचीन तथ्यों को सुधारने का प्रयत्न किया जा सकता है। मनुष्य के स्वास्थ्य को सुधारने के प्रयत्न होने चाहिये। आर्थिक कारण अत्यधिक महत्वपूर्ण हैं। बेकारी को समूल नष्ट करना चाहिये। लोगों को न्यूनतम वेतन मिलना चाहिये। सद्देबाजी को बन्द करना चाहिये। सामाजिक सुरक्षा की योजनाओं को अधिक से अधिक कार्यान्वित करना चाहिये। क्रौट (Krou) ने उचित लिखा है, 'प्रजातन्त्र समाज में सुरक्षा अपराध निरोध का सबसे महत्वपूर्ण साधन है।'¹

गन्दी एवं धनी बस्तियों के स्थान पर स्वच्छ एवं स्वास्थ्यप्रद गृहों का निर्माण होना चाहिये। मनोरञ्जन एवं मनोविनोद के साधनों की भी व्यवस्था करनी चाहिये। परिवार अपराध उत्पन्न करने का सबसे प्रमुख कारण है।

¹ "Security in a democratic society is a most important means of crime prevention" Krout, Maurice H., p. 61, ibid.

माता पिता को उचित शिक्षा दी जानी चाहिये । सामाजिक एवं वयस्क शिक्षा का भी प्रबन्ध करना चाहिये । माता-पिता को जीवन की कलाएँ, शान्तिपूर्ण अनुकूलन एवं बच्चों को मनोवैज्ञानिक आवश्यकताओं के विषय में ज्ञान कराना चाहिये । पिता और अध्यापक के सम्बन्ध भी विकसित होने चाहिये । प्रत्येक बच्चे का मनोवैज्ञानिक, शारीरिक एवं सामाजिक परीक्षण होना चाहिये । मानसिक सर्धर्ष का बाल्यकाल में ही पता लगा लेना चाहिये और उनकी परिचर्या भी तभी हो जानी चाहिये । सबसे प्रमुख आवश्यकता यह है कि बच्चे के जीवन को प्रारम्भ से ही उचित निर्देशन मिलना चाहिये ।

इनके अतिरिक्त सबसे बड़ी आवश्यकता धारणाओं एवं मूल्यों में परिवर्तन करने की है । यदि लोग समाज के नियमों का मुख्य समझने लगे तो वे कभी भी कानून का उल्लङ्घन नहीं करेंगे । मैं हेली और ब्रोवर के निम्न कथन से पूर्णतया सहमत हूँ —

अपराधी प्रवृत्ति से युद्ध करने के लिये केवल दमन करने वाले उपाय सभवतः उतना प्राप्त नहीं कर सके जितना कि समाजीकृत जीवन के मूल्यों के लिये उच्च प्रकार की सामान्य भावना प्राप्त करेंगे ।¹

प्रश्न

१. अपराध के कारणों का वर्णन कीजिये । अपराध निरोध के लिये उपाय लिखिये ।

(Discuss the causes of crime Suggest ways and means for the prevention of crime) Rajputana, 1954.

२. भारत में अपराधों की वृद्धि के लिये कौन से कारक उत्तरदायी हैं ? इस समस्या के लिये आप क्या समाधान प्रस्तुत करते हैं ?

(What are the factors responsible for the increase of crime in India ? What solution would you offer for this problem ?) Agra, 1956.

३. बाल अपराध की परिचर्या में प्रोबेशन ऑफिसर के कार्यों का वर्णन कीजिये ।

¹ "No mere repressive measures for combating delinquency can possibly accomplish what a better type of general feeling for the values of socialized living might produce" Healy, William and Bronner, Augusta F. "New Light on Delinquency and its Treatment," p 219

(Describe the duties of the probation Officer in the treatment of Juvenile crime) Agri, 1913

४ दण्ड के विभिन्न सिद्धांतों को लिखिये ।

(State the various theories of punishment)

५ निम्न पर टिप्पणी लिखिये —

(१) सुधार गृह (२) आदर्श बन्दीगृह (३) पैरोल ।

(Write short notes on the following)—

(1 Reformatories [Rajputana, 1903] 2 Model Prison 3 Parole)

SELECTED READINGS

1 Elliott and Merrill 'Social Disorganisation,' chapters V, VI and XVI

2 Lemert, Social Pathology chapter IX

3 Phelps and Henderson Contemporary Social Problems chapters XVIII and XIX

4 Sethna 'Society and the Criminal' chapters V, VI, and VII

अध्याय २३

बाल अपराध

(Juvenile Delinquency)

सामाजिक अन्तर्क्रिया (Social Interaction) के रूप में बाल अपराध (Juvenile Delinquency) एक बहुत ही महत्वपूर्ण एवं विचारणीय सामाजिक समस्या है। राष्ट्र का समुचित चरित्र निर्माण तथा समतायें बालक के चरित्र विकास पर ही पूर्णतया आधारित हैं। बाल अपराध एक समाज-विरोधी क्रिया है, जिसका तत्कालीन प्रभाव यद्यपि विशेष हानिकार नहीं पड़ता परन्तु उससे उसका भविष्य गम्भीर रूप से प्रभावित होता है।

बाल अपराध का अर्थ

(Meaning of Juvenile Delinquency)

बाल अपराध, अपराध (Crime) का ही एक पहलू है, जिसे अपराध शास्त्रीय शब्दों में 'कम गम्भीर अपराध (Misdemeanor)' कहते हैं। साथ ही स्थान विशेष के अन्तर्गत निश्चित की गई आयु के बालक द्वारा किये गये अवैधानिक तथा समाज विरोधी (Anti Social) कार्य को कहते हैं। श्री कोचावरा (T. L. Kochavara) ने बाल अपराधी के अर्थ को स्पष्ट करते हुए लिखा है, 'एक बाल-अपराधी वह है, जिसकी क्रियायें माता-पिता, शिक्षक अथवा अन्य उत्तरदायी व्यक्ति, जो इनकी देख-रेख तथा शिक्षा की हेतुक सम्बन्धी एवं सजगता को प्रकट करता है। बालक, जो बिना कारण के स्कूल से अनुपस्थित रहते हैं, अन्न भग करते हैं अथवा सामाजिक अपराध करते हैं, इस परिभाषा के अन्तर्गत आते हैं।'¹ समाजशास्त्रियों की दृष्टि में किसी विशेष समय के संस्थापित रीति रिवाजों या मान्य लोक मूल्यों के विरुद्ध कार्य करना ही अपराध है। इस प्रकार अपराध का अर्थ विधि द्वारा निषिद्ध कार्यों तक सीमित नहीं रहता है। बाल अपराध पर तो वह कथन अचरितः घटित होता है।

¹ "A delinquent is one whose activities cause concern and alarm to parents, teachers or others responsible for its care and education. Children who play truant without reason, violate law or commit a social offence come under this definition." T. L. Kochavara. *The Delinquent child*. (The Indian Journal of Social work Volume XIII, Dec, 1952), p. 168.

पारिभाषिक दृष्टिकोण से यदि सूक्ष्म अवलोकन करें तो बाल अपराध पर अपराधशास्त्री और समाजशास्त्री एक मत नहीं हैं। इसी प्रकार कानूनी दृष्टि से भी भिन्न २ राज्यों ने बालक के अलग २ कार्यों को बाल अपराध माना है। फिर भी एक बात सामान्य रूप से पाई जाती है कि बच्चों के वे कार्य या वे व्यवहार, जो लोक-कल्याण के विपरीत हों, बाल अपराध बहे जा सकते हैं। गिलिन तथा गिलिन ने लिखा है, "समाजशास्त्र की दृष्टि में वयस्क अपराधी या बाल-अपराधी एक ऐसा व्यक्ति है, जो ऐसे कार्य का अपराधी हो, जिसको एक समूह समाज के लिए हानिप्रद समझता है, जिसमें अपना विश्वास कार्यान्वित करने की शक्ति है और इसलिये वह कार्य निषिद्ध है।" परन्तु इतना ही नहीं, बाल अपराधों की सख्या में ऐसे भी अपराध आते हैं, जो यदि वयस्क द्वारा किए जावें तो अपराध नहीं कहे जावेंगे, क्योंकि बालक समाज की धरोहर एवं भविष्य है, अतः समाज के कल्याण तथा इच्छा के साथ ही साथ वे कार्य भी सम्मिलित हैं, जो स्वयं उस बालक के विरुद्ध हों।

सन् १९०९ में हुई र्वेत गृह सम्मेलन (White House Conference 1909) ने बाल अपराध को इस प्रकार से व्यक्त किया, "बालक का कोई भी दुर्व्यवहार, जिसकी कानून के द्वारा विवेचना हो सके।" अमेरिका के कानून द्वारा बाल अपराध की विस्तृत व्याख्या की गई है। बाल अपराध की सुगठित परिभाषा, जो कि न्यूयार्क के कानून अनुसार है, वह यह है, ".....अपराधी बालक' शब्दों का अर्थ होगा सात से ऊपर तथा सोलह वर्ष की आयु से कम (१) जो संयुक्त राष्ट्र के किसी भी कानून को भंग करता है तथा इस राज्य के अथवा न्यूयार्क शहर के किसी भी अधिनियम या आदेश का या ऐसा कोई कार्य करते हैं, जिसे यदि कोई वयस्क द्वारा किया हुआ होता तो उसे उस पर मृत्यु दण्ड अथवा आजीवन कारावास का दण्ड मिलता, जब तक कार्य को हटाने की कोई आज्ञा बाल न्यायालय द्वारा प्राप्त न हो, यह क्षेत्र में लागू होगा। धारा ३१२-c, उपविभाग (c) और धारा ३१२-f, उपविभाग (a) तथा (b) अपराधी प्रक्रिया का विधि समूह; (b) जो अशोध्य, अरासनीय या आदतन अवज्ञाकारी और

¹ "Sociologically either a criminal or a Juvenile delinquent is one who is guilty of an act believed by a group that has the power to enforce its belief, to be injurious to society and therefore prohibited" Gilin and Gilin "Cultural Sociology" p 786

² "Any such juvenile misconduct as might be dealt with under law" Quoted from G H Mangold "The Problem of Child Welfare" p 368

माता पिता, सरचक्र देख रेख करने वाले या अन्य कानून अधिकारी के नियंत्रण के बाहर है, (c) जो आदतन आचारा है, (d) जो बिना ठीक कारण के और माता पिता सरचक्र या अन्य देख रेख करने वाले के घर तथा रहने के स्थान का त्याग कर देता है (e) जो किसी भी न्याय भग करने वाले व्यवसाय में लगता है (f) जो भीख माँगता है अथवा भिक्षा के लिये अनुरोध करता है अथवा पैसा जनता में माँगता है (g) या अनैतिक या पतित लोगों के साथ रहता है (h) जो कि बुरी आदत डालने वाले स्थान पर बार बार जाता है, जिसका संचरण नियम के विरुद्ध है, (i) जो आदतन रूप में अद्रोशीय का प्रयोग अथवा घरलाल भाषा का प्रयोग करता है या (j) जो दुश्का में पैसा व्यवहार करता है या दूसरों को अथवा उसको स्वयं को हानि या नैतिक व स्वास्थ्य को खतरा में डालता हो।¹ यह बाल अपराधी की कानूनी भाषा में परिभाषा है। वास्तव में बाल अपराधी यहीं तक सीमित नहीं हो जाता। समाज की अनेक ऐसी रुढ़ियाँ हैं, जिनका प्रवेश कानून के द्वारा

¹ the words 'Delinquent child' shall mean a child over seven and under sixteen years of age (a) who violates any law of United States or of this state or ordinance of the city of New York, or who commits any act which if committed by an adult would be a crime except any child fifteen years of age who commits any act which if committed by an adult would be a crime punishable by death or life imprisonment, unless an order removing the action to the children's court has been made and filed pursuant to section three hundred twelve -c, sub-division (c) and section three hundred twelve f, sub-division (a) and (b) of the code of criminal procedure or habitually disobedient and beyond the control of his parents guardian, custodian or other lawful authority (c) who is habitually truant (d) who without just cause and without the consent of his parent guardian or other custodian, deserts his home or place of abode (e) who engages in any occupation which is in violation of law (f) who begs or who solicits alms or money in public place (g) who associates with immoral or vicious persons (h) who frequent any place the maintenance of which is in violation of law (i) who habitually uses obscene or profane language or (j) who so depicts himself as wilfully to injure or endanger the morals or health of himself or others. Criminal code, Domestic Relations Court Act of the city of New York section 2, (15) as amended 1948. Quoted from Police and children, A study of New York City's Juvenile Aid Bureau Citizens Committee on Children of New York City, Inc., 1951

भी नहीं हो पाया है। श्री न्यूमेयर ने लिखा है, “अतः बाल-अपराध का अर्थ समाज विरोधी व्यवहार का कोई एक प्रकार है, यह व्यक्तिगत तथा सामाजिक विघटन का समावेश करता है।”¹

बाल अपराध में वे बालक आते हैं, जो बालिग मताधिकार से पहले की आयु वाले हों। पुनरिपु च अलग अलग राज्यों ने अपने अपने कानूनों द्वारा इसके लिये विभिन्न आयु सीमा निर्धारित की है। भारतवर्ष में वह आयु सीमा १६ वर्ष है। मध्यप्रदेश में १८ वर्ष तथा कहीं कहीं २१ वर्ष तक भी पहुँच गई है। इसी प्रकार विदेशों में भी इस आयु सीमा में विभिन्नता का दिग्दर्शन होता है। संयुक्तराज्य अमेरिका के अन्तर्गत २३ राज्यों में १८ वर्ष, ५ राज्यों में १६ वर्ष, ७ राज्यों में १७ वर्ष तथा ३ राज्यों में २१ वर्ष निश्चित की गई है। कनाडा ने बालक की आयु सीमा १६ वर्ष रखी है, परन्तु राज्यपाल की आज्ञा से १८ वर्ष तक बढ़ाई जा सकती है। अल्ब्रेटा (Albreta) में बालक की आयु सीमा १६ वर्ष तथा बालिका की १८ वर्ष निश्चित की गई है।

आदि काल में बालक तथा स्त्रियाँ अपराधी क्रियाओं के लिये दण्ड समझे जाते थे। इस प्रकार उस समय बाल अपराध सम्बन्धी कोई विकट समस्या समाज के समक्ष नहीं थी, परन्तु बाद में शनैः शनैः बालकों को अपराध करने पर वे ही दण्ड दिये जाने लगे, जो कि बयस्कों के लिये निर्धारित थे। उदाहरणतया १८३१ में जार्ज वेल्ड नामक तेरह वर्षीय बालक को मइडस्टोन (Midstone) में फाँसी दी गई। इसी प्रकार १८३३ ई० में निकोल्स वाइट नामक ६ वर्षीय बालक को भी फाँसी की सजा दी गई। भारतवर्ष में तो यह आततायी प्रथा अब तक प्रचलित है। किरोजपुर में एक चौदह वर्षीय बालक विजयकुमार को उसकी माँ के आत्म सम्मान की रक्षार्थ एक खून करने के अपराध में १५ अप्रैल, १९६० को, आजीवन कारावास का दण्ड दिया गया है।²

यह आततायी मत आधुनिक बाल मनोवैज्ञानिकों के द्वारा पूर्णतया टुकरा दिया गया है। बाल अपराधी धारणा की उत्पत्ति बाल न्यायालय आन्दोलन संयुक्त राज्य अमेरिका तथा कनाडा से हुई। अब बालकों के साथ भिन्न प्रकार का व्यवहार किया जाता है। उन्हें दण्ड नहीं दिया जाता, बल्कि सुधार के प्रयत्न

¹ “Thus delinquency implies some form of antisocial behaviour, involving personal and social disorganisation”
Martin H. Neumeier Juvenile Delinquency in ‘Modern Society’, p 27

² The Hindustan Times, dated 16th April, 1960.

किये जाते हैं। बालक को उसकी क्रिया के प्रति चाहे वह समाज विरोधी हो या न हो, उसे अनुत्तरदायी स्वीकार किया जाता है। इसी मूल भावना से प्रेरित होकर बालकों के द्वारा किये गये अपराधों को भिन्न श्रेणी में किया जाने लगा है।

बाल अपराधी तथा वयस्क अपराधी में अन्तर

(Difference between Juvenile Delinquent and Adult Offender)

बाल अपराध को विशिष्ट तथा सामान्य रूप में जान लेने के पश्चात् यह भी आवश्यक है कि बाल अपराधी तथा वयस्क अपराधी के मूलभूत अन्तरों को स्पष्ट रूप से जान लिया जाय। अब हम इनके अन्तर पर प्रकाश डालेंगे।

बाल अपराधी

(Juvenile Delinquent)

(१) बाल अपराधी सामान्यतया २१ वर्ष से कम आयु का होता है।

(२) यह अपराधी नहीं कहला सकता, जब तक कि कोई बहुत गम्भीर अपराध नहीं कर दिया गया हो, क्योंकि अन्य अपराध बिना इच्छा के तथा अघोष रूप में कर देता है। उसे इसके परिणाम के प्रति पूर्णतया अज्ञानता होती है।

(३) अपराध कर देने के पश्चात् भी बालक का प्रत्येक दृष्टि से समाज में तथा कानून की दृष्टि से स्तर समान ही रहता है। अपराधी तथा गैर अपराधी (Non-Delinquent) में कोई अन्तर नहीं पड़ता।

(४) बाल अपराधी की नागरिकता (Citizenship) के अधिकार समाप्त नहीं हो जाते तथा वह पूर्ववत् ही अमुक देश का नागरिक बना रहता है।

(५) बाल अपराधियों को उनके विषय में स्थापित पूर्व प्रलेख (Record) अविव्य में किसी रूप में

वयस्क अपराधी

(Adult Offender)

(१) वयस्क अपराधी सामान्यतया २१ वर्ष की आयु से अधिक होता है।

(२) वयस्क कोई भी अपराध अथवा समाज विरोधी क्रिया जान बूझ कर करता है। उसे इसके परिणामों के प्रति अज्ञानता नहीं होती तथा यदि होती भी है तो वह उसके लिये पूर्ण तथा उत्तरदायी है। अतः उसे अपराधी कहा जाता है।

(३) वयस्क अपराधी के विषय में यह बात नहीं है। उसका सामाजिक स्तर (Status) पूर्ण रूप से गिर जाता है। वह एक असम्माननीय व्यक्ति बन जाता है।

(४) वयस्क अपराधी की नागरिकता छीन ली जाती है तथा उसे वे अधिकार नहीं जो एक नागरिक को होते हैं।

(५) वयस्क अपराधी का पूर्व रिकॉर्ड अत्यधिक महत्वपूर्ण तथा गम्भीर रूप में उस न्यायालय को प्रभावित करता है।

प्रभावित नहीं करते। नौकरी या किसी भी रूप में स्थापित होने के लिये बाल अपराधी होना अवगुण (Disqualification) नहीं है गुण (Qualification) तो निश्चितरूप से है ही नहीं। दण्ड देने में भी न्यायालय उसके पूर्व रेकार्ड से प्रभावित नहीं होता है।

(१) न्यायालय से परिचित नहीं कराया जाता, वरन् अन्य सुधारात्मक संस्थाओं में सहानुभूति पूर्ण आश्रय तथा शिक्षा प्राप्त होती है।

(२) बाल अपराधी को किसी प्रकार का कारावास अथवा मृत्युदण्ड आदि नहीं दिया जाता, वरन् स्कूल या अन्य संस्थाओं में भेज दिया जाता है।

(३) बाल अपराधी समाज के लिये घातमान रूप में अधिक प्रभावकारी अथवा हानिकार नहीं होते।

(४) बाल अपराधी भविष्य को अत्यन्त गम्भीर रूप में प्रभावित करते हैं।

(५) वयस्क अपराधी न्यायालय में प्रस्तुत किया जाता है।

(६) अपराधी को न्यायालय के द्वारा कारावास अथवा मृत्युदण्ड आदि दिये जाते हैं।

(७) वयस्क अपराधी समाज तथा राज्य व्यवस्था को तितर बितर कर देते हैं तथा इस प्रकार अत्यन्त हानिकारक समाज व राज्य विरोधी होते हैं।

(८) वयस्क अपराधी से भविष्य इतना प्रभावित नहीं होता, वह जैसा बन जाता है, स्थायी रूप से बना रहता है।

बाल अपराध का विस्तार (Extent of Juvenile Delinquency)

बाल अपराधियों की सांख्यिकी गणना करने के अनेक प्रयत्न किये गये हैं। इनके वास्तविक विस्तार का ज्ञात होना अत्यन्त कठिन है। जो कुछ सख्या मालूम पड़ती है या होती है वह न्यायालय में प्रस्तुत किए गये बाल अपराधियों की सख्या पर आधारित होती है। समाज की रुढ़ियों तथा अनेक नियमों के अनुसार ऐस कई बाल अपराधी न्यायालय में प्रस्तुत नहीं किये जाते हैं। ज्ञात आंकड़ों से प्राप्त सख्याय निम्न प्रकार से हैं —

शिक्षा मन्त्रालय, भारत सरकार द्वारा प्रकाशित विज्ञप्ति के अनुसार १९४६ में २८,२१० तथा १९५१ में ४०,११६ बाल अपराधी न्यायालयों में प्रस्तुत किये गये। ११ मार्च १९६० को स्वराष्ट्र उपमन्त्री श्रीमती वायलेट ग्लव्हा ने बताया कि १९२४ बाल अधिनियम बम्बई (जो कि दिल्ली में भी लागू होता है) के अन्तर्गत सन् १९५६ में १६५६ आचारा बालक देहली में पकड़े गए। अमेरिकी बालक समिति (Children's Bureau) तथा श्वेत गृह सम्मेलन (White House Conference 1909) ने बाल अपराधियों की संख्या २,००,००० प्रति वर्ष बताई।

सर्वेक्षण के द्वारा ज्ञात हुआ है कि बालिकाओं की अपेक्षा बालकों द्वारा अपराध अधिक किये जाते हैं। इसका अनुपात अमेरिका में ६१, इंग्लैंड में ७१ तथा भारतवर्ष में ८१ निर्धारित किया गया है।

बाल अपराधियों के प्रकार (Types of Juvenile Delinquents)

अपराध विशेषज्ञों ने विशिष्ट रूप से बाल अपराधियों के तीन प्रमुख प्रकार बताये हैं।

(१) आक्रमणकारी प्रकृति का (To Aggressive in Nature)

विशेषतया इसमें बालिकाओं की अपेक्षा बालकों की संख्या अधिक आती है। बालक में अपराध करने की मूल प्रेरणा नहीं होती है, बल्कि शान दिखाने के लिये या क्रोधामिभूत होकर अपराध करता है। बालक में 'दादा' बनने की प्रवृत्ति अधिक बलवती होती है तथा वह स्थान स्थान पर अपने कारनामों को रश्मि के साथ प्रकट करता है।

(२) सुप्तावस्थित बाल अपराधी

(Sleeping Type of Juvenile Delinquent)

बालक अत्यन्त आलाक तथा अन्तर्मुखी केन्द्रीकरण से ग्रस्त होता है। कितने ही प्रलोभन अथवा भय के होते हुए भी उसके मुख से कोई बात निकलवा लेना सरल बात नहीं है। बालिकाओं में इस प्रकार की प्रवृत्ति अधिक मात्रा में पाई जाती है।

(३) अदोष बाल-अपराधी

(Innocent Type of Juvenile Delinquent)

इस प्रकार के अन्तर्गत बालक और बालिकाएँ समान रूप से आते हैं। इसके अन्तर्गत वे बाल अपराधी आते हैं, जो बिना किसी उद्देश्य, भावना या इच्छा के अपराध कर देते हैं। अपराध के समय उसकी क्रिया अवश्य सचेत रहती है, परन्तु वह किसी जानकारी, उद्देश्य या योजना के अभाव में होती है।

बाल अपराध के कारण (Causes of Juvenile Delinquency)

बाल अपराध को जन्म देने वाले विभिन्न कारण हैं। इसके वे ही कारण हैं, जो अपराध (Crime) के हैं। अपराध के कारणों पर हम पिछले अध्याय में प्रकारा डाल चुके हैं, अतः पुन दोहराने की कोई आवश्यकता नहीं रहती। अब हम बाल अपराध के नियन्त्रण से सम्बन्धित पक्षों पर विचार करेंगे। उनका हम निम्न शीर्षकों के अन्तर्गत अध्ययन कर सकते हैं —

१. बाल अपराध निरोध (Prevention of Juvenile Delinquency)
२. बाल न्यायालय (Juvenile Court)
३. बाल अपराधी का उपचार (Treatment of Juvenile Delinquency)

१. बाल अपराध निरोध (Prevention of Juvenile Delinquency)

उपचार से निरोध सर्वैश उत्तम रहता है। बालक को अपराधी बनने से पूर्व ही उस स्थिति से बचा लेने को बाल अपराध निरोध कहते हैं। निरोध सम्बन्धी उपायों को प्रयोग में लाने से पूर्व बाल-अपराध के समस्त कारणों पर विस्तृत एवं सूक्ष्म दृष्टि डालना आवश्यक होता है, क्योंकि उसी के माध्यम से बालक की समाज विरोधी प्रवृत्ति में रूकावट डाली जा सकती है। भारतवर्ष में यद्यपि बाल अपराधी के उपचार से सम्बन्धित कुछ कार्य हो चुके हैं, परन्तु निरोध पक्ष पूर्णतया अज्ञात है। डा० सधनिस ने इसके लिये लिखा है “हमें आर्थिक पुनर्निर्माण के साथ प्रारम्भ करना चाहिये अथवा विस्तृत शिक्षा के साथ।” निरोध के कार्यक्रम पूर्व अपराधी बालक (Pre delinquent) के लिये आयोजित किये जाते हैं।

अपराध निरोध के लिये चाहे जो भी उपाय अपनाए जाँय, यह आवश्यक है कि बच्चे का शारीरिक और मानसिक विकास किस प्रकार हो रहा है, इस ओर ध्यान दें।

बाल अपराध निरोध में परिवार के महत्व पर प्रकाश डालते हुए विलफोर्ड ने लिखा है, “एक सन्तोषप्रद पारिवारिक जीवन बाल अपराध के विरुद्ध रक्षा करता है। यह इसलिये समुदाय का उत्तरदायित्व है कि उन समस्त संस्थाओं

“Should we begin with economic reconstruction or with mass education?” Dr M Sahnis Preventing Delinquency (An Article in ‘Social Welfare’ March 1956, p 13)

को शक्तिशाली बनाये जो आगे समुचित पारिवारिक जीवन के विकास में सहायता करेंगी।¹

इंग्लैण्ड में सर्वप्रथम बाल अपराध की रोकथाम के लिये निराश्रयता निरोध सम्बन्धी कदम उठाये गये। सन् १९१२ में सिडनी तथा बैटरिस बैब ने निराश्रयता निरोध के लिये 'नेशनल सोसाइटी' की स्थापना की। इसके मुख्य कार्य थे बाल उपेक्षा, बाल छय तथा अन्य रोगों की रोकथाम, सामाजिक बर्तन का महत्व और अशक्त बच्चों की चिकित्सा आदि। विशेषज्ञों का यह विश्वास है कि निराश्रयता अपराध की पूर्व स्थिति है। जर्मनी, बेल्जियम और स्विटजरलैंड में अनेक श्रमिक उपनिवेश स्थापित किये गये हैं, जहाँ भिखारियों, आचारागदों, छूटे-भोटे अपराध करते रहने वाले अपराधियों और थोड़े शारीरिक रूप से बाधित व्यक्तियों को, जो कि कठिन श्रम करने में असमर्थ होते हैं, काम दिया जाता है।

सामुदायिक तथा पर्यावरणीय सुधार के साथ ही साथ निरोध के लिये व्यक्तिगत सुधार की भी मूल आवश्यकता है। न्यूमेयर ने लिखा है, "केवल अच्छा घर, स्कूल, धार्मिक स्थान तथा क्रीड़ा स्थान बनाने से ही कुछ बालकों को गलत राह पर जाने से नहीं रोका जा सकता। प्रत्येक व्यक्ति की अपनी स्वतन्त्र राय की निश्चित पहुँच होती है और आचरण का पिछड़ा होना विरोध का तत्व है।"² इस प्रकार की शिक्षा देना, जो सामान्य व्यक्तियों को मान्य हो तथा हृदयमाही बन सके, आचरण निर्माण तथा अपराध निरोध के लिये पहली आवश्यकता है। इसी के आधार पर बालक का ऐसा निर्माण सम्भव है, जिससे कि वह सही वस्तुएँ प्राप्त करने की इच्छा रख सके। इसके अतिरिक्त बालक में समाज द्वारा मान्य आचरण करने की शिक्षा देकर उसी में पूर्ण सतुष्टि प्राप्त करने की शिक्षा देना भी आवश्यक है।

निरोध सम्बन्धी व्यक्तिगत कार्यक्रमों के अतिरिक्त सामाजिक सेवाओं की भी अवहेलना नहीं की जा सकती। इस सम्बन्ध में न्यूमेयर का कथन

¹" a satisfying family life protects against delinquency. It is, therefore, the responsibility of the community to strengthen all agencies which further the development of wholesome family life." Clifford Manshardt The Delinquent Child in India p 265

²"Morally building fine homes, Schools, Churches and playgrounds will not prevent some youngster from going wrong. Each individual has a certain range of free choice and back of conduct = the element of volition." Martin H. Neumeyer : Juvenile Delinquency in Modern States, p 375

उल्लेखनीय है, “सामान्यतया समस्त मानव व्यवहार मानव जीवन के उत्पादन है।”^१ थ्रेसर (Thrasher) शो (Show) आदि के अध्ययनों ने इस तथ्य की पुष्टि की है। अतः यह स्पष्ट होगा, यदि व्यक्ति को तथा उसके व्यवहार को उस सामाजिक सत्कार से दूर रहकर देखा जाय, जिसमें कि वह रहता है। एप्लेगेट (Applegate)^२ ने बालकों को जो कठिनाई में थे, साथ देने का कार्य किया तथा इस सम्बन्ध में अपने विस्तृत अनुभव प्रस्तुत किये। उसकी पद्धति कठिनाई में पड़े बालक के लिये ‘बड़े भाई’ (Big Brother) नाम से प्रसिद्ध है। उसका मत है कि बालक की अन्तरात्मा की बात जानने के लिये तथा विरोधी व्यवहार के निरोध हेतु बालक के साथ मित्रतापूर्ण एवं सहायता का दृष्टिकोण होना चाहिये।

बाल परामर्शदात्री समितियाँ (Child Guidance Clinics) ने भी इस सम्बन्ध में महत्वपूर्ण कार्य किये हैं। अमेरिका में बाल संघ (Children's Bureau), ने जिसकी स्थापना श्रीमती जूलिया लेमोप के संचालिका रूप में सन् १९१२ में हुई, महत्वपूर्ण कार्य किये। सबसे अधिक प्रामाणिकारी कार्य १९३० में हुई प्रेसीडेंट हूवर के समय श्वेत गृह सम्मेलन (White House Conference 1930) ने किया। उसने बाल अधिकारों (Charter Rights of Children) की महत्वपूर्ण घोषणा की। इसमें बालक के अधिकारों की सुरक्षा तथा उसके समाज विरोधी पथ की ओर जाने से रोकने के कार्यक्रमों की योजना थी।

भारतवर्ष में बाल अपराधी प्रवृत्ति रोकने के लिये किसी प्रकार का नियोजित कार्यक्रम नहीं है। इस कमी की पूर्ति के लिये बम्बई बाल सहायक समाज (Children's Aid Society, Bombay) ने बाल सेवा समितियाँ (Juvenile Service Bureau) की स्थापना की तथा अनेक उल्लेखनीय कार्य सम्पादित किये। इसका उद्देश्य बालक का परिवार, स्कूल तथा समाज में व्यवस्था करना है। डा० सचनीस^३ ने बाल अपराध निरोध के लिये प्रमुखतः ६ संस्थाओं के सहयोग की आवश्यकता बताई है, वे हैं, प्रथम पुलिस तथा कानून पालक संस्थाएँ, द्वितीय प्राथमिक पाठशालाओं के अधिकारी,

^१“Nearly all human behaviour is a product of group life,” Ibid.

^२Melbourne S Applegate, “Helping boys in Trouble The Layman in Boy Guidance (New York, Association Press, 1950)

^३Dr M S Sabnis Preventing Delinquency (An article in ‘Social Welfare’ Vol 2 No 12 March 1956, p 13)

तृतीय स्थानीय चिकित्सालय तथा चिकित्सक, चतुर्थ मनोरञ्जन संगठन, पंचम नारियों के संगठन और पष्ठम स्वयं परिवार ।

भारतवर्ष में राज्य सरकारों द्वारा इस सम्बन्ध में किया गया सबसे महत्वपूर्ण कार्य है, वैश्यावृत्ति निरोधक अधिनियम । इन अधिनियमों के अन्तर्गत नाबालिगों को नैतिक सकट से छुटकारा दिलाने तथा उन्हें चकलों से मुक्त करवाये जाने की व्यवस्था है । राज्यों में ऐसे अधिनियम भी हैं, जिनके द्वारा एक निश्चित आयु से कम के बालकों को दुकानों एवं व्यावसायिक संस्थाओं में भर्ती किये जाने पर प्रतिबन्ध है ।

डा० सबनीस^१ ने बाल अपराध निरोध की एक अत्यन्त ही व्यावहारिक योजना प्रस्तावित की है, जिसमें समग्र पक्षों का समुचित ध्यान रखा गया है । योजना निम्न प्रकार से है —

(१) बच्चे के लिये उसका अपना घर, चाहे वह कैसा ही क्यों न हो, उसकी सबसे बड़ी आशा और शक्ति होती है, इसलिये किसी प्रकार की भी समाज कल्याण योजना बनाते समय हमें इस बात का अवश्य ध्यान रखना है कि बच्चे के घर का जीवन अत्यन्त सुरक्षित और सुखी हो ।

(२) यदि हम बच्चे को उपर्युक्त सुविधायें पहुँचाने की बात कहते हैं तो इसके साथ यह देखना भी आवश्यक है कि इन साधनों को प्रदान करने के लिये उसके माता पिता की आय भी काफी हो ।

(३) शारीरिक और मानसिक रूप से बाधित प्रत्येक बच्चे के पोषण और उसकी देखभाल का दायित्व राज्य या समुदाय पर होना चाहिये । यद्यपि हम यहाँ भी अपने इसी विश्वास की पुनरक्ति करते हैं कि बच्चे का घर उसके जीवन की सबसे बड़ी शक्ति है पर फिर भी अपनी आर्थिक विकास की वर्तमान स्थिति को देखते हुए हम कह सकते हैं कि यदि किन्हीं परिस्थितियों में घर की सुविधा न प्राप्त हो सके तो बाधित बच्चों के लिये सहायगत सेवाएँ प्राप्त करना ही इसका दूसरा विकल्प है । यह सुझाव देना इसलिये आवश्यक जान पड़ता है, क्योंकि एक ही बाधित बच्चे पर परिवार की कुल आय का इतना अधिक भाग खर्च हो जाता है कि शेष धन से उसके दूसरे भाई बहनों तथा परिवार के अन्य सदस्यों की आवश्यकताओं का पूरा होना कठिन हो जाता है ।

^१ डा० सबनीस, “बाल अपराध निषेध और उपचार” (समाज कल्याण, वार्षिक अंक, अगस्त १९२७ में प्रकाशित एक खेख, पृष्ठ संख्या ४६, ४७)

(४) अनिवार्य शिक्षा का सिद्धान्त (पूर्व प्राथमिक तथा प्राथमिक) सामान्यतः सभी राज्य सरकारों द्वारा स्वीकार कर लिया गया है, पर शिक्षा पद्धति में आज भी एक ऐसी कमी है जिसकी ओर इशारा करना आवश्यक हो जाता है वह सुयोग्य अध्यापकों की कमी। अपनी भावी सन्तति को इस प्रकार के अध्यापक एवं अध्यापिकाओं द्वारा शिक्षा दिलाना, जो कि इतने सुयोग्य नहीं, जिन्हें कम वेतन मिलता है तथा जो अपने विद्यार्थियों पर किसी प्रकार भी उपयोगी एवं स्थायी प्रभाव डालने में असमर्थ हैं, एक राष्ट्रीय चिन्ता है तथा धन का अपव्यय है। अध्यापिकाओं को उचित रीति से प्रशिक्षित करना तथा उन्हें उचित वेतन देने की समस्या को एक राष्ट्रीय समस्या समझ कर हल करना चाहिए।

(५) राष्ट्रीय, राजकीय और स्थानीय प्रशासनों एवं नगरिक तथा स्थानीय संस्थाओं को, सभी वर्गों को शिक्षा, स्वास्थ्य एवं मनोरञ्जन सम्बन्धी सुविधायें प्रदान करने का दायित्व समझना चाहिये।

(६) जब हम वर्गों को राष्ट्रीय किस्म की शिक्षा देने की बात कहते हैं तो हमें यह नहीं भूलना है कि इस सिलसिले में माता पिता को भी शिक्षित करना आवश्यक है।

इस प्रस्तावित योजना को नियन्त्रित करते समय भारत के ग्रामीण व शहरी क्षेत्रों की सामाजिक संस्थाओं का विशेष प्रभाव भी स्वीकार करना पड़ेगा। ग्रामीण और शहरी साधनों में से निम्नलिखित का योजना पर सीधा प्रभाव पड़ता है —

ग्रामीण—

१. सामाजिक दायित्व के प्रति सम्मान।
२. राष्ट्रीय पक्षीस।
३. स्वयं सहायता और पारस्परिक सहायता की परम्पराएँ।
४. परिवार की एकता।
५. सामाजिक नियन्त्रण को स्वीकार करना।
६. सामाजिक सम्बन्धों में उदारता का भाव।
७. स्थानीय संस्कृति का गौरव।

शहरी—

१. सामाजिक अधिकारों के प्रति जागरूकता।
२. पारस्परिक आर्थिक निर्भरता।
३. बदती हुई सामाजिक जिम्मेदारों।

४. सामूहिक आत्मा ।

५. जातपात के मेदभाव का अभाव ।

६. राजनैतिक और आर्थिक चेना ।

७. कव्याय (नये और पुराने, स्वदेशी और विदेशी ढंग पर) ।

उपरोक्त बातों को ध्यान से देखा जावे तो ज्ञान होगा कि यह कार्य व्यावहारिक रूप में इतना सरल नहीं है जितना वर्णन से लगता है। टपन ने भी इस बात की पुष्टि करते हुए लिखा है “सम्भवतः न कोई अधिक महत्वपूर्ण, निश्चित रूप से न कोई अधिक कठिन है, जितना कि एक बाल अपराध का निरोध।”^१ लेकिन इतना कहने मात्र से काम नहीं चलेगा। अपराध में कमी लाने का यही एक मात्र मुन्दर तरीका है। सदरलैण्ड ने भी उचित ही लिखा है, “... निरोध की नीति पर अक्षय ही बल दिया जाना चाहिये, अगर अपराध की दर में महत्वपूर्ण कमी लानी हो तो।”^२ बाल अपराध की समस्या के निरोधात्मक पक्ष पर बल देते हुए स्टो (Stott) ने लिखा है, “इस समस्या का सुम्भाव निरोधात्मक उपायों की कुशलता के विरवास अथवा अविरास में है।”^३ स्टो ने ही आगे लिखा है, “परन्तु यह तभी किया जा सकता है, यदि बाल अपराध को अग्रसूच बालकपन की विस्तृत बुराई के भाग के रूप में देखें। यदि हम बाद वाली समस्या का निरोध करें तो बाल अपराध भी निरोधित हो जायगा, जैसे कि एक रोग के कारणों के निवारण के साथ ही उसके लक्षण समाप्त हो जाते हैं।”^४ इस प्रकार निरोध बाल अपराध की रोकथाम में अत्यधिक सहायक हो सकते हैं। बाल अपराध के उत्पादक कारकों का मूलोच्छेदन ही इस समस्या का निरोधात्मक उपाय है।

^१ “Probably none is more important, certainly none is more difficult, than the one of delinquency prevention” Paul W Tappan *Juvenile Delinquency* p 491

^२ “Policy of prevention must be emphasized if the crime rates is to be reduced significantly” Edwin H Sutherland *Principles of Criminology* (Revised by Donald R Cressey Fifth Edition) p 607

^३ “The crux of the problem is one of belief or disbelief in the efficacy of preventive measures” D H Stott *Saving Children From Delinquency* p 5

^४ “But this can only be done if delinquency is seen as part of the wider evil of unhappy childhood. If we prevent the latter delinquency will also be prevented as with the removal of the cause of a disease the symptoms disappear.” Ibid p. 40.

२ बाल न्यायालय (Juvenile Court)

बाल न्यायालय सामान्य न्यायालयों से पृथक् होते हैं। इस न्यायालयों का उद्देश्य अपराधी बालक को दण्ड देना नहीं, अपितु संरक्षण एवं सुधार करना होता है। इनमें अपराधी बालकों पर सबके सामने अभियोग नहीं सुनाया जाता है। अभियुक्त की बात भी बड़ी सहानुभूति से सुनी जाती है और उनकी सारी परिस्थितियों का बड़े ध्यान से अध्ययन किया जाता है। इसका अध्ययन एक भत्ता प्राप्त न्यायाधीश होता है, जो दो या एक आवैतनिक स्त्री न्यायाधीशके साथ बाल अपराधियों के मुकद्दमे सुनता है। आवश्यकता पड़ने पर चिकित्सक, मनोवैज्ञानिक एवं मनोविरलेपक का भी सहारा लेते हैं। यहाँ सिपाही साधारण वेपमूपा में रहता है।

बाल न्यायालय की उत्पत्ति तथा विकास

(Origin and development of Juvenile Court)

अपराध का बालक और वयस्क पर विभिन्न प्रभाव पड़ता है, साथ ही सुधारामक साधनों का प्रभाव वयस्क की अपेक्षा बालक पर अच्छा एवं शीघ्र पड़ता है। अतः राजकीय नीति भी वयस्क की अपेक्षा बाल अपराधी के साथ सुधारामक तरीके अधिक काम में लाती है। सर्वप्रथम १८२४ में न्यूयार्क राज्य (New York State) में बाल सुधारालय स्थापित किया, जिससे कि बाल अपराधी वयस्क अपराधों से पृथक् रहें जा सकें। सन् १८३१ के इल्लोइन नियम (Law of Illinois 1831) के अनुसार छोटी-छोटी अपराध एवं दण्ड बच्चों से पृथक् किये गये। सन् १८६० में बाल अपराधी सम्बन्धी सारा कार्य साधारण न्यायालयों को सौंपा। इस प्रकार बाल अपराधियों के अपराध की सुनवाई के लिये पृथक् प्रबन्ध तो नहीं किया गया था परन्तु हाँ, इतना अवश्य था कि राजकीय बाल प्रतिनिधियों का सुनवाई के समय उपस्थित रहना आवश्यक था। सन् १८७० में बोस्टन (Boston) में तथा सन् १८७२ में मैसचूसेट्स राज्य (State of Massachusetts) के प्रत्येक हिस्से में बाल-अपराधियों के अभियोग की पृथक् सुनवाई की आवश्यकता प्रतीत हुई। सन् १८७७ में मैसचूसेट्स और न्यूयॉर्क राज्य में पृथक् अधिकार सम्पन्न सेशन (Sessions) की बाल विषयक मुकद्दमों के लिये स्थापना हुई। इस प्रकार प्रारम्भिक दोषों का निराकरण होते होते सन् १८८३ में चिकागो (Chicago) में बाल न्यायालय की स्थापना हुई। न्यूयार्क शहर में सन् १९०२ में बाल न्यायालय का प्रवेश हुआ और ब्रोकलिन (Brooklyn) तथा सेंट लूइस (St Louis) में एक वर्ष बाद इस प्रकार चिकागो के बाद बाल न्यायालय का आन्दोलन बढ़ता ही गया।

उसके दस वर्ष तक तो बाइस राज्यों ने इसको अपना लिया । भारतवर्ष में भी १६ वर्ष की आयु से पूर्व के लड़के व लड़कियों को इसके अन्तर्गत लिया गया । जब तक पर्याप्त मात्रा में बाल न्यायालयों की स्थापना नहीं हो जाती, प्रथम श्रेणी के न्यायाधीश (First Class Magistrate) को बालक सम्बन्धी नियमों के दायरे में अभियोग की सुनवाई करने के अधिकार दिये गये हैं । फिर भी हमारे देश में पृथक् बाल न्यायालयों की स्थापना सम्बन्धी पर्याप्त प्रगति हुई है । २५ बाल न्यायालय बम्बई राज्य में २ बाल न्यायालय पश्चिमी बङ्गाल में, २४ बाल न्यायालय मद्रास में एक हैदराबाद में तथा दो देहली में स्थापित हो चुके हैं । इस प्रकार हम देखते हैं कि प्रत्येक सम्भव देश में बाल न्यायालय की स्थापना सम्बन्धी प्रगति शीघ्रातिशीघ्र होती जा रही है ।

बाल न्यायालय तथा अन्य न्यायालयों में तुलना (Comparison of the Juvenile court and other courts)

बाल न्यायालयों एवं अन्य न्यायालयों का तुलनात्मक अन्तर हम निम्न सारिणी पद्धति द्वारा प्रस्तुत करेंगे ।

बाल न्यायालय

१. बाल न्यायालय में बालक के अभियोग की सुनवाई का मुख्य ध्येय यह विश्वास करना होता है कि वास्तव में बालक अपराधी है या नहीं । साथ ही उस बालक से सम्बन्धित साधारण परिस्थितियों व चरित्र जानना होता है ।

२. अनुसंधानात्मक वैज्ञानिक पद्धति द्वारा अभियुक्तों की सुनवाई की जाती है ।

३. इन बाल न्यायालयों के अन्तर्गत बालक की चरित्र सम्बन्धी सूचनाएँ एकत्रित करने के लिये

अन्य न्यायालय

१. इसमें अपराधी के अभियोग की सुनवाई का मुख्य ध्येय यह जानना होता है कि अपराधी पर जो अभियोग (Charge) लगाया गया, वह अपराध उसने किया या नहीं ।

२. इन न्यायालयों में सुनवाई का मुख्य ध्येय सधर्मात्मक प्रणाली पर आधारित होता है । इस प्रकार इसमें दो दल बन जाते हैं—एक अभियोग लगाने वाला और दूसरा अभियुक्त ।

३. इन न्यायालयों के अन्तर्गत अपराधियों के चरित्र सम्बन्धी सूचनाएँ एकत्रित करने के लिये

विस्तृत प्रक्रिया (Elaborate Machinery) होती है।

४. इस प्रकार ये एकत्रित की हुई सूचनायें इस न्यायालय की दृष्टि से अपराधी के सम्बन्ध में निर्णय का आधार बनती हैं।

५. विशिष्ट अभियोगों में सुधारात्मक पद्धति अपनाई जाती है, जो कि व्यक्ति विशेष की आवश्यकता के अनुसार निर्धारित होती है, न कि वास्तविक और प्रभावोत्पादक अपराध के प्रसंग में।

६. बाल न्यायालयों में यदि कोई बालक अपराधी प्रमाणित हो जावे और उस स्थिति में राज्य को आवश्यकता प्रतीत हो तो वह उसे सरक्षण, सुरक्षा तथा उपचार देगा न कि दण्ड।

७. इन न्यायालयों में पुलिस वाले साधारण वेश में रहते हैं तथा अपराधी को पहनाव, वर्तव या व्यवहार से तनिक भी भय उत्पन्न नहीं होने देते हैं तथा न उनके हथकड़ी लगाते हैं। उनके साथ सामान्य बालक की तरह व्यवहार किया जाता है।

८. इस न्यायालय की सुनवाई व निर्णयों का प्रचार व प्रसार नहीं किया जाता तथा सुनवाई भी

छोटी प्रक्रिया (Little machinery) होती है।

४. इस न्यायालय में इस प्रकार अभियुक्त के सम्बन्ध में एकत्रित या प्राप्त सूचनायें गवाह के रूप में प्रयोग नहीं की जा सकतीं।

५. इस न्यायालय के अनुसार विशिष्ट अभियोगों में सुधारात्मक पद्धति व्यक्ति विशेष की आवश्यकता के अनुसार नहीं अपनाई जाती, अपितु नियमानुसार अपनाई जाती है, जो सभी अपराधियों पर समान रूप से लागू होती है।

६. यह न्यायालय अपराधी पर अपराध प्रमाणित हो जाने पर उसे दण्ड देगा।

७. ऐसी बात इन न्यायालयों में नहीं होती है, अपितु भय की मात्रा अभियुक्त के कारनामों के अनुसार बढ़ाते जाते हैं, जैसे साधारण अपराधी है तो हथकड़ी डाले बहुत चौकसी के साथ रहेगे। यदि बहुत बड़ा खूनी या दाकू है तो पुलिस भी सशस्त्र व विशेष जागरूकता के साथ रहेगी।

८. इन न्यायालयों के अन्तर्गत ऐसा नहीं होता। अपराध को खूब प्रसार व प्रचार मिलता है।

बड़े सीधे सादे ढंग से एवं अग्रचा-
रामक रूप में होती है।

इसके अन्तर्गत अन्य भावना तो
कुछ भी हो परन्तु यह मान्यता भी
अभी तक क्रियाशील है कि अन्य
नागीकों पर अपराध न करने का
भय उत्पन्न हो जावे।

६ इन न्यायालयों में सुनवाई
के समय वकील आदि को पक्ष या
विपक्ष में बोलने की आज्ञा नहीं
दी जाती। हों आवश्यकता हो तो
चिकि-सक, मनोवैज्ञानिक एवं मनो
विरलेपक, की सहायता ली जा
सकती है।

६ ऐसा इन न्यायालयों में
नहीं होता। इनके अन्तर्गत अपराधी
को अपनी सहाई प्रस्तुत करने हेतु
वकील की सहायता लेने की पूरी
सुविधा होती है।

बाल न्यायालय के लक्षण

(Characteristics of Juvenile Court)

बाल न्यायालय बालक के समाज विरोधी व्यवहार पर नियंत्रण रखते
हैं। जिस प्रकार भी इस न्यायालय से उसके अधिकार, व्यवहार, परिवारण
आदि को ठेस लगती है, तो वह सब उसके कल्याण हेतु लगती है, साथ ही
इन बाल न्यायालयों के निर्णय बाल-अपराधी के कल्याण हेतु ही होते हैं न
कि हानिप्रद।

सीमाएं (Limitations)

इस न्यायालय की सीमा अपने देश की राज्य व्यवस्था पर आधारित
है। बाल न्यायालय कुछ समय के लिये स्वतंत्र होता है और कभी कभी अन्य
न्यायालय का ही विशेष भाग होता है।

आयु सीमा (Age Jurisdiction)

बाल अपराधी की आयु सीमा अलग अलग राज्यों में अलग अलग
निर्धारित की गई है, जिनका हम विस्तारपूर्वक पहले वर्णन कर चुके हैं।
बालक बालिकाओं को आयु सीमा का निर्धारण कहीं कहीं तो समान होता है
और कहीं कहीं अन्तर होता है।

न्यायाधीश (The Judge)

बाल अपराध के न्यायाधीश कुछ स्थानों पर तो निर्वाचित होते हैं, कुछ
स्थानों पर गवर्नर नियुक्त करता है और कुछ स्थानों पर राष्ट्रपति। संयुक्त-
राज्य अमेरिका के अधिकतर राज्यों में स्थानीय न्यायालयों के न्यायाधीश

निर्वाचित किये जाते हैं। ग्रामीण क्षेत्र में सख प्रचार के मामलों (Cases) के लिये एक ही न्यायाधीश होता है। कुछ स्थानों पर अन्य न्यायालय के न्यायाधीश को ही बाल न्यायालय के न्यायाधीश का कार्य सौंप देते हैं, अतः उनकी नियुक्ति की भिन्न या विशेष पद्धति नहीं होती है। कभी कभी प्रमानुगत प्रणाली (System of Rotation) भी बाल न्यायालय में कार्य के सुधार की भावना से अपनाई जाती है। न्यायाधीश की योग्यतायें बताते हुए मैंगोल्ड लिखते हैं, “न्यायाधीश का अधिक महत्वपूर्ण गुण यह है कि उसे मनोविज्ञान का ज्ञान हो, अपराध और उपेक्षा की समस्या समझ सके और निरोधक कार्यक्रम की प्रशंसा की सम्भावना हो।”¹ जहाँ तक सम्भव हो सबकियों के मामले स्त्री निर्णायकों (Women Referee) के सामने रखे जाने चाहिए।

इस प्रकार बाल न्यायालय बाल अपराध को रोकने में तथा उसके सकल मनोवैज्ञानिक पद्धति से उपचार करने में अत्यन्त सहायक सिद्ध हुए हैं। बाल न्यायालय में अधिकार तथा अधिकारी की भावना के स्थान पर अधिक से अधिक मनोविज्ञान तथा समाजशास्त्र की भावना का प्रवेश ही उसकी सफलता का मूल मंत्र है।

बाल अपराधी का उपचार

(Treatment of Juvenile Delinquent)

अपराधी बालक को अपराधी वातावरण से दूर रख कर उसमें सुधार लाया जा सकता है। बालक में अपराधी प्रवृत्ति उसके मूल में स्थायी भावना के रूप में स्थापित नहीं होती, बल्कि वह किन्हीं आन्तरिक तथा बाह्य प्रभावों का परिणाम है। इनका उपचार सम्भव है। वैज्ञानिक अनुसंधानों ने यह सिद्ध किया है कि बाल अपराधियों की समस्यायें प्रौढ़ अपराधियों से पर्याप्त भिन्न हैं। उन्हें सुलझाने के लिए प्रौढ़ अपराधियों पर प्रयुक्त तरीकों से पृथक् तरीके काम में लाने होंगे, परन्तु यह अनुभव अभी हाल की ही वस्तु है। पहले उनके साथ वही व्यवहार होता था, जो प्रौढ़ों के साथ होता था तथा उन्हें प्रौढ़ व्यावसायिक अपराधियों के साथ ही कारावास में डाल दिया जाता था। इस प्रकार वे निरीह, अशोध बालक जब कारावास से मुक्त होकर आते तो पक्के

¹ “The more important qualifications of this judge are a knowledge of child psychology and understanding of the problems of delinquency and neglect, and an appreciation of the possibilities of a preventive programme” George B Mangold Problems of Child Welfare, p 392

अपराधी बनकर बाहर निकलते थे। कानून अपराधी की परवाह न कर अपराध की परवाह करता था। इससे रोग का उपचार होने के स्थान पर वृद्धि होती थी।

इंग्लैण्ड में १७८८ ई० 'फिलान्थ्रोपिक सोसाइटी, (Philanthropic Society) ने सर्वप्रथम बाल अपराधियों के लिये सख्तियों खोलीं, इनका उद्देश्य बाल अपराधियों का सुधार करना था, न कि दण्ड देना। भारतवर्ष में यह आंदोलन बहुत देर से प्रारम्भ हुआ। कार (Kerr)¹ ने बाल अपराधी की चिकित्सा या सुधार के सम्बन्ध में बहुत खोज करके बताया कि अपराधी के सुधार के लिये निम्नलिखित कदम उठाये जाने चाहिये—अपराधी के सम्बन्ध में विचार प्रतिरोधक विलम्बन, कठिनाई की प्रारम्भिक परीक्षा, भविष्य में कार्य करने की योजना, उपचार की आवश्यकता के सम्बन्ध में निर्णय, उपचार की विधि उपचार का प्रारम्भिक हास तथा उपचार की योजना की समाप्ति, इस कार्यक्रम को लागू करने के लिये इन पाँच साधनों की आवश्यकता है। ये हैं पुलिस विलम्बन (Detention Home) बाल न्यायालय, प्रोवेशन विभाग (Probation Department) तथा अन्य सुधारार्थक संस्थानें (Correctional Institutions)। इस योजना में सम्भव पूर्णता है, परन्तु बाल अपराध के दूर करने में कुछ ऐसी व्यापक और जटिल परिस्थितियाँ होती हैं जिनको प्रयोगशाला या सुधारालयों में दूर नहीं किया जा सकता, जैसे देश व्यापी आर्थिक दुरावस्था, पारिवारिक विघटन तथा अन्य पर्यावरणीय एवं मनोवैज्ञानिक प्रभाव। ऐसी परिस्थितियों को दूर करने के लिये समाज और सरकार दोनों को एक साथ प्रयत्न करना चाहिए।

१८२४ ई० में इंग्लैण्ड में टिजॉर्मेन्टी स्कूल कानून पास हुआ। १८७६ में एक समरी जुरिस्ट्रिक्शन एक्ट पास हुआ, जिसके अनुसार चोरी इत्यादि अपराधों के लिये उसकी परिस्थितियों को ध्यान में रख कर न्यायालय बाल-अपराधी को दण्ड कम, स्थगित अथवा विशुद्ध ही क्षमा कर सकता था। १८८७ में प्रोवेशन ऑफ़ कस्ट्स ऑफेन्डर्स अधिनियम पारित हुआ, जिसमें निर्धारित परिस्थितियों में सतर्क रिहाई की व्यवस्था थी। १९०७ में प्रोवेशन ऑफ़ ऑफेन्डर्स अधिनियम ने अपराधी में व्यक्तिगत व्यवहार के सम्बन्ध में न्यायालयों को विस्तृत अधिकार प्रदान किये। इसी प्रकार बाद में इसने सम्बन्धित अनेक अधिनियम तथा व्यवस्थाओं का निर्माण हुआ, जिनके अनुसार बाल अपराधी की अपराधी प्रवृत्ति सम्बन्धी रोग का समुचित उपचार किया जाता है।

¹ Lowell J Carr Delinquency Control, p 223

भारतवर्ष में १६ वर्ष से कम आयु के बच्चों को कारावास से बचाने के लिये सर्वप्रथम प्रयास सन् १८२० ई० में हुआ और उसी वर्ष ग्रेट्ब्रिटिश अधिनियम पारित हुआ, जिसके अनुसार १० से १८ वर्ष के बालकों को विविध परिस्थितियों के दिये गये अपराधों के अभियोग में मुक्ति दी गई। १८६७ ई० में रिजॉमेंटरी स्कूल के आठवें अधिनियम के अनुसार बगर्ई प्रेंसोडेन्सी में १६ तथा अन्य प्रेंसोडेन्सियों में १२ वर्ष की आयु के अपराधी बालक के लिये सुधारात्मक स्कूल स्थापित करने की व्यवस्था की गई। न्यायालय इन्हें कारावास भेजने के स्थान पर इन सस्थाओं में भेज सकता था। इसी के अनुसार १४ वर्ष से अधिक आयु के बालकों को उचित रोजगार मिलने पर लाइसेंस देकर छोड़ा जा सकता था। १९१७ में पश्चिमी भारत में बाल संरक्षण समिति की स्थापना हुई। १९२४ में बगर्ई, १९२८ में मध्यप्रदेश, १९२२ में बंगाल तथा १९२९ में उत्तर प्रदेश में बाल अधिनियम (Children's Act) पारित हुआ। अब यह दिल्ली तथा अजमेर में भी लागू है। इनमें बच्चों के संरक्षण और अपराध निवारण तथा प्रोवेशन आदि की विभिन्न व्यवस्थाएँ हैं। १९४८ का बगर्ई बाल अधिनियम इस दृष्टि में एक और प्रगतिशील कदम है। बाल न्यायालय विचार ने प्रसार और प्रगति पाई, जिस पर विस्तार से हम पिछले पृष्ठों में लिख चुके हैं।

संयुक्त राष्ट्र संघ (U.N.O.) के सामाजिक कार्यविभाग ने १९२३ में 'भारत में बाल अपराधियों के प्रति व्यवहार' नामक एक उपयोगी विज्ञप्ति प्रस्तुत की। इससे यह स्पष्टता विदित होता है कि भारतवर्ष में बाल अपराधियों के सुधार, संरक्षण तथा सहायता की समस्याओं का बहुत अभाव है। यहाँ पर केवल ३१ प्रमाणित स्कूलें तथा ४ सुधार संस्थाएँ हैं, जो कि समस्या के विस्तार को देखते हुए नगण्य हैं। अधिकांश बाल अपराधियों को प्रौढ़ अपराधियों के सुधार के लिये स्थापित संस्थाओं में ही रहना पड़ता है। बाल अपराधियों की विशेष संस्थाओं में भी मनोविरलेपक और मनो वैज्ञानिक नहीं रहते जाते तथा वहाँ के कार्यकर्त्ताओं को पुनर्शिक्षण की सुविधाएँ नहीं मिलती। संस्थाओं में रहते जाने के समय के समाप्त होने के पश्चात् भी उपरान्त संरक्षण सेवाओं का प्राप्य अभाव है और वह मुख्यतः पैरोल काल में देख रेल तक ही सीमित है।

बाल अपराधियों का उपचार एक निश्चित योजना द्वारा ही सम्भव है। इस सम्बन्ध में अनेक प्रगतिशील विचार तथा व्यवहारों ने विकास पाया है। प्रमुखतया बाल अपराधियों के साथ उपचार हेतु सामाजिक तथा निम्न प्रकार का व्यवहार किया जाता है —

(१) चेतावनी के उपरान्त रिहा करना

(Release after admonition)

जब न्यायालय यह देखता है कि अपराधी ने साधारण सा अपराध किया है, जो कि परिस्थितिवश हो गया है तो वह बाल अपराधी और उसके माता-पिता को चेतावनी देकर बालक को मुक्त कर दिया जाता है। ऐसी आशा की जाती है कि माता पिता अथवा सरक्षक भविष्य में बालक का अधिक ध्यान रखेंगे तथा अपराध का पुनरावर्तन नहीं होगा। इस प्रक्रिया के द्वारा बालक के हृदय में भी अपराध के प्रति एक मनोवैज्ञानिक भय बैठ जाता है, जिससे वह पुनः अपराधी प्रवृत्ति की ओर सरलता से आवृष्ट नहीं होता है।

(२) माता पिता अथवा सरक्षक की देख रेख में रिहा करना

(Release under the care of Parents or Guardians)

जहाँ तक सम्भव होता है बाल अपराधी को किसी भी सस्था में नहीं भेजा जाता है। यदि ऐसी आशा होती है कि बालक उसी पर्यावरण में सुधर जायेगा तथा पर्यावरण में कोई मूल दोष नहीं है, तो उसे माता पिता सरक्षक की देख रेख में छोड़ दिया जाता है। इसमें बालक के द्वारा भविष्य में किये जाने वाले आचरण का पूर्ण उत्तरदायित्व माता पिता अथवा सरक्षक पर ही होता है। कभी कभी यदि घर का पर्यावरण असम्यक् हो तो बालक को किसी अन्य निकट के सम्बन्धी आदि की देख रेख में भी भेज दिया जाता है।

(३) प्रतिपोषक या उचित व्यक्ति के संरक्षण में रिहा करना

(Foster-parent or fit-person release)

जब यह देखा जाता है कि बाल अपराधी का पारिवारिक पर्यावरण अस्वाभाविक नहीं है तो उसे किसी अन्य परिवार में रखने पर विचार किया जाता है। ऐसी दशा में बाल न्यायालय उसे किसी सम्बन्धी, परिवार के मित्र या अन्य किसी उचित व्यक्ति को जो बालक को रखने का इच्छुक हो, दे देता है। यह व्यवस्था छोटे बच्चों के लिये बहुत अच्छी है। जॉन्स ने उचित लिखा है, "यह स्पष्ट है कि बच्चा जितना छोटा होगा, उतनी ही अधिक सफलता प्रतिपोषक परिवार में मिल सकेगी और जितना बड़ा होगा उतना ही वह अपने माता पिता के स्थान पर अन्य किसी को हृदय से स्वीकार नहीं करेगा।"¹

¹ 'It is obvious, of course, that the younger the child the better the chance of success in a foster home, and the older the child the less, likely it is that a substitute for the real parent will be accepted whole heartedly.' A. E. Jones Juvenile Delinquency and the Law, p 44

(४) जुमाने अथवा बेंत पर रिहाई (Release on Fine Canning)

कमी कमी बाल अपराधियों को कुछ बेंते लगाकर अथवा किसी प्रकार का जुमाना करके भी मुक्त कर दिया जाता है ।

(५) पैरोल व्यवस्था (Parole System)

इसमें दोषी को जमानत पर छोड़ देने की व्यवस्था होती है । यह व्यवस्था बाल अपराधी तथा वयस्क अपराधी दोनों के लिये ही स्वीकृत है । जमानत पर इस शर्त के आधार पर छोड़ा जाता है कि निश्चित किये गये पैरोल के समय तक उसका आचरण ठीक रहेगा । दोषी को प्रोबेशन अधिकारी के सरक्षण में रहना पड़ता है ।

(६) प्रोबेशन व्यवस्था (Probation System)

प्रोबेशन व्यवस्था वह व्यवस्था है, जिसमें न्यायालय द्वारा दण्डित अपराधी को समाज में ही सामान्य धर्मियों की भांति कुछ शर्तों पर जीवन यापन की आज्ञा मिल जाती है अर्थात् इस व्यवस्था के अन्तर्गत दोषी को कुछ शर्तों के साथ यथावत् सामान्य जीवन प्रदान कर अपने आपको सुधारने की ओर प्रयास है । मैंगोखंड ने बाल अपराध के साक्ष्य में प्रोबेशन व्यवस्था के महत्व पर बल देते हुए लिखा है, ' प्रोबेशन व्यवस्था बाल न्यायालय की आत्मा है । केवल यही न्यायालय को सफल बना सकती है ।'¹

इस व्यवस्था की उत्पत्ति सन् १८६६ में हुई तथा १९०३ के पश्चात् इस व्यवस्था का अत्यधिक प्रचार बढ़ा । कुमारी कृष्णा घोष ने अत्यन्त सुन्दर शब्दों में लिखा है, "परन्तु जब कभी इसका प्रयोग किया जाता है तो यह एक तीर से दो चिड़ियों के शिकार की नवीन पद्धति है, जैसे कि व्यक्ति का सामाजिक पुनर्स्थापन तथा उस प्रकार के व्यक्तियों के समाज के विरोध में भविष्य के अपराध से रक्षा ।"² इसका अधिकाधिक प्रयोग में लाना अपराध के निवारण तथा निरोध के लिये सर्वोपयुक्त समझा गया है । भारतवर्ष में दण्ड विधि प्रक्रिया की धारा २६२, अधिनियम V सन् १८१८ के अनुसार यह व्यवस्था प्रचलित है । इसके अनुसार कोई भी व्यक्ति जो २१ अथवा २१ वर्ष

¹"The keystone of the juvenile court is the probation system. It alone can make the court successful." Ibid, p 402

²"But whenever it is used it is a novel method of killing two birds with one arrow i. e., social rehabilitation of the individual and the prevention of society against future crime by such individual's." Kumari Krishna Ghosh (Social Welfare August 19०9 Vol VI No 5, p 21)

से अधिक आयु का नहीं है और अधिक से अधिक सात वर्ष का दण्ड पाये हुए है तथा कोई भी स्त्री, जिसको कि आजन्म कारावास अथवा फासी के दण्ड का निर्णय न मिला हो, प्रोबेशन पर छोड़ा या छोड़ी जा सकती है। इन प्रोबेशन के आधार पर रिहा व्यक्तियों की स्पूरिटी या बिना स्पूरिटी के एक बीट भरना पड़ता है और सदाचरण तथा तीन साल के भीतर किसी भी समय अभियोग और सजा भुगतने के लिये वचन देना होता है।

प्रोबेशन आफिसर के कार्य

(Role of the Probation Officer)

प्रोबेशन ऑफिसर के निम्न मुख्य कार्य हैं —

१. दोषियों को सुधारने का प्रयत्न करना।
२. दोषियों को अपने सरक्षण में रखना।
३. दोषियों की जीवनी (Case study) तैयार करना एवं उनकी अपराधी प्रवृत्ति होने के कारणों का पता लगाना।
४. दोषियों को अच्छे नागरिक बनाने हेतु हर सम्भव प्रयत्न करना।
५. न्यायालय को समय समय पर दोषी के सम्बन्ध में सूचनाय देते रहना।
६. दोषियों की समस्याओं को समझ कर उनको सुलझाने का प्रयत्न करना।
७. अन्त में, जिन दोषियों के सुधारने की सम्भावना न हो, उन्हें पुनः कारावास में भिजवाना।

इस व्यवस्था के कारण लाखों व्यक्ति कारावास में जाने से बच गये। जैसा जैसे योग्य एवं सेवाभावी व्यक्ति इस प्रोबेशन व्यवस्था को बढ़ाने की चेष्टा करेंगे, इसकी सफलता की सीमा बढ़ती जावेगी।

कुछ बालक ऐस होते हैं, जिन्हें न्यायालय कुछ कारखानों रिहा न करके उन्हें सस्थात्मक देखरेख के अन्तर्गत रखा जाता है। इन सस्थाओं के संगठन निम्न प्रकार स है —

१. औद्योगिक स्कूल (Industrial School)

औद्योगिक स्कूलों की स्थापना बाल अपराधियों में सुधार लाने की भावना में की जाती है। इन स्कूलों में प्रारम्भिक शिक्षा एवं व्यावसायिक कार्य सिखाने की व्यवस्था होती है। आनन्द सुधारात्मक विद्यालय (Reformatory School) और औद्योगिक स्कूलों को मिलाकर एक कर दिया गया है। इन विद्यालयों का दृष्टिकोण सुधारात्मक होता है। भारतपर्यन्त ॥ कुछ मान्यता प्राप्त विद्यालय हैं, जिनमें स मुख्य निम्न हैं —

- (1) डेविडसेसन औद्योगिक स्कूल बम्बई राज्य ।
- (11) यर्वदा औद्योगिक स्कूल बम्बई राज्य ।
- (111) विलिङ्गटन बॉयज़ होम बम्बई राज्य ।
- (1V) बहरामजी बॉयज़ होम बम्बई राज्य ।
- (१) उमरखोदी जूनियर स्कूल बम्बई राज्य ।
- (१1) दिन्नी सुधार गृह दिन्नी राज्य ।
- (१11) लखनऊ सुधार गृह उत्तर प्रदेश ।

२. बोर्स्टल विद्यालय (Borstal School)

बोर्स्टल विद्यालय बन्दीगृह तथा मान्यता प्राप्त विद्यालय के बीच की वस्तु है । इसमें १६ वर्ष से २३ वर्ष के बीच के अपराधियों को रखा जाता है । वास्तव में मान्यता-प्राप्त विद्यालय तथा बोर्स्टल विद्यालय में केवल यही अन्तर है कि प्रथम में केवल १६ वर्ष के बालक को रखा जाता है तथा द्वितीय में १६ वा २३ वर्ष तक के अपराधी को रखा जाता है । इन विद्यालयों में अनुरासन कठोर होता है तथा सामान्य बन्दीगृहों की भाँति निगरानी रखी जाती है । अन्य सस्थाओं की अपेक्षा इनमें बालकों से शारीरिक परिश्रम सम्बन्धी कार्य भी अधिक लिया जाता है । इसके अतिरिक्त अन्य सम्पूर्ण व्यवस्था में यह मान्यता प्राप्त विद्यालयों के समान ही है ।

३. उपरान्त संरक्षण समितियों (After care Associations)

बाल अपराधियों के सुधार की समस्या केवल स्कूलों से ही हल नहीं हो जाती, उसके लिये यह भी आवश्यक है कि उनसे निकलने के बाद भी उनके नियन्त्रण और सहायता की आवश्यकता रह जाती है । यह कार्य उपरान्त संरक्षण समितियों द्वारा किया जा सकता है । इन समितियों का कर्तव्य है कि वह सस्थाओं आदि से मुक्त बालकों के निवास स्थान एवं रोजी दू देने में सहायता दें ।

बाल अपराध नियंत्रण के सम्पूर्ण विवेचन के उपरान्त हम यह विधास के साथ कह सकते हैं कि बाल अपराध का निरोध तथा उपचार एक सम्पूर्ण प्रक्रिया है, जिसमें कि न्यायालय तथा अन्य सस्थाएँ उस विस्तृत कार्यक्रम के भाग मात्र हैं । सम्पूर्ण कार्यक्रम की सकलता के लिये यह आवश्यक है कि निष्पन्न के समस्त साधन यथा सामाजिक सस्थाएँ, समितियाँ, परामर्शदात्री समितियाँ, पुलिस, न्यायालय, चिकित्सालय, प्रवेशन, पोषक गृह आदि में निजी सम्पूर्णता तथा योग्यता एवं इनमें पारस्परिक सहयोग से सकलता प्राप्त हो सकती है ।

प्रश्न

1 What do you mean by Juvenile delinquency ?
Suggest ways and means to reform Juvenile delinquents

बाल अपराध से आपका क्या अभिप्राय है ? बाल-अपराधियों को सुधारने के लिये अपने सुझाव दीजिये ।

2. What is Juvenile delinquency ? What are the causes responsible for Juvenile delinquency in India ? Describe them fully and suggest remedies

बाल अपराध क्या है ? भारत में बाल अपराधों के लिये कौन से कारण उत्तरदायी हैं उनका विस्तार से वर्णन कीजिये एवं सुधार के उपाय बताइये ।

SELECTED READINGS

1. COHEN : Delinquent Boys
2. SINGH : Juvenile Delinquency in India

सप्तम खण्ड

मानव प्रकृति एवं सामूहिक व्यवहार

(Human Nature and Collective Behaviour)

अध्याय २४ : मानव प्रकृति

(Human Nature)

॥ २५ : प्रतिमान प्रतिक्रियाएँ : द्रापिज्म तथा प्रतिक्षेप क्रिया

(Pattern Reactions :
Tropism and Reflex Action)

॥ २६ : प्रतिमान प्रतिक्रियाएँ : मूल प्रवृत्तियाँ

(Pattern Reactions Instincts)

॥ २७ : सुझाव, अनुकरण तथा सहानुभूति

(Suggestion, Imitation and Sympathy)

॥ २८ : सामाजिक जीवन में मूल प्रवृत्तियाँ

(Instincts in Social Life)

॥ २९ : समाज में सुझाव,

अनुकरण तथा सहानुभूति का कार्य

(Role of Suggestion, Imitation and
Sympathy in Society)

॥ ३० : सामूहिक व्यवहार

(Collective Behaviour)

॥ ३१ : भीड़ व्यवहार

(Crowd Behaviour)

मानव-प्रकृति (Human Nature)

मानव प्रकृति का विश्लेषण बड़ा दुष्कर है। हम अपने दैनिक जीवन में एक दूसरे के व्यवहार को समझने की बड़ी चेष्टा करते हैं, परन्तु फल विपरीत ही होता है या यों कहें कि हम जितना मानव व्यवहार को समझने की चेष्टा करते हैं उतना ही वह जटिल दिखलाई पड़ता है। इतनी काँटनाइयाँ होते हुए भी मनुष्य ने अपना धैर्य नहीं खोया है और मानव व्यवहार को समझने की चेष्टायें होती रही हैं।

पशुओं के व्यवहार के आधार पर

मनुष्य समझदार पशु है। जरस्तूने मनुष्य को सामाजिक पशु (Social Animal) कहकर पुकारा है। मनुष्य अन्य पशुओं से केवल बुद्धि अधिक रखता है। और इसके आधार पर इसने बड़े बड़े समाचार किये हैं।

कुछ मनोवैज्ञानिकों का मत है कि मनुष्य चाहे जितना भी अपनी बुद्धि के बल पर ऊपर उठ गया हो तथापि वह पशु ही है और उसका व्यवहार भी उन्हीं आधारभूत तत्वों पर आधारित है जिस पर कि निम्न श्रेणी के पशुओं का। इसी धारणा से प्रेरित होकर अनेक मनोवैज्ञानिक पशु पक्षियों के व्यवहार के अवलोकन (Observation) में जुट गये और अपने परीक्षणों के आधार पर उन्होंने मानव व्यवहार को समझने की चेष्टा की है।

कुछ विद्वानों ने मानव व्यवहार को प्रतिमान प्रतिक्रियाओं (Pattern Reactions), जैसे ट्रॉपिज्म (Tropism), प्रतिक्षेप क्रियाओं (Reflex Action) तथा मूल प्रवृत्तियों (Instincts) के आधार पर आधारित किया है। जो विद्वान मानव व्यवहार को प्रतिक्षेप प्रतिक्रियाओं श्रृङ्खला की (Chain of Reflex Action) मानते हैं, उन्हें मनोविज्ञान में यन्त्रवादी (Mechanistic School) कहते हैं। दूसरे समूह के विद्वान मूल प्रवृत्तिवादी हैं। इनमें सर्वप्रमुख विलियम मैकडगल (William McDougall) हैं। आपकी प्रमुख पुस्तक 'सामाजिक मनोविज्ञान' (Social Psychology) है। इन दोनों विचार धाराओं को मिलाकर इन्हें अबुद्धिवादी (Non-intellectualists) भी कहते

है, क्योंकि ये मनोवैज्ञानिक वंशानुसंक्रमण (Heredity) पर अत्यधिक बल देते हैं और उनका कहना है कि मानव व्यवहार पूर्व निश्चित वंशानुसंक्रमण द्वारा प्राप्त गुणों के अनुसार आदेशित होता है ।

इसके विपरीत बुद्धिवादी (Intellectualists) मनोवैज्ञानिक का मत है कि मानव व्यवहार बुद्धि पर आधारित है । उनका कहना है कि इसमें सन्देह नहीं कि मनुष्य एक पशु है परन्तु यह एक विवेकशील पशु (Rational Animal) है । अतः इस विचित्र पशु को बुद्धि से प्रयुक्त करके कभी नहीं समझा जा सकता । मत्स्येक ऐसे कार्य में भी, जिसे हम मूल प्रवृत्तियों या वंशानुसंक्रमण के कारण समझते हैं, कुछ न कुछ बुद्धि का अंश रहता है । मस्तिष्क न केवल जागरूक अवस्था में ही कार्य करता है परन्तु मस्तिष्क का कुछ भाग अचेतन अवस्था में भी कार्य करता रहता है, उसे मनोवैज्ञानिकों ने अचेतन मस्तिष्क (Unconscious Mind) कहा है ।

इन मनोवैज्ञानिकों ने पर्यावरण (Environment) पर भी अत्यधिक जोर दिया है । इनका मत है कि वंशानुसंक्रमण, पर्यावरण^१ की तुलना में मानव व्यवहार पर नहीं के बराबर प्रभाव डालता है । इस समस्या पर हम पहिले ही विस्तार पूर्वक विचार कर चुके हैं ।

कुछ विद्वानों ने पहले मत को थोड़ा सा परिवर्तित करते हुए अनुकरण सिद्धान्त बनाया है । उनका कहना है कि मानव व्यवहार सुझाव तथा अनुकरण से अलित होता है । इसका अध्ययन हम आगे करेंगे ।

हमने देखा कि मानव व्यवहार को समझने का प्रयत्न कई सिद्धान्तों का आधार पर किया गया है । उनमें से निम्न पर हम क्रमशः विचार करेंगे—

१. द्रापिगम तथा प्रतिक्रिया क्रिया सिद्धान्त,
२. मूल प्रवृत्तियों का सिद्धान्त,
३. सुझाव, अनुकरण तथा सहानुभूति का सिद्धान्त,

^१ देखिये “वंशानुसंक्रमण तथा पर्यावरण” राम बिहारी सिंह सोमर की पुस्तक ‘समाजशास्त्र की रूपरेखा’ भाग १ ।

ट्रॉपिज्म और प्रतिक्रिया (Tropism and Reflex Action)

जब हम निम्न श्रेणी के पशुओं के व्यवहार का अध्ययन करते हैं, तो बहुत सी निरन्तर क्रियायें (Consecutive Actions) बिना अधिक हेर-फेर के होते हुये दृष्टिगोचर होती हैं। जब कोई वस्तु नेत्रों की ओर शीघ्रता से आती है, तो पलकें झुक जाती हैं, जिसे हम पलक झपकाना (Blinking of the eyes) कहते हैं। चाहे जितनी बार हम ऐसा दोहराएँ, पलकें प्रथम बार की भाँति झुक जाती हैं। हम दाढ़ी बनाते हैं, हमारा हाथ एक निश्चित प्रकार से बिना चिन्ता के जलता रहता है। गिलहरी अक्षरोट लेती है कुछ को एक विशिष्ट ढंग से तोड़ती है और कुछ को जमीन में गाढ़ देती है। बार बार देने पर भी वह इसी व्यवहार को दोहराती है। परन्तु दीपक की ओर बढ़ते चले जाते हैं और अपने प्राण दीपक पर न्यूँछावर कर देते हैं। ऐसा बार बार होता है।

प्रतिमान प्रतिक्रियाओं का अर्थ (Concept of Pattern Reactions)

हमने देखा कि कुछ क्रियायें बिना अधिक हेर के सदैव पशुओं द्वारा व्यवहार में दोहराई जाती हैं। दूसरे शब्दों में हम प्रतिमान प्रतिक्रियायें उन क्रियाओं को कहते हैं, जो बिना अधिक हेर फेर के होती हैं। थाउलेस (Thouless) ने लिखा है, "इन्हीं अधिक या न्यून अभिन्न क्रियाओं का व्यापक नाम प्रतिमान प्रतिक्रियायें हैं।"¹

प्रतिमान प्रतिक्रियायें दो प्रकार की होती हैं—(१) वे क्रियायें जो सहज (Innate disposition) पर आधारित होती हैं जैसे ट्रॉपिज्म (Tropism) प्रतिक्रियायें (Reflex Action) तथा मूल प्रवृत्तियाँ (Instincts)। (२) वे जो मनुष्य के प्रयत्नों द्वारा बार बार करने एवं पर्यावरण के प्रभाव पर आधारित हैं।

1 "A general name for these more or less uniform actions is pattern reactions" R. H. Thouless, 'General and Social Psychology' Third Edition, P. 18. University Tutorial Press Ltd, London, 1951

ट्रोपिज्म (Tropism)

का अर्थ (Concept of Tropism)

म की परिभाषा थाटल्स ने इन शब्दों में की है, “ट्रोपिज्म वह भति सरल प्रकार की योग्य एवं अनुकूल (या लाभप्रद) प्रतिमान प्रतिक्रिया है, जिसे हम इस तथ्य से स्पष्ट रूप से पहिचानते हैं कि प्राणी पर भौतिक या रसायनिक उत्तेजना का सीधा प्रभाव होता है।”

इस प्रकार की प्रतिक्रिया उन पौधों में पाई जाती है, जिनको जड़ नीचे की ओर पृथ्वी के आकर्षक केन्द्र (Gravitation field) की दशा में बढ़ती है, इसे भूम्यावर्तना (Positive Geotropism) कहते हैं। इसी तरह कुछ पौधों का तना प्रकाश की ओर उगता है, इसे सूर्यावर्तना (Positive Heliotropism) कहते हैं। उदाहरण स्वरूप कमल के फूल की लीनिया। वह सूर्य के निकलने पर खिलता है और सूर्य के अस्त होने के साथ साथ मुरझा जाता है। कुछ मनोवैज्ञानिकों का मत है कि साधारण पशु प्राणियों (कीट मकोड़े) की गति भी ट्रोपिज्म है। एक कोए बाळे (Unicellular organism) जैसे प्रजीव सुतार (Protozoon Euglena) प्रकाश की ओर तैरते हैं और मासमझी का डिम्ब (Larva of the blow fly) प्रकाश से अन्धकार की ओर जाते हैं। जो प्रकाश की ओर जाते हैं, उन्हें प्रकाशावर्तित (positively phototropic) और जो अन्धकार की ओर जाते हैं, उन्हें अप्रकाशावर्तित (Negatively phototropic) कहते हैं।

ट्रोपिज्म (Tropism) के सिद्धान्त के अनुसार इन अन्तरों को यह मानकर समझाने की चेष्टा की गई है कि प्राणी के एक ओर प्रकाश पड़ने से उसकी प्रकाश पड़ने वाले भाग की, गतिशील इन्द्रियाँ (Locomotor Organs) दूसरे भाग की गतिशील इन्द्रियों से कम सक्रिय होती हैं। इसके कारण (Organism) प्रकाश की ओर मुड़ जाता है और जब वह प्रकाश की ओर हो जाता है तो उसके दोनों ओर के भाग पर बराबर प्रकाश पड़ता है। इसी कारण से वह प्रकाश की ओर बढ़ता चला जाता है।

ट्रोपिज्म के सिद्धान्त की आलोचना

ट्रोपिज्म के सिद्धान्त के द्वारा इस पशु व्यवहार को इतनी सरलता से समझाया गया है, परन्तु यह इतना सरल नहीं है। प्रारम्भ में अवलोकनकर्त्ताओं

1 “The tropism is the simplest form of adaptive (or useful) pattern reaction, distinguished by the fact that it is rigidly determined by the direct action on the organism of physical or chemical stimuli” Thouless, R. H., *ibid*

(Observers) को इस व्यवहार का सीधा सादा नुस्खा (Formula of Tropism) इसलिये ठीक लगा होगा, क्योंकि उन्होंने व्यवहार की अन्तिम क्रिया पर ही ध्यान दिया और हर कम पर विचार नहीं किया। जेनिंग्स (Jennings)¹ ने इस प्रकार के विभिन्न परीक्षण किये और वह इस निष्कर्ष पर पहुँचा कि इतने सरल व्यवहार को भी इस सिद्धान्त द्वारा नहीं समझाया जा सकता। एकदम से मुड़कर जाना, जैसा कि ट्रॉपिज्म के सिद्धान्त द्वारा मान लिया गया है, परीक्षणों में नहीं पाया गया। इस व्यवहार की प्रतिक्रिया एक निश्चित प्रकार की है जिस जेनिंग्स ने अन्वेषणा विभ्रम व्यवहार (Trial and Error behaviour) कहा है।

प्रतिक्षेप-क्रिया (Reflex Action)

प्रतिक्षेप क्रिया का अर्थ (Concept of Reflex Action)

थाउलस (Thouless) ने प्रतिक्षेप क्रिया की निम्न परिभाषा दी है, 'प्रतिक्षेप क्रिया वह साधारण स्वाभाविक प्रतिमान प्रतिक्रिया है, जिसमें क्रिया के द्वारा कोई भी लाभप्रद कार्य किया जाता है।'²

प्रतिक्षेप क्रिया के उदाहरण पलक झपकाना, छींक आना और आँसु के तारे (Iris) का कम प्रकाश में फैल जाना और अधिक प्रकाश में बन्द हो जाना है। ये एक प्रकार की ऐसी प्रतिक्रियाएँ हैं, जो एक निश्चित सेवा करती हैं। नेत्रों की ओर जब कोई वस्तु आती है, तो पलक झुक जाती हैं और इस प्रकार से नेत्रों की रक्षा होती है। नासिका की आन्तरिक झिल्ली (Inner-membrane) में जुगलाइट को समाप्त करने के लिये छींक आती है और छींक आने के उपरान्त सुख का अनुभव होता है। जब प्रकाश अधिक होता है, तो आँसु के तारे (Iris) का व्यास (Diameter) इस प्रकार कम हो जाता है कि पुतली (Retina) पर कोई हानिकारक प्रभाव न पड़े। इनमें से कोई प्रतिक्रिया चेतन अवस्था में होती है और कोई अचेतन अवस्था में ही हो जाती है।

शेरिंगटन ने प्रतिक्षेप क्रिया की परिभाषा करते हुए लिखा है, "प्रतिक्षेप क्रियाएँ वे प्रतिक्रियाएँ हैं जिनमें प्रारम्भिक प्रक्रिया, एक प्रवाहक के माध्यम द्वारा, किसी तन्त्री (या अण्व्यव) की उस प्रक्रिया को समाप्त करने की शक्ति प्रदान

¹Jennings, H S "The behavior of lower Organisms", Washington, p 190

²"The reflex is also a simple innate pattern reaction in which a movement of a servicable kind is carried out"

Thouless, R H, p 20, ibid.

करती है, जब कि इस नाड़ी (या अवयव) में स्वयं कार्य को समाप्त करने की शक्ति नहीं है और प्राकृतिक दशा में न ही उसमें प्रक्रिया प्रारम्भ करने की शक्ति है।¹

प्रतिक्षेप क्रिया क्या है (What is Reflex Action)

१. प्रतिक्षेप क्रिया प्रतिमान प्रतिक्रिया है। (वह प्रक्रिया जो बार बार अभिन्न रूप से प्रथम बार के समान होती है।)

२. प्रतिक्षेप क्रिया सहज प्रवृत्ति (Innate disposition) है।

३. प्राणी को इस प्रक्रिया से सदैव लाभ ही होता है।

प्रतिक्षेप क्रिया की कार्य प्रणाली

(Working of the Reflex Action)

एक प्रतिक्षेप क्रिया को तीन ढाँचों (Structures) की आवश्यकता होती है। एक अवयव (Organ) वह होता है, जो कि उत्तेजना को प्राप्त करता है, उसे प्राप्तकर्ता (Receptor) कहते हैं। एक नाड़ी (Nerve) इस उत्तेजना (Stimulus) को उस अवयव (Organ) तक ले जाती है, जो कि प्रतिक्रिया करता है। इस उत्तेजना ले जाने वाली नाड़ी को प्रवाहक (Conductor) कहते हैं। तीसरा वह अवयव (Organ) या मांस पेशी (Muscle) है जो कि प्रतिकार करती है, इसे कार्यसाधक (Effector) कहते हैं।

प्रतिक्षेप वृत्त खण्ड (Reflex Arc)

हमने ऊपर देखा कि एक प्रतिक्षेप क्रिया के लिये तीन ढाँचों की आवश्यकता होती है। इन तीनों ढाँचों—प्राप्तकर्ता (Receptor), प्रवाहक (Conductor) और कार्यसाधक (Effector), जो कि एक साधारण प्रतिक्षेप क्रिया (Simple Reflex Action) में सक्रिय भाग लेते हैं—को प्रतिक्षेप वृत्तखण्ड (Reflex Arc) कहते हैं।

साधारण-प्रतिक्षेप क्रिया (Simple Reflex Action)

एक प्रतिक्षेप क्रिया जो कि शेष प्रतिक्षेप क्रियाओं से अलग कर ली जाती है, साधारण प्रतिक्षेप क्रिया (Simple Reflex Action) कहलाती है। दूसरे शब्दों में हम यों कह सकते हैं कि एक उत्तेजना यदि तीनों ढाँचों से होकर एक जाय तो इसे साधारण प्रतिक्षेप क्रिया कहेंगे।

¹ "Reflexes are reactions, in which there follows on an initiating reaction an end-effect reached through the mediation of a conductor, a nerve itself incapable either of the end-effect or, under natural conditions, of the inception of the reaction" Sherrington, C S, 'The Integrative Action of the Nervous System,' London, 1906

शेरिंगटन (Sherrington) का कथन है कि साधारण प्रतिचेष (Simple Reflex) एक काल्पनिक एवं अमूर्त प्रक्रिया है, क्योंकि कोई भी क्रिया एक प्रतिचेष घुत्तलघट (Reflex Arc) होकर समाप्त नहीं हो जाती, बल्कि कई प्रतिचेष घुत्तलघट लगातार होते रहते हैं।

प्रतिचेष-क्रिया-शृङ्खला (Chain Reflex)

प्रतिचेष क्रिया शृङ्खला वे लगातार होने वाली प्रतिचेष क्रियाएँ (Reflexes) हैं, जो पहली प्रतिचेष क्रियापूर्ण होकर दूसरी के लिये उत्तेजना बन जाती है और इसी प्रकार अनेक प्रतिचेष क्रियाएँ एक के बाद दूसरी होती रहती हैं।

उदाहरण के लिये हम एक मेंढक (Toad) (एक प्रकार का मेंढक, जो कि सोंप की तरह का होता है और मक्खी खाता है) को लें। एक मक्खी बैठी है। मेंढक की आँख पर मक्खी का प्रतिबिम्ब पड़ा। मक्खी उत्तेजित (Stimuli) है। इस उत्तेजना को मेंढक की आँख ने प्राप्त किया। इस प्राप्त की हुई उत्तेजना को एक नस (Nerve) जिह्वा तक ले जाती है। जिह्वा बाहर निकल पड़ती है। यह एक साधारण प्रतिचेष क्रिया (Simple Reflex Action) हुई। इसके उपरान्त यही क्रिया दूसरी प्रतिचेष क्रिया के लिये उत्तेजना बन जाती है और जिह्वा और आगे बढ़ती है, मक्खी को छूती है, पकड़ती है, मुँह के अन्दर ले जाती है और अन्त में निगल जाती है। इस प्रक्रिया में कई प्रतिचेष क्रियाएँ हुईं। इन प्रतिचेष क्रियाओं को हम प्रतिचेष-क्रिया शृङ्खला (Chain Reflex) कहते हैं।¹

प्रतिचेष-क्रिया की आलोचना

(Criticism of the Reflex Action)

प्रतिचेष क्रिया (Reflex Action) कई बार चेतन अवस्था में होती है और उसका समग्र मस्तिष्क से होता है। इसका अभिप्राय यह हुआ कि प्रवाहक (Conductor) उत्तेजना को पहले मस्तिष्क के पास पहुँचाता है और तत्पश्चात् मस्तिष्क उसे कार्यसाधक (Effector) के पास, परन्तु शरीर की रचना की जितनी सरल व्याख्या की गई है, उतनी सरल वास्तव में नहीं है। प्रतिचेष क्रिया का सिद्धान्त शरीर की मशीन को अति सरल मान कर चला है। परन्तु नवीन शरीरशास्त्रियों ने शरीर की मशीन के ऊपर जो प्रकाश डाला है, वह इस सरल सिद्धान्त का अनुमोदन नहीं करता।

¹ Loeb J, 'Comparative Physiology of the Brain,' London, 1901.

प्रतिक्षेप क्रिया तथा ट्रॉपिज्म में अन्तर

(Distinction between Reflex Action and Tropism)

हमने प्रतिक्षेप क्रिया (Reflex Action) और ट्रॉपिज्म का अध्ययन पिछले पृष्ठों में किया। ये दोनों ही प्रतिमान प्रतिक्रियाएँ हैं और दोनों को हो किसी न किसी प्रकार की उत्तेजना भौतिक या रसायनिक की आवश्यकता होती है।

इन दोनों में निम्नलिखित अन्तर है :—

ट्रॉपिज्म (Tropism)

१. ट्रॉपिज्म बुद्धि रहित (Mechanical) क्रिया है।

२. यह घातक और लाभकारी दोनों ही हो सकती है।

३. इस प्रक्रिया में एक ही कौंचा प्राप्तकर्ता (Receptor), प्रवाहक (Conductor) और कार्यसाधक (Effector) होता है।

४. इस प्रक्रिया में सम्पूर्ण प्राणी (Whole organism) प्रतिकार करता है।

५. इस प्रक्रिया में क्रिया चेतन अवस्था में नहीं होती।

प्रतिक्षेप क्रिया (Reflex Action)

१. एक प्रतिक्षेप क्रिया बुद्धि रहित भी हो सकती है और बुद्धि सहित भी। जब अचेतन अवस्था में होती है तब बुद्धि रहित होती है और चेतन अवस्था में होती है तो बुद्धि सहित।

२. यह सर्वत्र लाभकारी होती है।

३. इस प्रक्रिया में तीन विभिन्न कौंचे होते हैं।

४. इस प्रक्रिया में केवल प्राणी का एक अवयव (Organ) प्रतिक्रिया करता है जिसे हम कार्यसाधक (Effector) कहते हैं।

५. इस प्रक्रिया में क्रिया कुछ चेतन अवस्था में होती है और बुद्धि द्वारा निश्चित होती है।

समानता

१. ट्रॉपिज्म के लिए किसी न किसी प्रकार के भौतिक या रसायनिक उत्तेजक (Stimuli) की आवश्यकता रहती है।

१. प्रतिक्षेप क्रिया में भी किसी न किसी प्रकार के भौतिक या रसायनिक उत्तेजक (Stimuli) का होना आवश्यक है।

प्रश्न

१ निम्नलिखित का पूर्ण विवरण दीजिये —

(अ) ट्रॉपिज्म (ब) प्रतिक्षेप क्रिया (स) प्रतिमान क्रियाएँ (द) प्रतिक्षेप क्रिया शृङ्खला (य) प्रतिक्षेप वृत्तसमूह ।

(Write detailed account of the following:—

(a) Tropism (b) Reflex Action (c) Pattern Reactions
(d) Chain Reflex (e) Reflex Arc.

२. ट्रॉपिज्म तथा प्रतिक्षेप क्रिया की तुलना कीजिये ।

(Compare and contrast Reflex action and Tropism)

SELECTED READINGS

1. Thouless, 'General and Social Psychology',
chapter II

मूल प्रवृत्तियों का सामान्य स्वरूप (General Nature of Instincts)

प्राणियों में कुछ प्रवृत्तियाँ जन्म से ही पाई जाती हैं। इस कारण से इनको सीखने की कोई आवश्यकता नहीं रहती है। मानव व्यवहार तथा पशु व्यवहार में इस प्रकार के बहुत से व्यवहार पाये जाते हैं, जो जन्म से ही होते हैं। इनमें से कुछ पर हम विचार करेंगे।

(१) फेबरे का उदाहरण

फेबरे (Fabre) ने दीर्घशृङ्गक प्रजाति की तितली (Cerambyx) के व्यवहार का बड़ा सुन्दर चित्रण किया है। यह कीड़ा, कीट द्विज सम्बन्धी (Larval) और कोशित्व (Pupal) का समय, बलूत के पेड़ (Oak-tree) के अन्दर बिताता है और बलूत के पेड़ की खकड़ी खाता है। प्रारम्भ में यह एक अंतर्द्वी के टुकड़े के समान होता है। यह न देख सकता है, न सुन सकता है और न इसमें कोई बुद्धि ही होती है। फेबरे ने इसको मुंहदार अंतर्द्वी का एक टुकड़ा (A fragment of intestine with a mouth) कहा है। यह कीड़ा बलूत के पेड़ पर रेंगता हुआ पाया जाता है। फिर बलूत के पेड़ में एक छिद्र (Hole) बना लेता है और फिर इसी छिद्र में चला जाता है। इस छिद्र के दरवाजे पर तीन तहों का किल्लीदार दरवाजा बनाता है। ये तहें खड़िया की तरह होती हैं, जिसे बाहर के शत्रु आक्रमण न कर सकें। कमरे में वह एक कोशित (Pupa) बन जाता है। उस कोशित (Pupa) में कीड़े का मुख द्वार की ओर होता है। यदि उसका सिर द्वार की ओर न हो तो वह तितली बनने पर मुड़ नहीं पायेगा और उसी में बंदी होने की सम्भावना रहेगी। कुछ दिनों में कोशित (Pupa) टूट जाता है और तितली किल्लीदार द्वारों को तोड़ती हुई पुष्पों का मधुर रस पान करने लगती है।¹

यह है एक छोटे से कीड़े की कहानी, जो नित्यप्रति घटित होती रहती है। इसको देखकर मस्तिष्क चक्कर खाने लगता है और बुद्धि चकित रह जाती है। पूर्ण क्रिया का अवलोकन करने से पता लगता है कि यह कार्य उस कीड़े ने बड़ी सतर्कता एवं बुद्धिमत्ता से अपने उद्देश्य को पूर्ति करने के लिये किया है और

¹ Fabre, S. H., 'The Wonders of Instinct,' (English Translation) London, 1918.

उसने इस कार्य का इतना पूणता से समाप्त किया है कि मालूम पड़ता है कि उसने कितना अनुभव प्राप्त करके इस कार्य का सीखा होगा परन्तु हम पहल हा बना चुके हैं कि इस कीड़े का कोई भा मानसिक स्तर नहीं है और न इसका शारीरिक विकास ही उच्च श्रेणी का है। न तो यह देख हा सकता है और न सुन ही सकता है और न हा इसकी बुद्धि का विकास हुआ है। इस हम कार्य का काइ एवं अनुभव नहीं है न हा किसी न इस शिक्षा दी है। इस पर भी कितनी कुशलता से उसने इस कार्य का पूरा किया है। इसी प्रकार कार्य उसकी पानि के अनक काड़े करत है। इसा प्रवृत्ति का वा कि आन्तरिक रूप से कार्य करता है और पर्यु व्यवहार का निर्देशित करता है इन मूल प्रवृत्ति कहत है।

(२) कीड़े मकोड़ों के उदाहरण

एक कीड़ों के बहुत से उदाहरण पाये जाते हैं वा अपने अपने इस स्थान पर दत्त है जहाँ कुछ न कुछ उनके पैदा होने वाले कार्यों का खान के लिये मिल पायेगा। उदाहरणस्वरूप कुछ कीड़े अपने अपने सड़े हुए मांस पर दत्त हैं। कीड़े पैदा होने पर उसी मांस का खाते हैं। कुछ कीड़े अपने अपने सड़े हुए मांस पर अपना फूल के धातों (Ovules) में दत्त है जिससे कि कीड़े पैदा होने पर अपना भोजन प्राप्त कर सकें। अब हम देखते हैं कि सड़े मांस का दुग्ध या विशिष्ट फूल की सुगन्ध इन कार्यों की शान्ति-का उत्तरना देता है और मूल प्रवृत्तियों के कारण ये कीड़े अपने अपने उन्हीं विशिष्ट स्थानों पर दत्त हैं।

कुछ कीड़े इसमें भा कठिन प्रक्रिया द्वारा अपने पैदा होने वाले धातु बच्चों के भोजन का व्यवस्था कर दत्त है। बर (Worm on Worm) अपने अपने दत्त के पहल कुछ कीड़ों (Caterpillars) का डक मार कर अधमरा कर दत्त है और फिर उन्हें एक छोट से गड में धाड़ी सी कीचड़ या मिट्टी डालकर दबा दत्त है। उसके ऊपर अपने दत्त उड़ जाता है। इसके आगे क्या हुआ? यह बर न कभी नहीं दत्ता। अण्डों से बर के बच्चे पैदा होते हैं और ये दत्त हुए अधमर कार्यों का ताजा मांस खाते हैं और बड़े हो जाते हैं।

(३) निम्न श्रेणी के रीढ़ की हड्डी वाले प्राणियों के उदाहरण

(Example of lower Vertebrate animals)

(अ) गिलहरी (Squirrel)

एक गिलहरी का पैदा होना ही उसका जाति (Species) की दूसरी गिलहरियों से पृथक् कर दीजिये और सम्पूर्ण पृथक् एवं भिन्न पर्यावरण में पालिये। इस पर भी जब उस बड़े झिलके के फल (Nuts) दिये जायेंगे तो वह उनमें से कुछ खायेगी और कुछ काष्ठफल (Nut) भूमि में गाड़ दगी।

यह सब वह उसी प्रकार से करती है जिस प्रकार उसकी जाति की अन्य गिलहरियां करती हैं।

(घ) पालतू कुत्ता

कहते हैं कि कुत्ता एक बुद्धिमान पशु है। जब कुत्ता एक शिकार (Rabbit) के पिछले भाग को देखता है तो उसके शिकार की मूल प्रवृत्ति जाग उठती है और वह होश हवास खोकर उसके पीछे दौड़ने लगता है और जैसे ही वह अपने शिकार को पास से देखता है, भौंकना शुरू कर देता है। इसका फल स्पष्ट है कि शिकार भाग जाता है, परन्तु कुत्ता ऐसा क्यों करता है? उत्तर स्पष्ट है कि यह मूल प्रवृत्ति के कारण करता है। उसके पूर्वज मुण्ड में शिकार करते थे, और भौंक कर अपने साथियों को सचेत करते थे, परन्तु अब पालतू कुत्ता यद्यपि अकेले शिकार करता है। तथापि अपनी जाति की भौंकने की वह मूल प्रवृत्ति उसमें अब भी शेष है।

इस प्रकार अनेक उदाहरण दिये जा सकते हैं। अब हम मूल प्रवृत्ति शब्द का क्या अर्थ होता है इस पर विचार करेंगे।

मूल प्रवृत्ति का अर्थ (Concept of Instinct)

मूल प्रवृत्ति (Instinct) और स्वाभाविक (Instinctive) शब्दों का व्यापक प्रयोग किया गया है, परन्तु दुःख का विषय है कि इस शब्द का अनुपयुक्त प्रयोग विभिन्न अर्थों में न केवल साधारण लोगों ने किया है, बल्कि अनेक विद्वानों द्वारा भी किया गया है। इसका परिणाम यह हुआ कि इन शब्दों का वैज्ञानिक अर्थ नष्ट हो गया है। इस पर भी इस शब्द का प्रयोग सामाजिक मनोविज्ञान में करना ही पड़ता है, यद्यपि कुछ मनोवैज्ञानिकों का मत है कि इस शब्द का प्रयोग नहीं करना चाहिए। म्यूकोम्ब ने लिखा है, "मूल प्रवृत्तियों का अस्तित्व हो या न हो, हम इस शब्द के प्रयोग का परित्याग केवल इसलिये करेंगे, क्योंकि वह एक भ्रान्तिमूलक शब्द है।"¹

कुछ भी हो इस शब्द का प्रयोग हो या न हो इसके स्वरूप एवं क्षेत्र को समझे बिना मानव के व्यक्तिगत या सामूहिक व्यवहार को नहीं समझा जा सकता। मूल प्रवृत्तियों का विवरण जैसे तो बहुत समय से हो रहा था, परन्तु डॉ॰ मैकडगल (McDougall) ने इसका अति सुन्दर विरलेषण अपनी पुस्तक 'सोशल साइकोलॉजी' (An Introduction to Social Psycho-

¹ "Whether instincts do or do not 'exist,' we shall avoid the term simply because it is a confusing one" Newcomb, T M, Social Psychology, p 84 Second impression, 1955, Tavistock Publication Ltd.

logy में किया है। यद्यपि उनके विचारों से सब मनोवैज्ञानिक पूर्णतया सहमत नहीं हैं, तथापि उनकी परिभाषा को अधिकांश मनोवैज्ञानिकों द्वारा मान्यता दी गई है और सबसे बड़ा कार्य उन्होंने यह किया है कि इस शब्द के अर्थ को वैज्ञानिक आधार पर पहिनाया है।

मैकडूगल ने मूल प्रवृत्ति की परिभाषा निम्न शब्दों में की है, 'मूल प्रवृत्ति एक आन्तरिक मन शारीरिक प्रवृत्ति है, जो इसके स्वामी के लिये एक निश्चित वस्तुओं की वस्तुओं को इन्द्रियगोचर होने तथा ध्यान देने और इस प्रकार की वस्तु के इन्द्रियगोचर होने पर एक विशेष प्रकार की उद्देगत्मक उत्तेजना का अनुभव हो तथा इसके सम्बन्ध में एक विशेष प्रकार का व्यवहार हो या कम से कम इस प्रकार के व्यवहार की आन्तरिक प्रेरणा का होना निश्चित करता है।'¹

मैकडूगल ने मूल प्रवृत्तियों की यन्त्र रचना का भी विवरण दिया है। उसके अनुसार प्रत्येक मूल प्रवृत्ति की तीन मानसिक क्रियाएँ होती हैं। ज्ञानात्मक (Cognitive), उत्तेजनात्मक (Affective) क्रियात्मक (Conative) क्रियाएँ।

इन तीनों प्रकार की मन क्रियाओं को, जो कि मन. शारीरिक क्रिया (Psycho-physical process) मूल प्रवृत्तियों के व्यवहार में होती है, यद्यपि हम देख नहीं सकते, तथापि इन क्रियाओं के विषय में ऐसा विश्वास एवं दृढ़ता के साथ कहा जा सकता है कि ये क्रियाएँ होती हैं। मैकडूगल ने इसकी पुष्टि निम्न प्रकार से समझा कर की है। प्रत्येक मानसिक क्रिया के तीन भाग होते हैं। वे इस प्रकार हैं:—

१. ज्ञानात्मक (Cognitive)
२. उत्तेजनात्मक (Affective)
३. क्रियात्मक (Conative)

इसको यों भी कह सकते हैं कि प्रत्येक मूलप्रवृत्ति सर्वप्रथम किसी वस्तु के विषय में ज्ञान कराती है, फिर इस ज्ञान के कारण उस वस्तु के प्रति एक प्रकार की उत्तेजना मिलती है और इस उत्तेजना के कारण उस वस्तु को पाने या करने की या इसके विरुद्ध दूर होने की इच्छा होती है।

¹ "An Instinct is an inherited or innate psychophysical disposition which determines its possessor to perceive, and to pay attention to, objects of a certain class, to experience an emotional excitement of a particular quality upon perceiving such an object, and to act in regard to it in a particular manner, or, at least, to experience an impulse to such action" McDougall W., 'An Introduction to Social Psychology,' p. 25

हमारा शारीरिक ढाँचा भी इसकी पुष्टि करता है। किसी वस्तु के कारण ज्ञानेन्द्रिय उत्तेजित होती हैं और यह उत्तेजना मस्तिष्क तक मस्तिष्क सम्बन्धी ज्ञान तन्तुओं (Sensory nerves) द्वारा पहुँचती है और फिर एक व्यवस्थित एवं सुसम्बन्धित प्रेरणायों की धारा को बाहर ले जाने वाली नाड़ियाँ (Efferent nerves) कार्यशील अवयवों या मांसपेशियों तक पहुँचाती हैं।

मनः प्रक्रिया (Psychical process) की ज्ञानात्मक क्रिया (Cognitive process) को मान लेना इसलिये उचित है कि ओजस्वी उत्तेजना (Nervous excitation) मस्तिष्क के उस भाग में होती है, जिसकी उत्तेजना के कारण ज्ञान तन्तुओं का कार्य प्रारम्भ होता है और उत्तेजनारमक क्रिया (Affective process) का मान लेना इसलिये उचित है कि प्राणी किसी कार्य के करने के पूर्व उद्देगात्मक उत्तेजना का अनुभव करता है। कई बार इन उद्देगों के लक्षण स्पष्टता दिखलाई भी पड़ते हैं और क्रियात्मक क्रिया (Conative process) का मान लेना इसलिये भी उचित है कि प्रत्येक मूल प्रवृत्ति के जागृत होते ही और उद्देग उठते ही प्राणी उस कार्य को करने के लिये प्रयत्नशील हो जाता है। या हम यों कह सकते हैं कि यह क्रिया तब तक रोकनी नहीं जा सकती, जब तक कि पूरी न हो जाय या अन्य शक्तिशाली प्रवृत्ति को उत्तेजित न कर दे या प्राणी अपने सतत एवं छट्टट प्रयत्नों के फलस्वरूप शक्तिहीन न हो जाय। किसी कार्य को करने के पूर्व हमें किसी वस्तु को देखकर ज्ञानात्मक भाव उत्पन्न होता है और यह ज्ञानात्मक भाव किसी न किसी उद्देग द्वारा अनुगमित होता है और हर उद्देग एक मूलप्रवृत्ति व्यवहार को जन्म देता है।

कुछ अन्य विद्वानों द्वारा मूल प्रवृत्तियों की परिभाषायें

जिन्सबर्ग (Ginsberg) लिखता है, 'मूल प्रवृत्तीय व्यवहार उस स्थूल या अधिक जटिल कार्यशृङ्खला या व्यवहार का चोटक है, जो कि प्रजाति के लिये उन हितकर निश्चित उद्देश्यों का अनुकूलन करते हैं जो कि वंशगत निश्चित होते हैं और व्यक्तिगत प्राणी के पूर्व अनुभव से स्वतंत्र होते हैं।'¹

डा० पेलाग और मिसेज पेलाग मूल प्रवृत्ति की परिभाषा निम्न शब्दों में करते हैं, "मूलप्रवृत्ति शब्द के अन्तर्गत हम उन सब जटिल कार्यों को लेते हैं

¹ 'The term instinctive activity indicates certain more or less complicated trains of movement, which are adapted to certain ends useful to the race, which are congenitally determined and are independent of previous experience by the individual organism' Ginsberg, M, 'The Psychology of Society' p 1 Methuen and Co Ltd, London, Eight Edition, 1951

जो कि बिना किसी पूर्व अनुभव के उसी प्रकार किये जाते हैं निम्न प्रकार से उस लिंग और प्रजाति के सब सदस्यों द्वारा किये जाते हैं।¹

किरबी और स्पेन्स (Kirby and Spence) लिखते हैं, “पशुओं की मूल प्रवृत्तियों को हम वे विशेष गुण कहते हैं जो मनुष्यों द्वारा उनको प्रदान किये जाते हैं, जो शिवा अवनोक्त या अनुभव से पूर्ण स्वतंत्र होते हैं और उनके द्वारा व कुटुम्ब ऐसे निश्चित कार्य जो कि प्राणी की मलाई पव उसकी जानि की रक्षा के लिये होते हैं समान रूप से करने के लिये प्रेरित करते हैं।”²

कुटुम्बवादारी मनोवैज्ञानिकों का मत है कि मूल प्रवृत्ति एक प्रकार से प्रतिपेय गृहलक्षण (Glan Reflexes) होती है। हर्बर्ट स्पेन्सर (Herbert Spencer) इसी मत का प्रतिपादक है यह कल्पना मात्र है। हर्बर्ट स्पेन्सर के विचार की मनोवैज्ञानिकों ने तीव्र आलोचना की है। इसके विषय में विस्तारपूर्वक हम आगे विचार करेंगे।

मूल प्रवृत्तियों की विशेषताएँ (Characteristics of Instincts)

हमने सन्धे में मूल प्रवृत्तियों के स्वरूप पर विचार किया। अब हम मूल प्रवृत्तियों की विशेषताओं पर प्रकाश डालेंगे। वे निम्न हैं —

(1) अनुकूलता की प्रवृत्ति (Adaptive Character)

प्रत्येक मूल प्रवृत्ति में पूर्व निश्चित परिस्थिति से अनुकूलता की प्रवृत्ति रहती है, जैसे तितली का कीड़ा (Cerambyx grub) मिट्टी सुन्दरता से अपनी परिस्थिति के अनुसार अनुकूलता करता चला जाता है, परन्तु इस अनुकूलता को हमें जान बूझ कर बुद्धिमत्पूर्ण कार्य न समझना चाहिए क्योंकि उस कीड़े में कोई बुद्धि नहीं होती और वह जो कुछ भी करता है उसी प्रकार से उसकी जाति के अन्य कीड़े भी करते हैं। तात्पर्य यह है कि मूल प्रवृत्ति में अनुकूलता की वह प्रवृत्ति पाई जाती है जो हम जानि के सारे सन्धियों के लिये पूर्व निश्चित होती है।

¹ “Under the term ‘instinct’ we place all complex acts which are performed previous to experience and in a similar manner by all members of the same sex and race” Dr. Peckham and Mrs Peckham.

² “We may call in the acts of animals those faculties implanted in them by the Creator, by which, independent of instruction, observation or experience, they are all alike impelled to the performance of certain actions tendings to the well being of the individual and the preservation of the species”

(२) मूल प्रवृत्तियाँ जन्मजात होती हैं (Instincts are Innate)

मूल प्रवृत्तियाँ जन्मजात होती हैं । इनको सीखने की हमें कोई आवश्यकता नहीं होती । दो प्रमुख कारणों से, एक तो यह कि मूल प्रवृत्तियाँ एक जाति (Species) में सामान्य रूप से पाई जाती हैं और दूसरी यह कि प्रथम बार में कार्य वही ही कुशलता से होता है ।

हम जन्मजात इन प्रवृत्तियों को तब ही मानेंगे, जब कि एक जाति के सदस्यों का व्यवहार एकसा हो, परन्तु उन पर किसी और बात के कारण व्यवहार की समानता न आई हो । कई बार अनुकरण या शिष्टा में पशुओं या मनुष्यों का व्यवहार समान हो सकता है । बहुत समय तक इन समानताओं को सामाजिक तत्वों के कारण बताया जाता था, परन्तु परीक्षण (Experiment) तथा अवलोकन (Observation) दोनों ने ही सिद्ध कर दिया है कि एक जाति के सदस्यों में समान व्यवहार सामाजिक प्रभाव के कारण ही नहीं होता, जैसे तितली के कीड़े का उदाहरण हम देख चुके हैं । इसी प्रकार से हमने गिलहरी के उदाहरण पर भी विचार किया । यद्यपि गिलहरी को उसकी जाति की अन्य गिलहरियों से जन्म के बाद ही पृथक् कर दीजिये, परन्तु उसमें वे गुण बिना सिखाये या देखे ही आ जायेंगे, जो कि उसकी जाति में जन्म में ही पाये जाते हैं ।

भूल लगाने पर छोटा बच्चा पैदा होने के उपरान्त ही चिल्लाने लगता है । एक कुत्ते का बच्चा पानी में प्रथम अवसर पर ही तैरने लगता है । चिड़िया के बच्चे बिना शिष्टा के उड़ने लगते हैं । सारे गुण उनमें जन्मजात होते हैं । अतः अनेक उदाहरण इस प्रकार के दिये जा सकते हैं, जिनसे सिद्ध होता है कि मूल प्रवृत्तियाँ जन्मजात होती हैं ।

(३) नवीन परिस्थितियों में अति न्यून परिवर्तन

(The Smallest of the extent to which they can be modified to meet with novel factors in the situation)

मूल प्रवृत्त्यात्मक क्रियाओं में बहुत ही कम परिवर्तन नई परिस्थिति में हो सकते हैं । एक जाति के सदस्यों के लिये निश्चित परिस्थितियाँ होती हैं और यदि इन पूर्व निश्चित परिस्थितियों में कोई अन्तर हो जाय तो मूल प्रवृत्तियाँ कोई विशेष परिवर्तन करके अनुकूल नहीं कर सकती । वही प्राणी जो कि इतनी अद्भूत क्रियाओं द्वारा अपनी पूर्व निश्चित परिस्थिति को कुशलतापूर्वक निभाता है तनिक भी परिवर्तन होने पर सारी कला भूल जाता है और कई बार यहाँ तक होता है कि वह अपने प्राण भी दे देता है ।

यदि मधुमक्खियों का छूता जहाँ पर लगा हो उस जगह से हटाकर थोड़ी दूर पर लगा दिया जाय या छत्ते के द्वार को दूसरी ओर कर दिया जाय तो बाहर गई हुई मधुमक्खियाँ पुराने स्थान पर ही लौटेंगी और वे घूम घूम कर मर जायेंगी बजाय इसके कि उस छत्ते में, जो कि नई स्थिति में है, घुस जायें ।

फेब्रे¹ ने लिखा है कि सरल चीड़ सयात्री पद्मतिक (Pine processionary caterpillar) की कतार को तोड़कर उसके दोनों सिरों को उसने जोड़ दिया । इस परिवर्तन के कारण वे सात दिन तक बिना भोजन पाये गुलदस्ते के चारों ओर गोले में चक्कर लगाते रहे । जब वह गोला (Ring) टूट गया और कतार बन गई तब वे अपने घोंसले (Nest) तक पहुँच सके । इसी प्रकार से पैलामस² ने ततये (Wasp) पर परीक्षण किये और अवलोकन किया कि वह पहले अपने घोंसले (Nest) का निर्माण करता है और इसके उपरान्त कीड़े (Caterpillar) को डू डता है और डू मारता है एवं घसीट कर अपने घोंसले तक ले जाता है । कई बार ऐसा देखा गया कि शिकार नीड़ से बहुत दूर होता है और उसे नीड़ तक ले जाने में बहुत समय लगता है । इस कारण से वह शिकार को विवश होकर छोड़ देता है, यद्यपि उसके पास अति सरल मार्ग है कि वह अपना नीड़ शिकार के निकट बना ले । इस प्रकार यह विशिष्ट हुआ कि पूर्व निश्चित परिस्थिति के अतिरिक्त नवीन स्थिति से अनुकूलन करने में प्राणी असमर्थ रहता है ।

(४) सम्पूर्ण जाति में सामान्य रूप से समान गुण पाये जाते हैं

(Universality among members of the same species)

मूल प्रवृत्त्यात्मक व्यवहार एक जाति (Species) के सब सदस्यों में सामान्य रूप से पाये जाते हैं । इसका स्पष्ट अर्थ यह है कि यह व्यवहार सीखने से नहीं परन्तु जन्मजात होते हैं । यदि हम प्राणी विशेष को उसके अन्य सदस्यों से पृथक् कर दें और फिर उसके व्यवहार को देखें तो वह व्यवहार वैसा ही होगा जैसा कि उस जाति के अन्य सदस्यों का होता है । इस पर स्थान इत्यादि का प्रभाव नहीं होता ।

¹ Fabre, 'The Wonders of Instinct'

² Peckhams, G W and E G, 'On the instincts and habits of solitary wasps', Madison Wis, 1898

(५) प्रथम क्रिया में ही अद्भुत पूर्णता पाई जाती है

(The remarkable degree of
perfection of their first performance)

मूल प्रवृत्ति व्यवहार जब प्रथम बार ही होता है, तब ऐसा भलकता है कि करने वाला बड़ा ही बुद्धिमान एवं कुशल है, क्योंकि कार्य का प्रत्येक अंग बड़ी नियुक्तता से किया जाता है। एक बतख (Duck) का बच्चा जब पानी में प्रथम बार ही उतारा जाता है तो शान से तैरता दिखलाई पड़ता है। चिड़िया का बच्चा अपने आप कड़कड़ा कर उड़ने लगता है। अतः इन क्रियाओं में अद्भुत पूर्णता पाई जाती है।

इस पर भी हमें अतिशयोक्ति (Exaggeration) से बचना चाहिए। प्रथम बार ही में सदैव अद्भुत पूर्णता नहीं होती है। इसके कई उदाहरण हैं। एक चिड़िया का बच्चा प्रथम बार नींद छोड़ता है तो उतना शरद्धा नहीं उड़ता, जितना कि वह कुछ दिनों बाद उड़ता है। प्रथम बार में इतना अवरोध उड़ लेता है कि पृथ्वी पर गिरने से बच जाये। यह उसकी प्राचीनप्राचीन आवश्यकता है और यदि ऐसा न होता तो चिड़ियों के बच्चे जो कि पृथ्वी से काफी ऊपर उत्पन्न होते हैं, अपनी पहली ही उड़ान में मर गये होते।

अभी तक निश्चित नहीं हो पाया है कि उन्नति अभ्यास के द्वारा होती है या परिपक्वता (Maturity) के कारण।

(६) मूल प्रवृत्तियों का एक लक्ष्य होता है

(The instincts have always an end in view)

प्रत्येक मूल प्रवृत्ति का कोई न कोई लक्ष्य अवश्य होता है। जैसा कि हमने देखा किसी वस्तु का लोप होने के कारण एक विशिष्ट प्रकार का उद्देग उत्पन्न होता है और यह उद्देग एक विशिष्ट क्रिया करने के लिये उत्तेजित करता है। यह लक्ष्य करीब पूर्व निश्चित होता है।

मूल प्रवृत्ति और प्रतिक्षेप क्रिया

(Instinct and Reflex Action)

(अ) क्या मूल प्रवृत्ति प्रतिक्षेप शृङ्खला है ?

(Is instinct a chain reflex)

हर्बर्ट स्पेंसर (Herbert Spencer) तथा दूसरे यन्त्रवादी मनोवैज्ञानिकों (Mechanistic) का मत है कि मूल प्रवृत्ति केवल प्रतिक्षेप शृङ्खला मात्र है। यह मत अधिकांश मनोवैज्ञानिकों द्वारा स्वीकार नहीं किया गया है। अनेक तर्क यह सिद्ध करने के लिये दिये गये हैं कि मूल प्रवृत्ति प्रतिक्षेप शृङ्खला (Chain Reflexes) नहीं है। उनमें से कुछ पर हम प्रकाश डालेंगे।

फ्रायड (Freud) कहता है कि मूल प्रवृत्तियों का उद्गमन स्थान आन्धान्तरिक (Internal) है, न कि प्रतिबिम्ब (Reflex) के समान किसी बाह्य उद्दीपक (External Stimulus) से प्रारम्भ होता है। किन्तु प्रतिबिम्ब से निम्न मूल प्रवृत्तियों को उत्तेजन दीर्घकालीन तथा बहुत कुछ निषिद्ध होता है। मूल प्रवृत्तियों के इन दो लक्षणों को मूल प्रवृत्तियों की मूल प्रवृत्तियों से स्पष्ट किया जा सकता है। मूल प्रवृत्तियों का आदि कारण आन्धान्तरिक (Internal), होता है और यह प्रतिबिम्ब से निम्न होकर कुछ समय तक जारी रहता है।

किन्तु प्रत्येक मूल प्रवृत्ति में कारक बल (Impetus), विषय वस्तु (Object) तथा उद्देश्य (End) पना जाता है। कारक बल से अभ्यसित होता है कि मूल प्रवृत्ति के विषयों को होने पर निश्चय स्वरूप में गति होनी है, जैसे शरीर में मूल लगाने पर शरीर के अनेक स्नायुओं का सम्बन्धित होता है, ताकि मोड़ना प्राप्त हो सके अर्थात् पैर से चलना हाथ से पकड़ना लार का टपकना इत्यादि। इसी प्रकार मूल प्रवृत्ति का यह फ्रायड का विवेचन मूल प्रवृत्ति के सिद्धान्त से बहुत मिलता है, क्योंकि इनके अनुसार भी प्रत्येक मूल प्रवृत्ति में उद्देश्य (Emotion) तथा कारक बल पाया जाता है।

थाउलम भी कहता है कि प्रतिबिम्ब निम्न और मूल प्रवृत्ति में दो प्रमुख अन्तर हैं। प्रथम मूल प्रवृत्ति की पूर्ति करने उद्देश्य की पूर्ति की प्रेरणा से निरिच्छ होती है और प्रतिबिम्ब जिन्ना प्रतिक्रिया उत्तेजक द्वारा। हम चिह्नों के सम्बन्ध बनाने के प्रवृत्ति व्यवहार को ले सकते हैं। जब चिह्न एक निरिच्छा करने की शक्ति में बदलता है, तो वही प्रतिबिम्ब जिन्ना प्रदर्शित नहीं करती। यह कभी करने शरीर के किसी अवस्था को खोजती है तो कभी किसी को। उसकी गति किसी उत्तेजक द्वारा निरिच्छ नहीं होती, बल्कि सम्बन्ध बनाने के उद्देश्य की प्रेरणा से होती है, जो कि इसकी जाति की प्रत्येक चिह्न के लिये अनिवार्य होती है। जो व्यवहार उद्देश्य द्वारा निरिच्छ होता है, उसे उद्देश्यपूर्ण व्यवहार (Purpose behavior) कहा जाता है। हो सकता है कि जिन्ना प्रवृत्ति ने प्रथम बार मूल प्रवृत्ति व्यवहार को किया होगा, उसे अन्तिम उद्देश्य के विषय में कोई ज्ञान न हो। प्रतिबिम्ब सिद्धान्त (Chain Reflex Theory) एक मूल प्रवृत्ति व्यवहार को मूलकालीन उत्तेजक (Past Stimuli) के द्वारा मानता है न कि उद्देश्य की प्रेरणा से।

दूसरा आरोप थाउलम का यह है कि एक प्रकार की उत्तेजना से एक ही प्रकार के व्यवहार की प्रवृत्ति की जाती है, परन्तु प्रत्येक मानव व्यवहार में ऐसा

मैकडुगल के मूल प्रवृत्ति सिद्धान्त की कुछ प्रमुख विशेषतायें (Some important characteristics of McDougall's theory- of Instinct)

मैकडुगल के मूल प्रवृत्ति के सिद्धान्त को इतना विस्तार दिया गया कि सन् १९०८ और उसके कुछ समय बाद तक अनेक मनोविज्ञानिक इस सिद्धान्त को मानने लगे और ऐसा समझा जाने लगा कि मानव व्यवहार को इस सिद्धान्त के आधार पर सरलतापूर्वक समझा जा सकता है। अब हम उस सिद्धान्त की कुछ प्रमुख विशेषताओं पर, जिस पर मैकडुगल ने जोर दिया है विचार करेंगे —

१. प्रत्येक मूल प्रवृत्त्यात्मक क्रिया के तीन मानसिक पहलू होते हैं —

- (अ) ज्ञानात्मक (Cognitive), (ब) उत्तेजनात्मक (Affective)
(स) क्रियात्मक (Conative)।

२. मस्तिष्क के तीन भाग होते हैं — (अ) केन्द्र पर पहुँचाने वाला भाग (Afferent), (ब) केन्द्रीय भाग (Central), (स) बाहर की ओर जाने वाला भाग (Efferent)।

प्रथम भाग, बोध हुई वस्तु को, प्राप्त करता है और उसे केन्द्र तक पहुँचाता है। केन्द्र या द्वितीय भाग उसे निर्देशित करता है और तृतीय भाग उसे बाहर की ओर ले जाकर कार्य करने के लिये प्रवृत्त करता है।

३. केन्द्रीय भाग सदैव अपरिवर्तित रहता है।

४. प्रत्येक मूल प्रवृत्ति एक उद्देग द्वारा अनुगमित होती है।

(Instinct is accompanied by an Emotion)

(क) मैकडुगल का कहना है कि प्रत्येक मूल प्रवृत्ति एक विशिष्ट प्रकार के सहवर्ती उद्देग (Accompanying Emotion) के द्वारा अनुगमित होती है। (ख) जब कि एक प्रमुख मूल प्रवृत्ति उत्तेजित होती है तो वह एक विशिष्ट प्रकार की उत्तेजना द्वारा अनुगमित होती है। इस विशिष्ट प्रकार की उत्तेजना को मौलिक उद्देग कहते हैं। (ग) उसने कुछ मूल प्रवृत्तियों और उनके सहवर्ती उद्देगों की सूची भी दी है —

मूल प्रवृत्ति (Instinct)	सहवर्ती उद्देग (Accompanying Emotion)
(Instincts of well defined Emotional Tendency)	
पलायन (Flight)	भय (Fear)
निवृत्ति (Repulsion)	भृष्टा (Disgust)

जिज्ञासा	(Curiosity)	आश्चर्य	(Wonder)
युधुत्सा	(Pugnacity) 1	क्रोध	(Anger)
पुत्र कामना	(Parental)	कोमल	(Tender)
(Instincts of less well defined Emotional Tendency)			
भोग	(Sex)	काम	(Lust)
सामूहिक जीवन	(Gregarious)	एकाकीपन	(Loneliness)
सचय	(Acquisition)	स्वत्व	(Ownership)
विधायकता	(Constructive)	कृति भाव	(Creativeness)

५. मूल प्रवृत्तियों का मानव व्यवहार में एक महत्वपूर्ण स्थान है

मैकडूगल ने मानव व्यवहार में मूल प्रवृत्तियों को एक महत्वपूर्ण स्थान दिया है। उसका कहना है कि प्राणी व्यवहार के पीछे चालक शक्ति मूल प्रवृत्तियों की होती है। उसने इन बलशाली शब्दों में लिखा है “हम कह सकते हैं कि मूल प्रवृत्तियों प्रत्यक्ष या अप्रत्यक्ष रूप से सम्पूर्ण मानव व्यवहार की प्रमुख चालक होती हैं।”

उसने अपने विचार की पुष्टि करते हुए आगे लिखा है, “ये प्रेरणाएँ मानसिक शक्तियाँ हैं जो कि व्यक्तियों और समाजों के सम्पूर्ण जीवन का निर्माण करती हैं और उसे बनाये रखती हैं। उनमें ही हम जीवन, भौतिक और इच्छा की प्रमुख रहस्य की समस्या को पाते हैं।”

मैकडूगल इतने से सन्तुष्ट नहीं हुआ है। मूल प्रवृत्तियों को उसने प्राणी व्यवहार का आधार ही मान लिया। उसका कहना है कि यदि मूल प्रवृत्तियाँ न हों तो प्राणी मृतक के समान हो जायेगा। उसके शब्दों को ही लिखना उचित होगा। वह लिखता है, “इन मूल प्रवृत्त्यात्मक स्वभाव को उनकी शक्तिशाली प्रेरणाओं एवं परिवर्तकों के साथ हटा लीजिये तो प्राणी किसी भी प्रकार के कार्य के योग्य न रह जायगा। वह इस प्रकार से शक्तिहीन निरव्यव एवं गतिहीन हो जायगा, जैसे एक अद्भुत घड़ी जिसकी प्रमुख कमान (Spring) निकल

¹“We may say, then, that directly or indirectly the instincts are the prime movers of all human activity” McDougall W ‘An Introduction to Social Psychology,’ p 38

²“These impulses are the mental forces that maintain and shape all the life of individuals and societies, and in them we are confronted with the central mystery of life and mind and will” McDougall, p 38 *ibid*

ली गई हो या भाप का इंजिन जिसकी अग्नि दृष्ट दी गई हो ।”¹

मैकडूगल के मूल प्रवृत्ति के सिद्धान्त की आलोचना

(Criticism of McDougall's theory of Instinct)

यद्यपि मैकडूगल ने अपने सिद्धान्त का प्रतिपादन इतने सुन्दर ढंग से किया है कि कोई भी तर्कवादी व्यक्ति उन्हें स्वीकार कर लेगा। उसके सिद्धान्त द्वारा प्राणी व्यवहार को समझने में अमूल्य सहायता प्राप्त हुई है। इस पर भी उसका सिद्धान्त आलोचना के प्रहारों से नहीं बच सका है। उसके सिद्धान्त के विरुद्ध महत्वपूर्ण आलोचनाएँ निम्न हैं—

(१) मस्तिष्क के त्रिविभाजन की आलोचना

(Criticism against the tripartite division of mind)

(घ) जिन्सबर्ग ने मस्तिष्क के विभाजन की युक्ति की आलोचना की है। उसका कहना है कि मस्तिष्क का तीन भागों में विभाजन सत्यता की दृष्टि से बहुत दूर है। तीनों ही एक दूसरे से अत्यधिक सम्बन्धित हैं और विरोधतया उत्तेजना और मिया तो एक दूसरे से पृथक् किये ही नहीं जा सकते।

(आ) मैकडूगल ने एक मूल प्रवृत्ति को जोड़ने को समुच्चय बोधक (Conjunction) माना है। डा० स्टाउट (Dr Stout) ने इसका विरोध किया है। उनका मत है कि पशुओं में एक विशिष्ट ज्ञानात्मक प्रवृत्ति होती है। मैकडूगल ने यह सिद्ध नहीं किया है कि ज्ञानात्मक स्वभाव एक पृथक् ढांचा है। मैकडूगल का दैहिक सिद्धान्त (Physiological theory), जिसके आधार पर उसने मस्तिष्क के तीन भाग माने हैं, कल्पना पर आधारित है।

(२) “प्रत्येक मूल प्रवृत्ति एक उद्देग द्वारा अनुगमित होती है,” के सिद्धान्त की आलोचना

(i) शेन्ड द्वारा आलोचना²

(घ) एक मूल प्रवृत्ति बिना किसी उद्देग के उत्तेजित हुए हो सकती है। जैसे एक चिड़िया नींद का निर्माण करती है या शिकार करती है। ऐसे समय

¹“Take away these instinctive dispositions with their powerful impulses, and the organism would become incapable of activity of any kind it would be inert and motionless like a wonderful clock work whose mainsprings had been removed or a steam engine whose fires had been drawn” Mc Dougall, p 38

²Shad, Foundations of Character.

यह आवश्यक नहीं है कि एक विशिष्ट प्रकार का ही निश्चित उद्देग उत्पन्न हो जैसा कि मैकडूगल का मत है ।

(ब) एक मौलिक उद्देग (Primary Emotion) कई मूल प्रवृत्तियों से या क्रियात्मक स्वभावों से सम्बन्धित हो सकता है परन्तु मैकडूगल का मत है कि प्रत्येक मूल प्रवृत्ति का एक विशिष्ट एवं पूर्व निश्चित मौलिक उद्देग ही उठता है । उदाहरणस्वरूप जब भय (Fear) का उद्देग उत्पन्न होता है, (पलायन (Flight) मूल प्रवृत्ति का सहवर्ती उद्देग (Accompanying Emotion) भय (Fear) है ।) तो इसके कारण विभिन्न प्रकार का व्यवहार हो सकता है न कि केवल पलायन । हम भाग सकते हैं, छिप सकते हैं, चुप रह सकते हैं, मूर्तिवत् खड़े रह सकते हैं, तीव्र स्वर में चिल्ला सकते हैं और पलायन भी कर सकते हैं ।

(स) एक मूल प्रवृत्ति कई उद्देगों को उत्तेजित कर सकती है, जब कि मैकडूगल का कहना है कि एक मूल प्रवृत्ति एक विशिष्ट एवं पूर्व निश्चित उद्देग को ही उकसा सकती है । उदाहरणतया चिढ़ियों के उड़ने की मूल प्रवृत्ति न केवल भय के उद्देग से सम्बन्धित है बल्कि क्रोध, प्रसन्नता या शारीरिक सुख के लिये भी चिढ़ियाँ उड़ती हैं ।

(11) जिम्सबर्ग द्वारा आलोचना¹

जिम्सबर्ग का मत है कि उद्देग उस समय उत्तेजित होता है जब कि किसी प्रेरणा का अवरोध किया जाता है या देर की जाती है या अत्यधिक उत्तेजना हो जाती है जिस कार्य सन्तुष्ट नहीं कर पाता । जब किसी मूल प्रवृत्ति का क्रियात्मक पहलू सन्तुष्ट हो जाता है तो उद्देग अति-यून स्तर पर होता है । मान लीजिये हम भाग रहे हैं और कोई भयानक पशु हमारा पीछा कर रहा है । जब तक हम भाग रहे हैं हमारा अन्दर कोई भय उत्पन्न नहीं होता । बीच में एक दीवार आ जाती है और हम भागना बन्द कर देते हैं, उस समय हमारे अन्दर अत्यधिक भय उत्पन्न होता है । अतः उद्देग मूल प्रवृत्ति व्यवहार के सन्तुष्ट होने पर नहीं, बल्कि जब उसमें बाधा उपस्थित होती है, तब उत्पन्न होता है ।

ड्रेवर (Drever) और रीवर्स (Rivers) का भी यही मत है ।

(111) डा० विलियम ब्राउन द्वारा आलोचना

डा० विलियम ब्राउन (Dr William Brown) ने भी जिम्सबर्ग का समर्थन करते हुए यह कहा है कि मैकडूगल ने स्वयं ही लिखा है कि एकाकी

¹ G nsberg M 'The Psychology of Society,' p 19 Methuen & O Ltd, Eighth Edition, 1951

पन के उद्देग (Emotion of Loneliness) की सहवर्ती मूल प्रवृत्ति सामाजिक (Social Instinct) है। उसने यह स्वीकार भी किया है कि जब तक मनुष्य की दूसरों के साथ रहने की मूल प्रवृत्ति की सन्तुष्टि होती रहती है अर्थात् जब तक वह दूसरे मनुष्यों के साथ रहता है, तब तक उसे कोई उद्देग अनुभव नहीं होता परन्तु जब इसमें बाधा उपस्थित होती है अर्थात् उसे दूसरे मनुष्यों से वृथक् करके अकेले में रहने को परिस्थितियाँ बाध्य करती हैं, तब अकेलेपन का उद्देग उत्तेजित होता है।

इसका अनुभव हम अपने दैनिक जीवन में करते हैं। यदि मनुष्य को अकेले रखा जाय तो वह अकेलेपन का उद्देग अनुभव करेगा और चू कि समाज में रहना उसकी मूल प्रवृत्ति है, अतः वह उसकी पूर्ति न होने पर उस उत्तेजना के कारण दुःखी होगा। इसी प्रकार जब हमें काम का उद्देग (Sexual Emotion) उत्तेजित करता है और यदि हम मैथुन कर लेते हैं तो यह उद्देग समाप्त हो जाता है और यदि उसमें बाधा उपस्थित होती है तो यह उद्देग उत्तेजित होता जाता है, यहाँ तक कि मनुष्य की बुद्धि भी भ्रष्ट कर देता है। इस प्रकार के अनेक उदाहरण दिये जा सकते हैं। जिनसे सिद्ध होता है कि उद्देग उस समय उत्पन्न होता है, जब कि मूल प्रवृत्ति के व्यवहार में बाधा उपस्थित होती है।

(1) जयदेव सिंह द्वारा आलोचना¹

जयदेव सिंह (Jaidev Singh) का मत है कि कुछ मूल प्रवृत्तियों के उद्देगों को सरलता से पहिचाना नहीं जा सकता।

(1) थाउलस द्वारा आलोचना

थाउलस का मत है कि उद्देग प्राणी को अपना उद्देश्य पूरा करने के लिये विभिन्न प्रकार का व्यवहार करने का अवसर प्रदान करता है। उसने लिखा है, “उद्देग वह प्रेरणा शक्ति है जो कि ज्ञानयुक्त अस्थिर व्यवहार की उसी प्रकार सेवा करती है, जिस प्रकार स्वाभाविक मूल प्रवृत्तीय व्यवहार अपरि वर्तनशील प्रतिनियामों की आवश्यकताओं की सेवा करता है।”²

(2) मूल प्रवृत्ति को मानव व्यवहार का आधार मानने वाले सिद्धान्त की आलोचना

(1) लॉयड मॉर्गन (Lloyd Morgan) ने मैकडूगल के इस सिद्धान्त

¹ Jaidev Singh, 'A manual of Social Psychology', p 21, The City Book House, Kanpur, Second Edition, 1961

² Emotions are driving forces serving intelligent variable behaviour just as the automatic instinctive responses serve the needs of stereotyped behaviour "Thouless R H p 94, 'General and Social Psychology,' Second Edition, Reprinted, 1944

की आलोचना की है कि मूल प्रवृत्तियाँ मौलिक तब हैं और सारा मानव व्यवहार इसी पर आधारित है। उसका कहना है कि यह विभिन्न व्यवहारों के स्वरूपों के वर्गों का नाम है, न कि मौलिक तब है।

(ii) वुडवर्थ (Dr. Woodworth) का कहना है कि हम जीवन की प्रत्येक रूचि के लिये विभिन्न मूल प्रवृत्तियों तक ही सीमित नहीं हैं। वास्तव में प्रत्येक मानव के गुण एवं शक्ति का आन्तरिक पहलू होता है। उसने लिखा है “सर्गान की योग्यता के साथ साथ संगीत में रूचि, सभ्यता के सम्बन्धों (गणित) को रखने के साथ साथ सभ्यता में रूचि, यन्त्र कलाओं की योग्यता के साथ साथ पान्थों से रूचि होती है और इसी प्रकार से यह रूचि सारी योग्यताओं में, जो कि सब लोगों में सामान्य रूप से या कुछ विशेष लोगों में प्रबल रूप से पाई जाती है, होती है।”¹

वुडवर्थ ने मैकडूगल के सिद्धान्त की और भी आलोचना की है। हो सकता है कि मैकडूगल पशु जगत के व्यवहार का आधार मूल प्रवृत्तियों को समझे, परन्तु मानव व्यवहार में अनेकानेक नवीन लक्ष्य उत्पन्न होते रहते हैं और उन सबको मूल प्रवृत्तियों के आधार पर नहीं समझाया जा सकता। अतः मैकडूगल का यह कहना, कि मानव व्यवहार की प्रमुख चालक मूल प्रवृत्तियाँ हैं, स्वीकार नहीं किया जा सकता। मानव जीवन कहीं अधिक विस्तृत है। हमारे लिये ससार केवल इसीलिये रूचिकर नहीं कि वह हमें भोजन, घर और प्रमुख मूल प्रवृत्तियों की सन्तुष्टि प्रदान करता है। बल्कि इसलिये भी कि हम में वह शक्ति पाई जाती है कि हम प्रकृति की अपनी रूचि के अनुसार, अपनी इच्छाओं के अनुरूप बना लेंगे।

(iii) जिन्सबर्ग द्वारा आलोचना

जिन्सबर्ग का मत है कि मैकडूगल का यह विचार अनुचित है कि प्राणी केवल मूल प्रवृत्तियों का जोड़ मात्र है। वह कहता है कि यह निर्विवाद सत्य है कि मानव चरित्र वशानुसक्रमण (Heredity) पर आधारित है और इसका आधार मूल प्रवृत्तियों और उद्देश्यों में पाया जाता है, तथापि वशानुसक्रमण की प्रवृत्तियाँ एकाकीपन में ही नहीं पनप सकती। अतः उसको ही आधार मानना सरासर भूल है।

¹ “Along with the capacity for music goes the musical interest, along with the capacity for handling numerical relations goes an interest in numbers, along with the capacity for mechanical devices goes the interest in mechanics and so through the list of capacities with those that are generally present in all men and those that are strong only in exceptional individual” Dr Woodworth, ‘Dynamic Psychology,’ p 78

मूल प्रवृत्तियाँ सदैव परिवर्तित होती रहती हैं। इसको हम युद्ध के उदाहरण से समझ सकते हैं। युद्ध केवल मूल प्रवृत्ति के कारण नहीं होता, बल्कि युद्ध शक्ति को अपने हाथ में रखने के लिये होता है। इसके द्वारा हम केवल मारने या नाश करने की मूल प्रवृत्ति को ही पूरा नहीं करते बल्कि बड़ी ही जटिल समस्याएँ एक युद्ध में सम्मिलित रहती हैं और इसके कारणों का विश्लेषण केवल मूल प्रवृत्तियों नहीं कर सकती बल्कि अनेक कारण, जिनका नाश करने की मूल प्रवृत्ति से कोई भी सम्बन्ध नहीं होता, युद्ध को जन्म देते हैं।

(iv) हॉब हाउस द्वारा आलोचना

मानव व्यवहार को निश्चित एवं निर्देशित करने वाली केवल मूल प्रवृत्तियाँ ही नहीं होतीं, बल्कि सामाजिक परम्परा भी एक प्रमुख प्रभाव डालती है। हमारा कोई भी व्यवहार केवल युद्ध मूल प्रवृत्तियों के कारण नहीं होता, क्योंकि मानव व्यवहार निश्चित एवं विशिष्ट प्रकार का नहीं होता। उसमें अनेक परिवर्तन होते रहते हैं। उसने इसका उदाहरण भूख और प्यास से दिया है। वह लिखता है, “भूख और प्यास निःसन्देह मूल प्रवृत्तियों की प्रकृति की है परन्तु भूख और प्यास को सन्तुष्ट करने की पद्धतियाँ अनुभव एवं शिक्षा द्वारा अपनायी जाती हैं।”¹

मूल प्रवृत्तियाँ जन्मजात होती हैं और वशानुसङ्गमण में पाई जाती हैं। हॉब हाउस का कहना है कि बिना सामाजिक पर्यावरण के वे तत्त्व विकसित नहीं हो पाते, अतः इनको ही मानव व्यवहार का आधार मानना किसी प्रकार भी उचित नहीं है। वह लिखता है, “वशानुसङ्गमण मनुष्य में समता, सुप्रवृत्ति, प्रकृति है परन्तु पारस्परिक संघर्ष एवं पर्यावरण के कारण समताएँ पूर्ण होती हैं। सुप्रवृत्ति उत्साहित या हतोत्साहित होती है, प्रकृति का विकास या विनाश होता है।”²

¹ ‘Hunger and Thirst no doubt, are of the nature of instincts but the methods of satisfying hunger and thirst are acquired by experience or by teaching’ Hobhouse, L T ‘Morals in Evolution,’ p 11

² “What is hereditary in man is capacity, propensity, disposition, but the capacities are filled in, the propensities encouraged or checked, the dispositions inhibited or developed by mutual interaction and the pervading influence of the circumambient atmosphere.” Hobhouse, L T ‘Mind in Evolution,’ p 105.

इस प्रकार हम देखते हैं कि मैकडूगल के मूल प्रवृत्ति सिद्धान्त में अनेक दोष पाये गये हैं, परन्तु इसका अभिप्राय यह नहीं होता कि इस सिद्धान्त में कोई सत्य नहीं है।

कुछ मनोवैज्ञानिकों का मत है कि मूल प्रवृत्ति शब्द का प्रयोग नहीं करना चाहिए। उन्होंने इसके लिये प्रेरणायें (Drive-) या प्रेरक शक्तियाँ (Motives) आदि शब्दों के प्रयोग का सुझाव दिया है।

मूल प्रवृत्ति और बुद्धि का सम्बन्ध (Relation between Instinct and Intelligence)

कुछ विद्वानों का मत है कि मूल प्रवृत्ति और बुद्धि दो विपरीत शब्द हैं, परन्तु यह सत्य नहीं है। डा० मैकडूगल का कहना है, “यह मानकर कि सम्पूर्ण पशु व्यवहार मूल प्रवृत्ति और बुद्धि दोनों ही के कारण होता है, हमें उस प्राचीन भूल का परित्याग अवश्य कर देना चाहिए।”¹

प्रो० स्टाउट (Prof. Stout) का भी कहना है कि मूल प्रवृत्ति और बुद्धि प्रारम्भ से ही सहयोग करती हैं। वह लिखता है, मूल प्रवृत्तीय व्यवहार, प्रारम्भ से ही जो कुछ भी मानसिक क्रिया के योग्य पशु होता है, कार्य में लाता है।²

कुछ लोगों का आरोप है कि पहले मूल प्रवृत्तीय व्यवहार में बुद्धि किस प्रकार से काम में आ सकती है, जब कि पशु आश्चर्यजनक व्यवहार प्रथम बार ही करता है और उसे सीखने, अवलोकन करने या अनुभव करने का कोई अवसर प्राप्त नहीं होता। त्रिस्तवर्ग का कहना है कि मूल प्रवृत्ति अनुभव से स्वतन्त्र एवं जन्म से ही पूर्ण होती है।

¹ We must avoid this ancient error from the outset by recognizing that all animal behaviour is both instinctive and intelligent,,” McDougall, W. ‘The Energies of men,’ p 32

² “Instinctive movements from the outset bring into play whatever mental activity the animal may be capable of.” Stout, G. F., ‘A Manual of Psychology,’ p 336.

कुछ विद्वानों का यह मत है कि बुद्धि मूल प्रवृत्तियों के क्षेत्र में विकास पाती है और जैसे जैसे विकास होता है वैसे-वैसे बुद्धि प्रबल शक्ति बन जाती है और अपरिवर्तनशील मूल प्रवृत्तीय व्यवहारों को लोचदार बनाती है।

मानव व्यवहार में मूल प्रवृत्ति और बुद्धि दोनों का सन्तुलन सदैव चलता रहता है। यदि हम अपने दैनिक जीवन के व्यवहारों का अवलोकन करें तो द्वात होगा कि कई बार हमारे अन्दर विचित्र प्रकार की उत्तेजनाएँ (जो कि मूल प्रवृत्तियों के कारण होती हैं) उत्पन्न होती हैं, परन्तु हम अपनी बुद्धि द्वारा उन्हें सन्तुलित करते हुए, उन व्यवहारों में परिवर्तित कर देते हैं, जो कि समाज द्वारा मान्य होते हैं। कुछ मनोवैज्ञानिक इस मध्यवर्गीय मार्ग का अनुसरण करते हैं। उनका कहना है कि मूल प्रवृत्ति और बुद्धि दोनों एक दूसरे से अत्यधिक सम्बन्धित हैं।

मेरे विचार से यह विवाद बुद्धि (Intelligence) शब्द के विभिन्न अर्थों के कारण है न कि तथ्यों के आधार पर। दोनों ही पूर्णतया स्पष्ट हैं। यदि हमारा बुद्धि से तात्पर्य मानसिक समता या अवस्था से है तो वह प्रत्येक पशु एवं उसके मूल प्रवृत्तीय व्यवहार में पाई जाती है। यदि हमारा बुद्धि से तात्पर्य उन अपनार्ह हुई प्रवृत्तियों से है जो कि प्रत्यक्ष या परोक्ष शिक्षा द्वारा प्राप्त की जाती है तो बुद्धि प्रथम मूल प्रवृत्तीय व्यवहार में नहीं पाई जाती है। यद्यपि यह सिद्ध करना उच्च श्रेणी के पशुओं के व्यवहार के उदाहरण से कठिन है और विशेषतया मनुष्य के जटिल व्यवहारों के कारण तो कोई सम्भव नहीं है, तथापि हम यह प्रश्न दोहरा सकते हैं कि तितली के कीड़े (Cerambyx) का मूल प्रवृत्तीय व्यवहार किस प्रकार से समझाया जा सकता है। यदि बुद्धि शब्द का अर्थ एक ही लिया जाय तो विवाद समाप्त हो सकता है।

बुद्धि की अनेक परिभाषायें करने का प्रयत्न किया गया है। थाडलस लिखता है 'मूल प्रवृत्तीय प्रतिक्रिया का अनुकूलन ही बुद्धि है।'¹

निरसन्देह मूल प्रवृत्ति और बुद्धि एक दूसरे से अत्यधिक सम्बन्धित हैं। इस पर भी दोनों में कुछ स्पष्ट अन्तर पाये जाते हैं, जिनके आधार पर हम एक दूसरे को यद्यपि एकदम शृङ्खल नहीं कर सकते, तथापि पहिचान सकते हैं। वे अन्तर निम्न प्रकार से व्यक्त किये जा सकते हैं।

¹ "Adaptability of instinctive response is intelligence" Thouless, R. H., 'General and Social Psychology,' p 49, Second Edition, Reprinted 1944

मूल प्रवृत्ति (Instinct)	बुद्धि (Intelligence)
(१) मूल प्रवृत्ति जन्म से ही पूर्ण होती है ।	(१) बुद्धि जन्म से पूर्ण नहीं होती । यह अवस्था के साथ २ बढ़ती जाती है और पूर्णता तक कभी नहीं पहुँचती ।
(२) यह अनुभव रहित होती है ।	(२) यह अनुभव एवं अवलोकन द्वारा सीखी जाती है ।
(३) इसमें भावी ज्ञान नहीं होता, यद्यपि उपदेश पाया जाता है ।	(३) इसमें भावी ज्ञान उद्देश्य के लिये होता है ।
(४) मूल प्रवृत्ति व्यवहार में क्रमशः विभिन्न अवस्थाओं में निश्चित रीति के अनुसार व्यवहार होता है और परिवर्तन अति न्यून सीमा में होता है ।	(४) इसमें विभिन्न अवस्थाओं में विभिन्न प्रकार का व्यवहार हो सकता है । वह कभी पूर्ण निश्चित नहीं रहता, बल्कि परिस्थिति के अनुसार लक्ष्य को दृष्टि में रखकर परिवर्तित होता रहता है ।
(५) मूल प्रवृत्ति व्यवहार की सामान्य प्रधानतः साधारण घटनाक्रम में यदि कोई बाधा उपस्थित हो जाय तो सम्पूर्ण क्रिया समाप्त हो जाती है ।	(५) इसमें ऐसा नहीं होता । यदि उद्देश्य की प्राप्ति में एक उपाय असफल होता है तो दूसरे उपाय अपना लिये जाते हैं ।
(६) मूल प्रवृत्ति व्यवहार की पद्धतियाँ अपरिवर्तनशील एवं यन्त्रवत् होती हैं ।	(६) इसकी पद्धतियाँ अधिक अनुकूलन करने योग्य एवं परिवर्तनशील होती हैं ।

प्रश्न

१. मूल प्रवृत्ति की परिभाषा कीजिये और इसकी विशेषताओं का वर्णन कीजिये ।

(Define Instinct and describe its characteristics)

२. मूल प्रवृत्ति और प्रतिचेप क्रिया में अन्तर मतलाइये । क्या यह कहना उचित है कि मूल प्रवृत्ति प्रतिचेप क्रिया शृङ्खला है ?

(Distinguish Instinct from Reflex Action ? Is it

correct to say that instinct = Chain Reflex Action ?

३. मूल प्रवृत्ति और बुद्धि में क्या सम्बन्ध है ?

(What is the relation between instinct and intelligence ?)

४ मैकडूगल का मूल प्रवृत्ति का सिद्धान्त लिखिये । आप कहीं तक उसके विचार से सहमत हैं ?

(Write McDougall's theory of instincts How far you agree with him ?)

५ चार मूल प्रवृत्तियों के नाम बताइये और उनके सहवर्ती उद्देग भी बताइये । कारण देते हुए लिखिये कि आप उनमें से किसको सबसे अधिक शक्तिशाली समझते हैं ।

(Name four instincts and their corresponding emotions Mention which you consider the most powerful, giving reasons) Agra, 1952

६ क्या मैकडूगल का मूल प्रवृत्ति सिद्धान्त मानने योग्य है ? यह किस प्रकार से उद्देग और बुद्धि से सम्बन्धित है ?

(Is McDougall's concept of 'Instincts' tenable ? How is it related with emotions and intelligence ?) Agra, 1956.

SELECTED READINGS

- 1 McDougall, 'Social Psychology' chapters II, III, IV.
2. Thouless, 'General and Social Psychology' chapters III and IV.
- 3 Ginsberg 'The Psychology of Society' chapters 1 and II,

सुभाष अनुकरण तथा सहानुभूति (Suggestion Imitation and Sympathy)

सुभाष अनुकरण तथा सहानुभूति को मेकडूगल ने अवशिष्ट (Non-specific) मूल प्रवृत्तियों कहा है और इनको मनुष्य के व्यवहार में अत्यधिक महत्वपूर्ण माना है। अब हम इन तीनों पर क्रमशः विचार करेंगे। उनका अर्थ समझने के उपरान्त अग्रिम अध्यायों में उनका सामाजिक जीवन में क्या कार्य एवं महत्व है, इस पर विचार करेंगे।

सुभाष (Suggestion)

सुभाष का अर्थ

सुभाष शब्द से हम साधारण भाषा में किसी ऐसे विचार या भाव को समझते हैं, जो किसी दूसरे के द्वारा दिया जाता है, परन्तु सामाजिक मनोविज्ञान में इस शब्द का अर्थ इससे कहीं अधिक विस्तृत एवं जटिल है। इसका अर्थ समझने के लिये कुछ प्रमुख मनोविज्ञानिकों की परिभाषाओं पर विचार करेंगे।

मेकडूगल लिखता है “सुभाष एक सन्देशवाहन की प्रक्रिया है, जो कि अतार्किक आधार पर होते हुए भी विश्वास के साथ स्वीकार कर ली जाती है।”¹

किम्बल यंग (Kimbal Young) लिखता है, “सुभाष एक प्रकार का सन्देशवाहन का लक्षण है जो कि शब्दों, चित्रों या किसी दूसरे माध्यम द्वारा अस्पष्ट एवं अतार्किक आधार पर होते हुए भी उस बात को स्वीकार करने के लिये उद्यत करता है।”²

¹“Suggestion is a process of communication resulting in the acceptance with conviction of the communicated proposition in the absence of logically adequate grounds for its acceptance” McDougall, W ‘An Introduction to Social Psychology’

²“Suggestion is a form of symbol communication by words, pictures or some similar medium inducing acceptance of the symbol without any self evident or logical ground for its acceptance” Yong, K ‘Handbook of Social Psychology,’ p 110, Routledge and Kegan Paul, London, Fifth impression 1953.

भाउलस लिखता है, 'सुझाव शब्द के द्वारा साधारणतया वह प्रक्रिया समझी जाती है, जिसके द्वारा एक प्रकार के विचार एक व्यक्ति से दूसरे व्यक्ति को इकट्ठा एवं प्रदान किये जाते हैं और इस प्रक्रिया का विवेकशील अनुनय (Persuasion) से कोई सम्बन्ध नहीं होता ।'¹

सुझाव एक प्रकार की प्रक्रिया है जिसके कारण बिना सोचे समझे अतार्किक विचारों को भी स्वीकार कर लिया जाता है ।

सुझाव की प्रक्रिया (Process of Suggestion)

इस परिभाषाओं से ज्ञात हुआ कि सुझाव एक प्रकार की मानसिक प्रक्रिया है जो कि विचार के प्रसक्तताओं को अतार्किक, अविज्ञानिक या सर्वसाधारण रीति से अस्वीकृत होते हुए भी स्वीकार करने को उद्यत करती है । अब हमें यह देखना है कि ऐसा क्यों होता है ।

सुझाव की प्रक्रिया मस्तिष्क में आये हुए विचारों के लिये एक ऐसी भूमिका की रचना करती है, जो कि तार्किक विश्लेषण की शक्ति को कम एवं समालोचक संयम को समाप्त कर देती है और सुझावकर्त्ता के सत्य की प्राप्ति हो जाती है अर्थात् सुझाव स्वीकार कर लिया जाता है । इससे स्पष्ट है कि सुझाव की प्रक्रिया मस्तिष्क की स्थिति पर निर्भर होती है । यदि वह स्थिति सुझाव के अनुकूल होती है तो सुझाव तुरन्त स्वीकार कर लिया जाता है । अतः हमें उन परिस्थितियों एवं दशाओं पर विचार करना चाहिये, जिनमें सुझाव तुरन्त स्वीकार कर लिया जाता है ।

प्रभावी सुझाव के लिये आवश्यक परिस्थितियाँ

(१) बारबार दोहराना (Repetition)

बार बार जब किसी विचार की पुनरावृत्ति होती है वह शीघ्र स्वीकार कर लिया जाता है । हिटलर ने कहा है, "एक झूठ को बार बार दोहराया जाय तो वह सत्य प्रतीत होता है ।"²

¹ "The word 'suggestion' is now commonly used for the process by which an attitude towards a system of ideas is communicated from one person to another, by a process other than, that of rational persuasion" Thouless, H 'General and Social Psychology,' p 247, University Tutorial Press London, Third Edition 1951

² "If a lie is repeated very often, it appears to be true" Hitler, quoted by young H 'Handbook of Social Psychology'

इसके अनेक उदाहरण दिये जा सकते हैं। चुनाव के समय में वोट वोट दान (S g boards) विज्ञापन पत्र (Pos ers) लगाये जाते हैं और उनके द्वारा सुझाव दिया जाता है कि अ को वोट दो। इससे कारण हमारा मस्तिष्क उस स्थिति में हो जाता है और जब हम चुनाव स्थान पर कोई व्यक्ति यह सुझाव देता है कि अ को वोट दो तब हम बिना सोचे समझे इस स्वीकार कर लेते हैं।

इसी प्रकार के सुझाव पुनरावृत्ति करते हुए विज्ञापना में दिये जाते हैं। जैसे हिन्दुस्तान के चाय बाड में अनेक स्थानों पर लिखा रहता है यह शर्त और इसका भाव पीता है हमेशा चाय चाय पीओ बहुत दिन जीओ इत्यादि।

(II) विश्वासपूर्ण स्वर का प्रयोग (Confident tone)

सुझाव देने समय एक विश्वासपूर्ण स्वर का प्रयोग करना चाहिए जिससे यह दिखलाई पड़े कि कहने वाला सम्पूर्ण विश्वास उस विचार में रखता है।

(III) सुझाव देने वाले की प्रतिष्ठा (Prestige of the Suggestor)

सुझाव इस बात पर भी आधारित होता है कि वह किसके द्वारा दिया जा रहा है। सुझाव देने वाले की प्रतिष्ठा जितनी ही उच्च होगी उतनी ही शीघ्रता से सुझाव स्वीकार किया जायगा। मान लीजिए पंडित नहरू आज कोई सुझाव दे सब उसको तुरन्त स्वीकार कर लगे। इसी प्रकार हम अपने दैनिक जीवन में देखते हैं कि जब कोई सुझाव दिया जाता है तो उसके पीछे किसी न किसी प्रतिष्ठित व्यक्ति की शक्ति लगा दी जाती है। वाद विवाद में भी लोग इसका सहारा लेते हैं। तुरन्त अस्तु प्लेटो मनु इत्यादि के नाम इनकी जिद्द तक आ जाते हैं। आजकल हम प्रत्येक बात के भाषण में सुनते हैं कि गांधीजी पूरे बापू ऐसा चाहते थे। इसका एक बड़ा ही मनोरंजक उदाहरण है। वह इस प्रकार है। एक रसायनशास्त्र के प्रधानाध्यापक ने अपने श्रोताओं से कहा कि जो बोतल वे उसके हाथों में देख रहे हैं उसमें अंदर एक अत्यधिक तीव्र एवं तीक्ष्ण गंध वाला रसायन है। वह देखना चाहता है कि वह गंध कितनी दूर में फैलती है अतः उसने प्रार्थना की कि जैसे ही गंध आप तक पहुँचे आप हाथ खड़ा कर दें। उसने अपना चेहरा एक तरफ करते हुए उस तरल पदार्थ को रुई पर डाला और विराम घड़ी (Stop Watch) को देखने लगा। १५ सेकण्ड में पहली पंक्ति के लगाने वाला हाथ खड़े कर दिये और ४५ सेकण्ड में सारे श्रोताओं ने अपना हाथ खड़े कर दिया। जिसका अभिप्राय यह था कि गंध को उड़ान सूँघ लिया है परन्तु बोतल में कोई विशिष्ट तरल पदार्थ न होकर शुद्ध जल था।

इस प्रक्रिया को सबसे अधिक आश्चर्यचकित अवस्था में हम वशीकरण विद्या (Hypnotism) में पाते हैं। जादूगर अपने तमाशा देखने वालों को वशीभूत कर लेते हैं और फिर वह जो कुछ भी सुझाव देता है, उनको लोग स्वीकार करते चले आते हैं।

(iv) मस्तिष्क की व्यवस्था की प्रतिकूल अवस्थाएँ (Abnormal states of the Brain)

सुझाव मस्तिष्क की व्यवस्था की प्रतिकूल अवस्थाओं में अधिक प्रबल रूप से कार्य करता है। इसके अन्तर्गत हम निम्न बातों को ले सकते हैं —

(अ) मानसिक बीमारियाँ जैसे वात रोग या वातोन्माद (Hysteria) चित्त विकृतियाँ (Neurosis), मनो विकृतियाँ (psychosis) इत्यादि।

(ब) थकान (Fatigue)—जब लोग थके हुए हों तो उनसे किसी प्रकार की बातें स्वीकार करवायी जा सकती हैं।

(स) मदिरा एवं अन्य मादक वस्तुओं के प्रभाव में।

(द) लघु अवस्था में।

(य) भावावेश में।

(v) ज्ञान की कमी (Lack of knowledge)

जिन लोगों में ज्ञान की कमी पाई जाती है, वे सुझाव शीघ्रता से स्वीकार कर लेते हैं।

(vi) बाह्य परिस्थितियाँ (External Condition)

सुझाव को स्वीकार करवाने में बाह्य परिस्थितियाँ भी सहायता करती हैं जैसे अत्यधिक रोशनी, सजावट, धूमधाम, गाने बजाने और विशिष्ट प्रकार की व्यवस्थाएँ इत्यादि।

(vii) परिस्थितियों के अनुकूल सुझाव का होना (Suggestion favourable to situations)

जब सुझाव परिस्थितियों के अनुकूल होता है, तो शीघ्र स्वीकार कर लिया जाता है जैसे साम्यवाद को समझाने के लिये साम्यवादी कहते हैं हमारा पाद पूजापतियों को समाप्त करेगा और अन्न एवं वस्त्र सबको दिलायेगा। यह बात परिस्थिति के अनुकूल है। यही कारण है कि साम्यवाद दरिद्र देशों में सरलता से फैल जाता है।

(VIII) जटिल समस्याओं के सम्बन्ध में

(Regarding Complex Problems)

यदि समस्याएँ जटिल होती हैं और उनके सम्बन्ध में कोई सुझाव दिया जाता है तो वह शीघ्र स्वीकार कर लिया जाता है। इसका कारण स्पष्ट है कि वे उन बातों को समझ ही नहीं पाते हैं, जैसा कि हम दैनिक जीवन में लोगों को यह कहते हुए पाते हैं कि ईश्वर ऐसा करता है उसकी इच्छा इत्यादि।

(IX) अन्य विश्वासों के अनुरूप होना (To be like other beliefs)

वह सुझाव शीघ्र स्वीकार किया जाता है, जो कि व्यक्तियों के अन्य विश्वासों के अनुरूप होता है। शेष विश्वास इसको मनवाने के लिये आधार बन जाते हैं।

(X) प्रकृति एवं चरित्र की असमानताएँ

(Dissimilarities of Nature & Character)

सुझावों को स्वीकार करने में व्यक्ति प्रकृति भी एक महत्वपूर्ण भाग लेती है। यदि प्रकृति दूसरों की बात मानने वाली है या उसका दृष्टि स्वभाव है तो सुझाव शीघ्र ही स्वीकार कर लिया जायगा।

यह व्यक्तियों के चरित्र पर भी आधारित है। कुछ लोग प्रत्येक कार्य समझ कर करते हैं। अतः उनसे यह आशा नहीं की जा सकती कि बिना सोचे समझे वे किसी बात को स्वीकार कर लेंगे।

सुझाव के स्वरूप (Forms of Suggestion)

सुझाव निम्न प्रकार के हो सकते हैं —

१. भाग चालक सुझाव (Ideo Motor Suggestion)
२. प्रतिष्ठा सुझाव (Prestige Suggestion)
३. स्वतः सुझाव (Auto Suggestion)
४. सामूहिक सुझाव (Mass Suggestion)
५. प्रतिरोध सुझाव (Contra Suggestion)

(१) भाग चालक सुझाव (Ideo Motor Suggestion)

यह सुझाव मस्तिष्क सम्बन्धी ज्ञान तन्तुओं (Sensory nerves) में प्रारम्भ होता है। इस क्षेत्र में बिनेट (Binet) ने अनेक अवलोकन एवं परीक्षण किये हैं। यह सुझाव अचेतन अवस्था में होता है। हमारे अचेतन मस्तिष्क में यह जन्म लेकर हमारे ऊपर प्रभाव डालता है। उदाहरणस्वरूप हम नृत्य देख रहे हैं। थोड़ी देर में नर्तकी के साथ साथ हमारे पैर भी बैठे बैठे गति करने लगते हैं।

(२) प्रतिष्ठा सुभाष (Prestige Suggestion)

इसके विषय में हम काफ़ी लिख चुके हैं। यहाँ पर यह समझ लेना पयोग होगा कि इसका अत्यधिक प्रभाव होता है। पण्डित नेहरू वहाँ भाषण देने जाएँ तो लाखों लोग प्रकटित हो जाते हैं। जिस चलचित्र में नरगिस मधुबाला धैत्यन्तीमाला सुरैया राजकपूर दिलीप कुमार, अशोक कुमार इत्यादि प्रसिद्ध सिने कलाकार (Cine Artists) होते हैं वह बड़ी धूमधाम से चलता है।

इसामुक्त ने लिखा है यह सुभाव "सब कुछ या कुछ नहीं" (All or nothing type) प्रकार का होता है।

(३) स्वतः सुभाव (Auto Suggestion)

इस प्रकार के सुभाव में व्यक्ति स्वयं अपने लिये सुभाव निर्दिष्ट करता है। इसमें उस व्यक्ति का मन उस सुभाव देता है। इस प्रक्रिया को पाँट करना कह सकते हैं।

(४) सामूहिक सुभाव (Mass Suggestion)

यह सुभाव समूह द्वारा दिया जाता है। इसमें व्यक्ति अनुभव करता है कि विशिष्ट कार्य जब समूह कर रहा है तो उस करने में क्या हानि है। वह अपनी शक्ति को बड़ी हुई समझता है।

प्रतिपेध सुभाष (Contra Suggestion)

जैसा कि इसके नाम से ही स्पष्ट है कि इसका प्रभाव उल्टा होता है। जो सुभाव दिया जाता है सुभाव पाने वाला उसके विपरीत कार्य करता है। जब एक सुभाव अत्यधिक जोर देकर दिया जाता है तो इसका प्रभाव विपरीत होता है। एक बार एक न्यायधीश ने ज्यूरी (Jury) के सदस्यों को जोर देकर कहा कि उन्हें अमुक प्रकार का निर्णय देना है। इनका फल यह हुआ कि उन्होंने उसके सुभाव के विपरीत निर्णय दिया। ऐसा कई बार होता है कि जब सुभाव देने वाला प्राप्तकर्ता की प्रतिपक्ष की चिन्ता नहीं करते हुए आक्रमणकारी रूप में सुभाव देता है तो उसका विपरीत प्रभाव होता है।

सुभाष ग्रहण-क्षमता और सुभाष में अन्तर

(Difference between Suggestibility and Suggestion)

साधारणतया मनावज्ञानिक सुभाव और सुभाव ग्रहण क्षमता में कोई अन्तर नहीं मानते हैं परन्तु कुछ दोनों में अन्तर मानते हैं। किंबाल यह

लिखता है सुभाव को उत्तम माना जा सकता है और सुभाव ग्रहण समता वह आन्तरिक पहलू है जो कि उससे सम्बन्धित है।”

कई विद्वानों ने सुभाव ग्रहण समता को आन्तरिक मानसिक क्रिया बताया है, जो कि मस्तिष्क का ऐसा बना देती है कि वह शीघ्र सुभाव स्वीकार कर ले।

कुछ विद्वानों ने दो सिद्धान्त सुभाव के विषय में बताये हैं—(१) एक विशिष्ट प्रकार की उत्तेजना के प्रति प्रतिक्रिया जो कि दूसरी प्रतिक्रियाओं में स्वभाव में भिन्न होती है पाई जाती है और इन विशेष प्रकार की प्रतिक्रियाओं को सुभाव का नाम दिया जाना है। (२) व्यक्ति इन विशिष्ट प्रकार की प्रतिक्रियाओं के करने में भिन्न भिन्न शक्ति रखते हैं और इन व्यक्तिगत भिन्नताओं के कारण आधारभूत व्यक्तित्व के लक्षण हैं, इन लक्षणों को सुभाव ग्रहण समता का नाम दिया है।

ये दोनों एक दूसरे के पूरक हैं। का व्यक्ति एक सुभाव को क्यों स्वीकार करता है? इसका उत्तर यह है कि इसमें सुभाव ग्रहण समता पाई जाती है और यदि यह प्रश्न किया जाता कि किसी व्यक्ति में सुभाव ग्रहण समता क्यों पाई जाती है? इसका उत्तर यह दिया जाता है कि वह प्रारम्भ से ही सुभावों को स्वीकार करता आया है अतः उसके अन्दर सुभाव ग्रहण समता (Suggestibility) का विकास हो गया है। अतः स्पष्ट है कि पहली धारणा दूसरी पर और दूसरी पहली पर अवलम्बित है।

इस कारण से कुछ मनावज्ञानिक इस स्पष्ट मनावज्ञानिक शक्तियों मानने को तैयार नहीं हैं।

सुभावों का वर्गीकरण (Classification of Suggestions)

सुभाव को निम्न वर्गों में बाँटा जा सकता है—

१. प्रत्यक्ष सुभाव (Direct Suggestion)

¹ Suggestion may be considered the stimulus and suggestibility the internal phase related thereto. Young, Kumbal, 'A Handbook of Social Psychology', p. 110, Routledge and Kegan Paul Ltd, London Fifth impression, 1963

² Kretch D and Crutfield R S, 'Theory and Problems of Social Psychology' McGraw Hill Book Co Inc (1948) p. 33

२. परोक्ष सुझाव (Indirect Suggestion)
३. सकारात्मक सुझाव (Positive Suggestion)
४. नकारात्मक सुझाव (Negative Suggestion)

(१) प्रत्यक्ष सुझाव (Direct Suggestion)

प्रत्यक्ष सुझाव उस सुझाव को कहते हैं, जिसमें स्पष्ट रूप से लक्ष्य को व्यक्त कर दिया जाता है। इस प्रकार के सुझाव व्यापारिक विज्ञापनों में अत्यधिक पाये जाते हैं।

(२) परोक्ष सुझाव (Indirect Suggestion)

परोक्ष सुझाव वह है, जिसमें लक्ष्य स्पष्ट नहीं किया जाता, बल्कि लक्ष्य की भूमिका का निर्माण हो जाता है। उदाहरणस्वरूप चुनाव के दिनों में लोगों को यह सुझाव दिया जाता है कि उम्मीदवार में वे विशेष गुण होने चाहिये। इससे लक्ष्य स्पष्ट नहीं होता। बाद में उम्मीदवार का नाम बताया जाता है और यह भी कहा जाता है कि वह आवश्यक गुण वाला व्यक्ति है।

(३) सकारात्मक सुझाव (Positive Suggestion)

सकारात्मक सुझाव वे सुझाव हैं जो किसी कार्य को करने के लिये प्रेरण देते हैं।

(४) नकारात्मक सुझाव (Negative Suggestion)

नकारात्मक सुझाव वे सुझाव हैं जो किसी कार्य को न करने के उद्देश्य से दिये जाते हैं जैसे मगरपालिका या विकास बोर्ड के 'पानी बचाओ अभियोग' में वे सुझाव देते हैं "जल व्यर्थ नष्ट न कीजिए।"

अनुकरण (Imitation)

अनुकरण शब्द का प्रयोग बिना किसी रोकथाम के हुआ है। इसको इन कार्यों के अनुकरण में प्रयोग किया गया—जैसे जब दूसरे जम्हाई लेते हैं तो जम्हाई लेना, जब दूसरे दौड़ते हैं तब दौड़ना, मातृभाषा को सीख जाना या समाज के अनुरूप व्यवहार करना। कहने का तात्पर्य यह है कि सारे ही कार्य, जो चेतनावस्था या अचेतनावस्था में किये जाते हैं, इसके अन्तर्गत आ जाते हैं। बेगहोट (Bagehot) और टार्डे (Tarde) ने तो वह सब कुछ अनुकरण के अन्तर्गत सम्मिलित कर लिया है, जिसे सांस्कृतिक मानवशास्त्र में प्रसरण ('Diffusion') कहते हैं। बाल्डविन (Baedwin) ने तो यहाँ तक किया है कि सारी ही साधारण एवं जटिल सीखने की प्रक्रियाओं को अनुकरण

के अन्तर्गत माना है। ठाढ़े अनुकरण के अन्तर्गत सुभाव और सद्दानुभूति को भी मानता है।

इसकी परिभाषा करना इन परिस्थितियों में कठिन है। इस पर भी विद्वानों ने निम्न परिभाषाएँ की हैं।

थाउलस लिखता है, 'अनुकरण एक प्रतिक्रिया है जिसके लिये उत्तेजक दूसरे की उसी प्रकार की प्रतिक्रिया का ज्ञान है।'¹

मैकडूगल इन शब्दों में इसकी परिभाषा करता है, 'अनुकरण केवल एक मनुष्य द्वारा उन क्रियाओं, जो कि दूसरे के शरीर सम्बन्धी व्यवहार से सम्बन्धित हैं, की नकल करने पर लागू होता है।'²

मीड ने लिखा है "अनुकरण दूसरों के व्यवहारों या कार्यों को जान बूझ कर अपनाने को कहते हैं।"

अनुकरण का वर्गीकरण (Classification of Imitation)

मैकडूगल ने अनुकरण को पाँच भागों में विभाजित किया है, उनमें से पहली तीन स्पष्ट हैं और शेष दो अस्पष्ट।

(१) व्योक्त क्रियाएँ या अनुकरण

(Expressive Actions of Imitations)

व्योक्त अनुकरण वह है जो एक दूसरे के भाव के कारण उत्पन्न होता है। वह अनुकरण सद्दानुभूति की तरह का होता है।

एक बच्चा जब दूसरे को मुस्कराते देखता है तो मुस्करा देता है या दूसरे बच्चे को रोते सुनकर चिल्लाने लगता है या दूसरे बच्चों को भय से पलायन करते देखकर स्वयं भी उनका अनुकरण करता है और भागने लगता है। इस प्रकार का अनुकरण प्रत्येक पशुजातियों करती हैं। भीड़ व्यवहार बहुत कुछ इसी प्रक्रिया के कारण होता है।

(२) भावचालक का अनुकरण (Ideo Motor Imitation)

भावचालक अनुकरण वह अनुकरण है, जो भावों द्वारा चालित होता है।

¹"Imitation is a reaction for which the stimulus is the perception of an alien imitative action" Thorndyke, R. H., 'General and Social Psychology,' 1911, Third Ed 1951

²"Imitation is applicable only to copying by one individual of the actions, the bodily movements of another" McDougall W. 'An Introduction to Social Psychology'

³"Imitation is self conscious assumption of another's acts or roles" Mead, George H. Quoted by K. Young, 'A Handbook of Social Psychology,' p 110

हमने सुझाव, अनुकरण तथा अनुमूर्ति के अर्थ, स्वभाव एवं प्रकार पर विचार किया। अब अध्याय २८ में इनके समाजिक जीवन में कार्य एवं महत्व पर विचार करेंगे।

प्रश्न

१. आप सुझाव, सहानुमूर्ति और अनुकरण शब्दों से क्या समझते ?

(What do you understand by term suggestion, sympathy and imitation ?)

२ सुझाव पर संक्षिप्त टिप्पणी लिखिये।

(Write short note on suggestion) Rajputana, 1953

SELECTED READINGS

- 1 H Young, 'A Handbook of Social Psychology' chapter V
- 2 McDougall, 'Social Psychology' chapter IV

सामाजिक जीवन में मूल प्रवृत्तियाँ (Instincts in Social Life)

सामाजिक प्रक्रियाएँ एवं व्यवहार को मनोवैज्ञानिकों ने दो विभिन्न विचार-धाराओं द्वारा समझने का प्रयत्न किया है। पहली विचारधारा के लोग बुद्धिवादी (Intellectualists) और दूसरी विचारधारा के लोग अबुद्धिवादी (Anti Intellectualists) कहलाते हैं। बुद्धिवादियों का विचार है कि प्रत्येक मानव क्रिया एक मानसिक प्रक्रिया या तर्क का फल है जो कि मनुष्य अपने उद्देश्यों की प्राप्ति के लिये निश्चित करता है। वह प्रेरणा और मूल प्रवृत्तियों को अपनी बुद्धि के अनुसार ढाल लेता है। समाज में हम व्यक्तियों से सम्बन्ध रखते हैं, जिनका व्यवहार केवल प्रेरणाओं और मूल प्रवृत्तियों पर ही आधारित नहीं होता, बल्कि विचार और अनुभव पर भी आधारित है। अतः हम सामाजिक प्रक्रिया को चेतन विचार शक्ति के आधार पर खोजना चाहिये। सामाजिक व्यवहार का रहस्य बुद्धि में ही निहित है।

अबुद्धिवादियों का विचार यह है कि समूहों या समुदायों के व्यवहारों को विवेकशील एवं चेतन विचारशक्ति का फल मानना बड़ी भ्रान्ति है। अनुभव, अवलोकन एवं शिक्षा से फल व्यक्तियों तक ही सीमित है और समुदायों एवं बड़े बड़े सामाजिक समूहों का व्यवहार प्राकृतिक स्वभाव या मूल प्रवृत्तियों में निहित है वह पशु प्रकृति में गहरी जड़े जभाये हुए है और जिनका तनिक भी या अवस्था भी सम्बन्ध चेतन विचार शक्ति में नहीं है।

सामाजिक व्यवहार का विरलेषण तीन प्रकार से किया जा सकता है।

(१) सामाजिक समूहों के बनने की प्रकृति जन्मजात है। इस कारण से मनुष्यों में सामाजिक सहयोग की प्रवृत्ति पाई जाती है। इस विचारधारा का अबुद्धिवादियों ने समर्थन किया है।

(२) वे मानवार्थ एवं प्रवृत्तियाँ जो कि स्वभाव में सामाजिक हैं, व्यक्ति सामाजिक पर्यावरण से ग्रहण करता है।

(३) यह मत गेस्टाल्ट मनोवैज्ञानिकों (Gestalt Psychologists) द्वारा प्रतिपादित किया गया है। उनका कहना है कि मनुष्य विद्युत परमाणुओं के समान है, जो कि एक दूसरे पर प्रभाव डालते हैं और सहयोग करने लगते हैं।

इस अध्याय में हम प्रथम विचारधारा पर प्रकाश डालेंगे। इस विचारधारा की भी प्रमुख चार भागों में विभाजित किया जाता है।

- (१) डा० मैकडुगल का सिद्धान्त
- (२) डा० ट्रोटर का सिद्धान्त
- (३) अन्य मूल प्रवृत्तियों का सिद्धान्त
- (४) टाउट और बेगहॉट का सिद्धान्त

(१) डा० मैकडुगल का सामाजिक व्यवहार के मौलिक तत्वों के विषय में विचार (Dr. McDougalls' view of the basic factors of social behaviour)

डा० मैकडुगल का मत है कि सामाजिक भावना का आधार वास्तव्य उद्देग (Tender Emotion) है। यह मौलिक उद्देग मूल प्रवृत्ति सन्तान कामना (Parental instinct) का सहवर्ती उद्देग है। यही उद्देग हमारे में विकसित होता है और विकसित होकर उपकारी भावनाओं को उत्तेजित करता है। यह संपूर्ण उपकारी उद्देगों का श्रोत है।

आलोचना

(१) सामाजिक भावनाओं जटिल मचीन प्रतिक्रियाएं होती हैं न कि केवल पुरानी भावनाओं की विस्तारमात्र। आज के जीवन में व्यवहार इतना जटिल हो गया है कि इसे केवल वास्तव्य उद्देग के विस्तारमात्र से नहीं समझाया जा सकता। वास्तव में सामाजिक पर्यावरण एक महत्वपूर्ण भाग सामाजिक जीवन के बनाने में होता है।

(२) वास्तव्य उद्देग सन्तान कामना की मूल प्रवृत्ति का सहवर्ती उद्देग है। यह उद्देग साधारणतया एक परिवार के सदस्यों के बीच उत्पन्न होता है। सामाजिक जीवन में परिवार से बहुत दूर के व्यक्तियों से सम्बन्ध होता है।

आज के युग में, जबकि विश्व कथुत्व की ओर बढ़ रहे हैं और प्रत्येक मनुष्य विश्व समुदाय के कार्यों में सहयोग दे रहा है, यह सोचना कि सारा व्यवहार इस मूल प्रवृत्ति के कारण है, मिथ्या है।

(३) प्रत्येक उपकारी व्यवहार को कोमल उद्देग के विस्तारमात्र से नहीं समझाया जा सकता। उदाहरण स्वरूप ज्ञान एवं सौन्दर्य के प्रति प्रेम किसी भी प्रकार वास्तव्य उद्देग पर आधारित नहीं है।

(४) जब कोई उद्देग मनुष्य में उत्तेजित होता है तो वह उसे एक प्रकार के व्यवहार करने के लिये ही बाध्य नहीं करता, बल्कि एक उद्देग के कारण अनेक दिशाओं में मनुष्य व्यवहार करता है। इस दिशा का निश्चय कौन करता है? यह बात महत्वपूर्ण है।

(५) कोई व्यक्ति किसी की आज्ञा को स्वीकार करता है। मैकडगल के अनुसार वह आज्ञाकारी इसलिये है, क्योंकि आज्ञापालन की मूल प्रवृत्ति उसमें है। यह सामाजिक व्यवहार का कोई झिलेपण नहीं हुआ कि एक व्यक्ति दुष्ट इसलिये है, क्योंकि दुष्टता की मूल प्रवृत्ति उसमें पाई जाती है। दुष्टता की मूल प्रवृत्ति का पाया जाना इसलिये सिद्ध होता है, क्योंकि वह दुष्ट है। वास्तव में मूल प्रवृत्तियाँ व्यवहारों के एक वर्ग का नाम हैं जिसका वर्णन हम पहले कर चुके हैं।

(६) सामाजिक समूहों का निर्माण किस हुआ और व्यक्ति सामाजिक नियमों के अनुसार क्यों व्यवहार करता है इस मूल प्रवृत्तियों का आधार पर नहीं समझाया जा सकता। इसके लिये शिक्षा अवलोकन, अनुभव इत्यादि की आवश्यकता होती है।

(७) डा० ट्रोट्टर का सामाजिक व्यवहार में मौलिक तथ्यों के विषय में विचार (Dr Trotter's views of the basic factors in social behaviour)

डा० ट्रोट्टर ने सम्पूर्ण सामाजिक व्यवहार को सघात मूल प्रवृत्ति (Inclined Instinct) के कारण बताया है। उसका कथन है कि इस मूल प्रवृत्ति का प्रभाव सब के सब सदस्य कुल में रहते हैं, अपितु उनके भौतिक की बनावट में आश्चर्यजनक ऐसा परिवर्तन होता है कि वे एक दूसरे के साथ सहयोग करने लगते हैं। उनके अन्दर सुभाव प्रवृत्ति (Sub-tlety) इतनी बढ़ जाती है कि जो कुछ भी समान के प्रतिष्ठा प्राप्त विचार होते हैं, शांति स्वीकार कर लिये जाते हैं। कोई भी विचार चाहे जितना अतार्किक क्यों न हो बिना किसी विचार के स्वीकार कर लिया जाता है। समूह को एक महत्वपूर्ण एवं सर्वश्रेष्ठ स्थान मनुष्य इसी मूल प्रवृत्ति के कारण देता है। इसी कारण समाज द्वारा निर्धारित सार नियमों एवं व्यवहारों को मनुष्य स्वीकार करता चला जाता है। सम्पूर्ण सामाजिक व्यवहार का रहस्य इस सघात मूल प्रवृत्ति (Gregg's Instinct) में निहित है।

अलोचना (Criticism)

(१) सघात मूल प्रवृत्ति (Inclined Instinct) एक मौलिक मूल प्रवृत्ति नहीं है, बल्कि एक ऐसा शब्द है जिसमें अन्दर कई तथ्य सम्मिलित हैं।

(२) सुभाव प्रवृत्ति (Sub-tlety) सघात मूल प्रवृत्ति (Gregg's Instinct) के कारण सदैव उत्पन्न नहीं होती है, बल्कि इसके लिये विभिन्न परिस्थितियों का होना आवश्यक होता है। पिछले अध्याय में हमने सुभाव को प्रभावपूर्ण बनाने की परिस्थिति पर विचार किया था।

(३) सघात मूल प्रवृत्ति (Gregarious instinct) के कारण मनुष्य एक समूह में एकत्रित हो सके होंगे या हो सकते हैं, परन्तु यह एक असङ्गठित समूह, जिसे भीड़ कह सकते हैं, ही बनेगा। इसके विपरीत समाज एक सुसङ्गठित सामाजिक सम्बन्धों का जाल है। अतः केवल समूह में एकत्रित होने की मूल प्रवृत्ति हमारे व्यवहार को नहीं समझा सकती।

(४) मानव व्यवहार इतना जटिल है और सामूहिक व्यवहार उससे भी जटिल। इस कारण से मानव सामाजिक सङ्गठन को मूल प्रवृत्ति का परिणाम नहीं स्वीकार किया जा सकता। सामाजिक व्यवहार कई तथ्यों पर आधारित है। यह जन्मजात भी है और शिक्षा, अवलोकन तथा अनुभव के फलस्वरूप भी।

(५) डा० ट्रोटर का यह कहना, कि समूह में एकत्रित होते ही मानसिक बनावट बदल जाती है, अतार्किक है।

(६) डा० ट्रोटर ने मानव व्यवहार की प्रक्रिया को बड़ी सरल रीति से समझाने का प्रयत्न किया है। यह उत्तर अद्वैतज्ञानिक सा दिखता है। उदाहरणस्वरूप जैसे लोग कुछ भी बुद्धि की पहुँच के बाहर की घटना होने पर सरल सा उत्तर देते हैं, “ईश्वर ने किया होगा, ईश्वर इच्छा”। इसी प्रकार ट्रोटर ने भी सामाजिक व्यवहार को समझाया है कि यह सारा व्यवहार सघात मूल प्रवृत्ति (Gregarious instinct) के कारण होता है।

(७) डा० ट्रोटर ने ऐसा लगता है, सामाजिक व्यवहार का विरलेषण अनेक परिस्थितियों में करने का प्रयत्न नहीं किया, इसी कारण उसने एक मूल प्रवृत्ति को इतना महत्व दिया है।

(३) अन्य मूल प्रवृत्तियों के सिद्धान्त (Other Theories of Instincts)

डा० मैकडूगल और डा० ट्रोटर ने सामाजिक व्यवहार को एक विशिष्ट मूल प्रवृत्ति के कारण बताया है। कुछ ऐसे भी विद्वान हैं जो सामाजिक व्यवहार को कोई मूल प्रवृत्तियों के कारण मानते हैं। वे इसे मौलिक मूल प्रवृत्तियों पर आधारित बताते हैं। बच्चे स्तनों का पान इसलिये करते हैं, क्योंकि उनमें स्तनपान करने की मूल प्रवृत्ति पाई जाती है। मनुष्य युद्ध इसलिये करते हैं, क्योंकि उनके अन्दर की कलह की मूल प्रवृत्ति (Pugnacious instinct) पाई जाती है। वे राज्यों का निर्माण इसलिये करते हैं, क्योंकि उनमें राजनैतिक मूल प्रवृत्ति पाई जाती है।

आलोचना (Criticism)

(१) इन विद्वानों ने सामाजिक व्यवहार को एक या एक से अधिक मौलिक मूल प्रवृत्तियों का फल बताया है परन्तु सामाजिक जीवन में मूल प्रवृत्तियाँ, यद्यपि अपना कार्य करती हैं, तथापि उनका स्वरूप एकदम परिवर्तित हो जाता है। ये प्रवृत्तियाँ एव जन्मजात प्रेरणायें, बुद्धि, अनुभव और सामाजिक परम्पराओं द्वारा एकदम परिवर्तित कर दी जाती हैं, जिससे एक नई वस्तु का निर्माण होता है जो कि मौलिक मूल प्रवृत्तियों से एकदम भिन्न होती है।

(२) वास्तव में मूल प्रवृत्तियों को इन्होंने विशिष्ट व्यवहारों की आन्तरिक शक्ति के रूप में माना है। मनुष्य कोई भी व्यवहार करे उसे वे उसी आन्तरिक शक्ति के फलस्वरूप मानते हैं। इन्हीं कल्पित शक्तियों को इन्होंने मूल प्रवृत्ति समझ लिया है।

(३) यद्यपि सामाजिक संगठन और सामाजिक व्यवहार का आधार पितृगत एव जन्मजात प्रेरणाओं में अधिकांश रूप से पाया जाता है, तथापि यह सामाजिक व्यवहार का सम्पूर्ण उत्तर नहीं दे सकता। इसके लिए हमें बुद्धि, अनुभव, शिक्षा, सामाजिक परम्परा एव सामाजिक पर्यावरण की सहायता लेनी पड़ेगी। इस विषय में अधिक जानकारी के लिये वशानुसंक्रमण और पर्यावरण के अध्याय का अध्ययन शोध्य है।

प्रश्न

१. समाज में मूल प्रवृत्तियों का क्या कार्य है ?

(What is the role of instincts in Society ?)

SELECTED READINGS

- 1 McDougall 'Social Psychology' (chapter II, III, IV)
2. Thouless, 'General and Social Psychology, chapter III and IV.
- 3 Ginzberg, 'The Psychology of Society,' chapters I and II.

समाज में सुझाव, अनुकरण तथा सहानुभूति के कार्य एवं महत्व

(Role and importance of Suggestion, Imitation
and Sympathy in Society.)

अभी पिछले अध्याय ॥ हमने मूल प्रवृत्तियों के महत्व को समझा। इस अध्याय में सुझाव, अनुकरण तथा सहानुभूति का समाज में क्या कार्य और महत्व है, इस पर प्रकाश डालेंगे। टार्ले और बेगहॉट के सिद्धान्त पर भी विचार करेंगे।

बेगहॉट^१ और टार्ले^२ का सिद्धान्त (Theory of Bagehot and Tarde)

बेगहॉट और टार्ले ने सामाजिक संगठन एवं व्यवहार को सुझाव अनुकरण के सिद्धान्त द्वारा समझाने का प्रयत्न किया है। सर्वप्रथम १८७३ ई० में बेगहॉट ने इस सिद्धान्त का प्रतिपादन किया। इसी सिद्धान्त को २३ वर्ष उपरान्त टार्ले ने अत्यधिक विस्तृत रूप से पुनः प्रस्तुत किया।

बेगहॉट का सिद्धान्त

बेगहॉट ने सामाजिक संगठन एवं व्यवहार का मौलिक आधार अनुकरण के सिद्धान्त में पाया। वस्त्रों में फैशन, लिखने की शैली, राजनैतिक और धार्मिक व्यवहार, सब में ही अनुकरण पाया जाता है। उसका कहना है कि अनुकरण स्वतः एवं अचेतन होता है और यह मानव समूहों पर आश्चर्यजनक प्रभाव डालता है। अनुकरण के अन्तर्गत वह सुझाव की प्रक्रिया को भी सम्मिलित कर लेता है। उसने अनुकरण को ही रीति रिवाज एवं सामाजिक रूढ़ियों का जन्मदाता बताया है। ये रूढ़ियाँ ही मनुष्यों को सामाजिक व्यवहार से अनुरूप होने के लिये बाध्य करती हैं और सामाजिक नियन्त्रण रखती हैं।

^१ Bagehot, 'Physics and Politics,' 1873

^२ Tarde, 'Lois de l'imitation' 1896 (The Laws of Imitation by Parsons)

टाटें का सिद्धान्त

ऐसा लगता है कि टाटें ने वेगहॉट के सिद्धान्त से अलग रह कर अपने अनुकरण के सिद्धान्त का निर्माण किया है। उसके सिद्धान्त की प्रमुख विशेषताये निम्न हैं —

(१) उसका कहना है कि सामाजिक प्रगति एक समूह के सदस्यों के मानसिक परस्पर सम्बन्धों का फल होती है। यह परस्पर सम्बन्ध तीन रूपों में प्रकट होता है—(i) पुनरावृत्ति (Repetition), (ii) विरोध (Opposition) (iii) अनुकूलन (Adaptation)।

वह इस सिद्धान्त को न केवल सामाजिक प्राकृत्या में मानता है, बल्कि भौतिक प्रक्रिया में भी मानता है। इसके विभिन्न स्वरूपों को हम एक चार्ट द्वारा स्पष्ट कर सकते हैं। (पृष्ठ ४७२ पर चार्ट देखिये)

यहाँ हम सामाजिक दृष्टिकोण से विचार करेंगे। पुनरावृत्ति का सामाजिक स्वरूप अनुकरण है और यह सामाजिक प्रगति में एक महत्वपूर्ण भाग लेता है। विरोध का सामाजिक स्वरूप युद्ध प्रतिद्वन्द्विता प्रतियोगिता विचार विमर्श एवं वाद विवाद होते हैं अनुकूलन का सामाजिक स्वरूप सामाजिक अनुकूलन है। सामाजिक अनुकूलन से तात्पर्य होता है सामाजिक पर्यावरण से अनुकूलन करना। इसके विषय में हम पर्यावरण के अर्थ वाले अध्याय में विस्तृत विवेचना कर चुके हैं।

(२) सम्पूर्ण सामाजिक प्रक्रिया को अनुकरण और आविष्कार पर आधारित किया जा सकता है।

(३) किसी भी समाज की प्रगति अन्वेषण पर आधारित है।

(४) अन्वेषण की शक्ति नवीन विचारों के सम्बन्धों पर आधारित होती है। जिस देश में जनसंख्या अधिक होती है तो वहाँ पर अधिक आविष्कारों की सम्भावना रहती है।

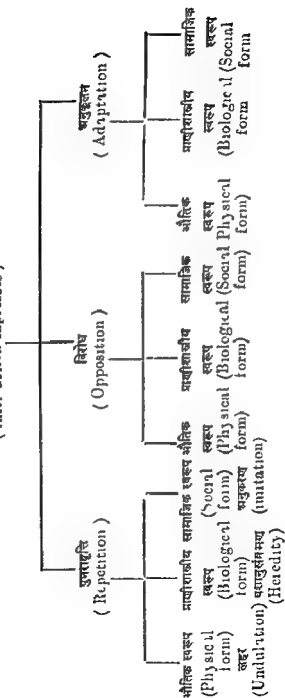
(५) किसी आविष्कार का स्वीकार किया जाना अनुकरण पर आधारित होता है।

(६) सामाजिक अनुरूपता एवं सदृश्यता अनुकरण पर आधारित है। कोई भी विचार या कार्यप्रणाली का जब दूसरों के द्वारा पुनरावर्तन किया जाता है तभी वह समाज में फैलती है और सामाजिक अनुरूपता उत्पन्न होती है।

(७) किसी आविष्कार का अनुकरण दो सामाजिक कारणों पर आधारित रहता है—(i) तार्किक (Logical) और (ii) असाधारण तार्किक (Extra logical)।

पारस्परिक सम्बन्ध

(Inter action expresses)



जब कोई नया विचार आता है और यदि वह उस समय के समाज द्वारा मान्य विचारों के अनुसार होता है, तो वह शीघ्र स्वीकार कर लिया जाता है। इसे तार्किक सामाजिक प्रक्रिया कहते हैं।

अमाधारण तार्किक वे कारण होते हैं, जो समाज के सर्वमान्य विचारों के विरहीन होते हुए भी कुछ परिस्थितियों के कारण स्वीकार कर लिये जाते हैं। वे कारण निम्न हैं —

(१) अनुकरण अन्दर से बाहर की ओर चलता है। इसका अभिप्राय यह है कि किसी विचार को स्वीकार करने एवं किसी कार्य को करने के पूर्व हमारी मानसिक स्थिति उसके पत्र में होनी चाहिए। उदाहरणस्वरूप यूरोप में पहले फ्रेंच साहित्य के ग्रन्थ लोगों की रुचि बढ़ती गई। इस बढ़ती हुई रुचि ने फ्रेंच वेगभूषा के लिये आधार निर्माण किया। कुछ समय उपरान्त फ्रेंच वेशभूषा सम्पूर्ण यूरोप पर छा गई।

(११) कई बार आविष्कार करने वाले की प्रतिष्ठा भी एक महत्वपूर्ण प्रभाव डालती है। यद्यपि उस आविष्कार को लोग स्वीकार करने की साधारण स्थिति में तैयार न होते, परन्तु वह आविष्कार एक विशिष्ट प्रतिष्ठित व्यक्ति द्वारा हुआ है, इसलिये उस स्वीकार कर लिया जाता है। महात्मा गाँधी ने स्वर के कपड़े पहनने का रिवाज डलना बड़ा दिया कि आज बड़े बड़े लोग पहिनते हैं।

(११) कई बार नई वस्तु में एक प्रकार का आकर्षण होता है। इस कारण लोग स्वीकार कर लेते हैं।

टावें ने कहा है कि “समाज अनुकरण है”। उसने अनुकरण के अन्तर्गत मुम्भाव और सहानुमति सभी मानसिक पारस्परिक सम्बन्धों को सम्मिलित कर लिया है।

आलोचना (Criticism)

(१) इसमें कोई सन्देह नहीं कि अनुकरण समाज में एक महत्वपूर्ण स्थान रखता है, तथापि यह नहीं कहा जा सकता कि सब कुछ अनुकरण के कारण है।

(२) टावें ने अनुकरण के अन्तर्गत सारी ही परस्पर सम्बन्धी मानसिक क्रियाओं को ले लिया है। ऐसा करके उसने अनुकरण शब्द को अर्धहीन बना दिया है।

(३) यह आवश्यक नहीं कि जिस देश में जनसंख्या अधिक होगी उस देश में आविष्कार भी अधिक होंगे। आधुनिक युग में इंग्लैंड ने भारत और

चीन की तुलना में बहुत अधिक आविष्कार किये हैं, जब कि इंग्लैंड की आबादी चीन और भारत में कहीं कम है।

(४) अनुकरण को ही सामाजिक व्यवहार का आधारभूत सिद्धान्त नहीं माना जा सकता। सामाजिक व्यवहार के आधारभूत तत्व कोई एक न होकर अनेक होते हैं। वे मूल प्रवृत्तियाँ, सुझाव, सहानुभूति, अनुकरण, शिष्टाचलोकन, अनुभव सामाजिक परम्परा एवं अन्य तत्वों पर आधारित होते हैं। अतः हमें सामाजिक व्यवहार का आधार किसी एक तत्व में नहीं ढूँढना चाहिए।

(५) चार्ल्स बर्ड ने इस सिद्धान्त की आलोचना करते हुए लिखा है, "हम अनुकरण करना सीखते हैं, यज्ञाय हमके कि अनुकरण से सीखें।"¹

सुझाव, सहानुभूति तथा अनुकरण का सामाजिक जीवन में महत्व एवं कार्यों पर थोड़ा सा विचार हमने बेगहॉट और टॉर्डे के सिद्धान्त के अन्तर्गत किया है परन्तु यह उचित नहीं है कि उन पर विचार न किया जाय। अतः अब हम उनके महत्व एवं कार्य पर पृथक् पृथक् विचार करेंगे।

सामाजिक जीवन में सुझाव का महत्व

(Importance of Suggestion in Social Life)

सुझाव हमारे सामाजिक जीवन पर अत्यधिक प्रभाव डालता है। सुझाव की प्रक्रियाओं से हमारा दैनिक जीवन भरा पड़ा है। पग पग पर सुझाव की प्रक्रिया चलती रहती है। सुझाव के कारण निम्न प्रक्रियायें समाज में होती हैं।

(१) सुझाव सामाजिक एकता को उत्पन्न करता है जो कि समाज के लिये अति आवश्यक है।

(२) सुझाव नवीन विचारों को फैलाने में महत्वपूर्ण कार्य करता है।

(३) नेता और अनुगामीयों का सम्बन्ध सुझाव के कारण ही चल पाता है। नेता अपने अनुगामीयों के सम्मुख विचारों को रखता है और अनुगामी उसे प्रतिष्ठित सुझाव होने के कारण तुरन्त स्वीकार कर लेते हैं।

(४) समाज के सर्वमान्य नियम एवं व्यवस्थाएँ व्यक्ति द्वारा बिना किसी आलोचना के स्वीकार कर ली जाती हैं। यह प्रतिष्ठित सुझाव के कारण है। व्यक्ति सोचना है कि समाज के सारे व्यक्ति उन्हें स्वीकार करते हैं, अतः कुछ लाभकारी ही होंगे। अतः बिना सोचे समझे उन सुझावों को स्वीकार कर लेना है।

¹ "We learn to imitate rather than learn by imitation"
Charles Bird, 'Social Psychology,' p 250 (1940)

सामाजिक जीवन में सहानुभूति का महत्व (Importance of Sympathy in Social Life)

सहानुभूति सामाजिक जीवन में एक महत्वपूर्ण कार्य करती है। यह मनुष्य एवं पशु दोनों ही के जीवन में समरसता और एकता का निर्माण करती है। पशु जगत की एकता तो बस सहानुभूति के ही कारण है। डा० मेकडूगल ने इस पर अत्यधिक जोर देते हुए लिखा है, “इस प्रकार की प्राकृतिक सहानुभूति ही वह सीमेंट (Cement) है, जो कि पशु समाज को आपस में बाँधती है।”¹

न केवल पशु जगत में ही इसका महत्व है, अपितु सम्पूर्ण मानव सहानुभूति का आधार इन्हीं उद्गर्गों में पाया जाता है। हम अपने दैनिक जीवन में देखते हैं कि हम बचपन में जिस साधारण सहानुभूति का अनुभव करते हैं वही हमारे सम्पूर्ण जीवन में कार्य करती है। मनुष्य चाहे जितना भी शिक्षा, ज्ञान एवं अवलोकन से अपने व्यक्तित्व को बढ़ा ले, तथापि जब कभी भी हम किसी दुखी को देखते हैं तो हमारे में सहानुभूति जागृत हो उठती है और हम भी दुखी हो जाते हैं।

एक प्रसन्नचित्त व्यक्ति दूसरा को भी प्रसन्न कर देता है और एक रोनी सूरत दूसरे का भी रोने के लिये कारण बन देती है। मनहूस चेहरों से हम कितना डर लगता है। जब हम दूसरे के दुखी उद्गर्ग को देखते हैं तो हमारे में भी सहानुभूति के कारण पीड़ा होने लगती है। जब हम दूसरे को भयभीत देखते हैं तो स्वयं भी भयभीत हो उठते हैं। क्रोध, क्रोध को जन्म देता है। वास्तव में वास्तव्य उद्गर्ग हमारे अन्दर कंपन उत्पन्न कर देता है, जो कि सहानुभूति के ही कारण होता है।

अधिकतर सामाजिक व्यवहार सहानुभूति के कारण होता है। सहानुभूति मित्रता एवं एकता की जननी है। थाडलस ने उचित ही लिखा है, “नि सन्देह ही अधिकतर सामाजिक व्यवहार का श्रोत सहानुभूति है।”²

सहानुभूति समाज में उपकारी कार्यों की आधार शिला है। उपकारी सहाय सहानुभूति के कारण ही होती है। लगदे, लूटे, दरिद्र एवं

¹ ‘Sympathy of this crude kind is the cement that binds animal societies together’ McDougall, W. ‘An Introduction to Social Psychology’

² “Sympathy singly unquestionably the source of much socialized behaviour” Thouless, R. H. ‘General and Social Psychology,’ p. 201, Third Ed 1903

पीड़ित व्यक्तियों की सहायतार्थ, जो भी कार्य किये जाते हैं, वे सहानुभूति के कारण ही होते हैं।

सामाजिक जीवन में अनुकरण का महत्त्व (Importance of imitation in Social Life)

अनुकरण सामाजिक जीवन में एक महत्वपूर्ण कार्य करता है। टागोर ने तो यहाँ तक कहा है कि 'समाज अनुकरण है,' परन्तु ऐसा कहना अतिशयोक्ति होगी। इसमें सन्देह नहीं कि सामाजिक जीवन में एकरूपता एवं समानता लाने के लिये अनुकरण महत्वपूर्ण प्रभाव डालता है। तथापि यह नहीं कहा जा सकता कि सारा सामाजिक व्यवहार अनुकरण पर ही आधारित है। निम्न सामाजिक प्रक्रियाएँ अनुकरण के कारण होती हैं—

(१) सामान्य भाषा

किसी भी समाज में एक मातृभाषा या अन्य भाषाओं का विकास होता है। बचपन से ही समाज के सदस्य उसमें बोली जाने वाली भाषा का अनुकरण करते हैं और इसके कारण से एक सामान्य भाषा लोगों द्वारा बोली जाती है।

(२) सामान्य प्रतीक चिह्न एवं विचारधाराएँ

किसी भी सामाजिक समूह के मिश्रित चिह्न, प्रतीक एवं विचारधाराएँ होती हैं, जो अनुकरण द्वारा सर्वमान्य एवं सामान्य होती हैं। उदाहरण स्वरूप राष्ट्रीय गान, राष्ट्रीय ध्वज चिह्न एवं प्रतीक।

(३) सामान्य वेशभूषा एवं फैशन

प्रत्येक समाज की एक विशिष्ट सामान्य वेशभूषा बन जाती है जैसे हमारे देश में स्त्रियाँ धोतियाँ और साड़ियाँ पहनती हैं। राष्ट्रीय वेशभूषा के रूप में धूनीदार पजामा और अचकन का रिवाज बढ़ता जा रहा है। अनुकरण फैशन की बड़ी सहायता करता है।

(४) सामाजिक व्यवहार एवं रीति रिवाज

अनुकरण के कारण सामाजिक व्यवहार एवं रीति रिवाज भी एक विशिष्ट प्रकार के हो जाते हैं जैसे विवाह करने की प्रक्रियाएँ, सम्बोधन करने की रीतियाँ इत्यादि।

(५) आविष्कारों का फैलना

अनुकरण के कारण आविष्कार संसार के एक कोने से समस्त संसार में फैल जाते हैं।

(६) सामान्य सस्कृति एवं सभ्यता

अनुकरण के कारण एक समूह की सस्कृति एवं सभ्यता समान हो जाती है । समाज की अधिकांश समानतायें अनुकरण के कारण होती हैं, जयदेवसिंह न उचित ही लिखा है “सामाजिक एकरूपता एवं सदृश्यता का श्रोत अनुकरण है ।’

प्रश्न

१ टाडे के अनुकरण के सिद्धान्त की व्याख्या कीजिये और सत्य में समानोचना भी कीजिये ।

Explain and briefly comment on Tade's theory of imitation (Rajputana), 1933.

SELECTED READINGS

Same as for chapter XXVI

¹ The source of social similarity and conformity is imitation Jaidev Singh, 'A Manual Psychology, p 42, ibid

सामूहिक व्यवहार (Collective Behaviour)

मनुष्य एक सामाजिक प्राणी है। वह समाज में रहना चाहता है और दूसरे व्यक्तियों से सामाजिक सम्बन्ध स्थापित करता है। कई बार वह समूह में अपनी इच्छा से और कभी अनिच्छा से भाग लेता है। समूह में व्यवहार करते समय उसका भी व्यवहार परिवर्तित हो जाता है। सम्पूर्ण समूह का व्यवहार बड़ा ही विविध मनोरञ्जक एवं रोमान्चकारी होता है। व्यवहार जो व्यक्ति समूह के सदस्य है उनका जैसा न होकर बिचकल ही नवीन एवं आश्चर्यजनक होता है।

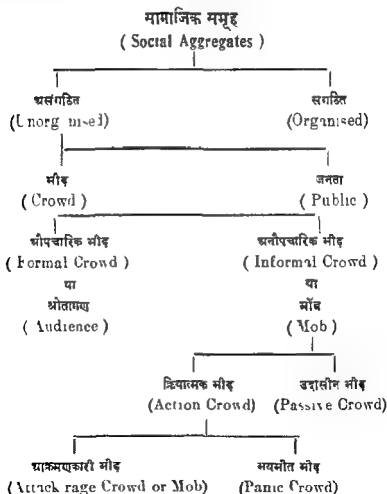
समूह या मनुष्यों के गुट सङ्गठन की दृष्टि से दो प्रकार के होते हैं। एक सङ्गठित और दूसरे असङ्गठित। सङ्गठित समूह को समाजशास्त्र में समितियों के नाम से पुकारते हैं। इनके विषय में विस्तार में प्रकाश डाला जा चुका है।¹ दूसरे प्रकार के समूह का व्यवहार बड़ा ही विविध होता है। यह भी शारीरिक सम्बन्ध के आधार पर दो भागों में बाँटा जा सकता है। एक वे समूह जो शारीरिक सम्बन्ध पर आधारित होते हैं, इनके लिये आवश्यक है कि समूह के सदस्य एक दूसरे के इतने निकट हों कि परस्पर देख, सुन एवं बातलाप कर सकें। दूसरे वे जिनमें किसी शारीरिक सम्बन्ध की आवश्यकता नहीं होती, परन्तु मानसिक सम्बन्धों का आधार रहता है। किसी न किसी विचार पर जिन व्यक्तियों के मस्तिष्क लगे होते हैं वे एक समूह बनाते हैं। ऐसे समूह को जनता (Public) कहते हैं। जिन असङ्गठित समूहों का आधार शारीरिक उपस्थिति पर निर्भर रहता है, उन्हें भीड़ (Crowd) कहते हैं।

इस अध्याय में भीड़ व्यवहार पर विशेषतया विचार करना है। भीड़ दो प्रकार की होती है—प्रथम अनौपचारिक (Informal) और द्वितीय औपचारिक (Formal or Institutionalized)। अनौपचारिक भीड़ में किसी भी प्रकार की व्यवस्था अथवा रीतियों का पालन नहीं होता परन्तु औपचारिक भीड़ में कुछ रीतियों का पालन होता है और एक निश्चित व्यवस्था पाई जाती है। औपचारिक भीड़ (Formal Crowd) को श्रोतागण (Audience) कहते हैं।

¹ विस्तृत अध्ययन के लिये लेखक की पुस्तक 'समाजशास्त्र की रूपरेखा' भाग १ में प्राथमिक परिमाण्यों का अध्याय पढ़िये।

अनौपचारिक भीड़ और भी दो भागों में विभक्त की जा सकती है—प्रथम आक्रमणकारी भीड़ या उपद्रवी भीड़ और दूसरी भयभीत भीड़ (Panic Crowd) ।

इसको निम्न खाट द्वारा व्यक्त कर सकते हैं —



अध्याय ३१

भीड़-व्यवहार

(Crowd-Behaviour)

भीड़ शब्द का प्रयोग हम दैनिक जीवन में कई बार करते हैं। सन्ध्या हुई, पाँच बजे कि हजारों बायू एवं प्रफसर, कुछ साइकिलों पर, लोकसभा एवं केन्द्रीय सरकार के कार्यालयों से निकल कर लोकसभा मार्ग पर चलते हुए दिखाई पड़ते हैं। हमारे मुँह से निचल पड़ता है “कितनी भीड़ है”, परन्तु मनो-वैज्ञानिक अर्थ में इसे भीड़ नहीं कह सकते। किंगाल यंग ने लिखा है, “भीड़ मनुष्यों के उस समूह को, जो कि केन्द्र या सामान्य विचारों के चारों ओर एकत्रित होता है, कहते हैं।” इसके अनुसार भीड़ वह समूह है जो किसी एक विचार या कार्य की ओर केन्द्रित होता है। मान लीजिये दो साइकिलों में भिड़न्त हो जाती है और तमाम लोग उनके मगने को देखने के लिये खड़े हो जाते हैं, यह देखने वालों का समूह भीड़ कहलाएगा। इसकी तुलना पुस्तक के चारों ओर छिदरे हुए खोहकणों से की जा सकती है। केवल मनुष्यों का समूह एक भीड़ का निर्माण नहीं कर सकता। इसके लिये किसी न किसी सामान्य विचार की ओर आकर्षित होना एक अत्यन्त आवश्यक तत्व है।

भीड़ शब्द का प्रयोग विभिन्न विद्वानों ने विभिन्न प्रकार से किया है। लेबॉन (LeBon) ने भीड़ शब्द का प्रयोग बड़े ही विस्तृत अर्थों में किया है। उसके अनुसार शारीरिक उपस्थिति आवश्यक नहीं है। उसका विचार है कि भीड़ के लिये केवल एक आवश्यक तत्व यह है कि कुछ लोगों की भावनाएँ और विचार एक दिशा की ओर होने चाहिये और अन्त में एक सामूहिक मस्तिष्क का निर्माण होना चाहिये। इसके अन्तर्गत भीड़, जनता, ओतगण, इत्यादि सभी आ जाते हैं। सर मार्टीन कोनवे (Sir Martin Conway) ने तो भीड़ शब्द से किसी भी उस समूह को, जो कि पृथक् एवं स्पष्ट अस्तित्व रखता हो,

¹“A crowd is a gathering of a considerable number of persons around a center of point of common attention”
Kimball Young, ‘Handbook of Social Psychology’ p 387
Routledge & Kegan Paul Ltd, English Eds Fifth Impression
1953

समझा। इसके अन्तर्गत आक्रमणकारी भीड़, धोताराएँ, प्रजाति साम्राज्य' राष्ट्र इत्यादि आते हैं।

आधुनिक विचारधारा के अनुसार मनोविज्ञान में इन इस शब्द का प्रयोग इन अर्थों में नहीं करते हैं। भीड़ के लिये आवश्यक है कि व्यक्तियों का एक समूह हो और उनकी गौरीरिक उपस्थिति हो एवं किसी एक विचारधारा या कार्य पर ध्यान केन्द्रित हो। याउल्लभ ने भीड़ की परिभाषा निम्न शब्दों में की है, "भीड़ एक अस्थिर एक दूसरे को स्वर्ग करता हुआ समूह है, जो कि किसी सामान्य रुचि के फलस्वरूप स्वतः बन जाता है और यहाँ तक असंगठित होता है कि उसकी सीमाएँ अन्यधिक पारगम्य होती हैं।

भीड़ के आवश्यक तन्त्र

(Essential Conditions of Crowd)

भीड़ को समझने के लिये इसके आवश्यक तत्वों को समझना उचित होगा वे निम्न लिखित हैं —

(१) अभिसन्धन (Proximity)

सर्वप्रथम समूह के सदस्यों का ध्यान एक केन्द्र पर केन्द्रित होना चाहिए। एक सामान्य रुचि ध्यान कान का केन्द्र अवश्य होना चाहिए। जिस प्रकार एक चुम्बक के चारों ओर फेरने हुए लोहकणों का आकर्षण केन्द्र चुम्बक होता है, उसी प्रकार यह समूह के सदस्यों का आकर्षण केन्द्र होना अन्यावश्यक है। उदाहरणस्वरूप एक लड़का सुन्दर गीत गा रहा है और उसके चारों ओर भीड़ जमा हो जाती है। मार्शल बुल्गानिन और खुम्बेव को देखने के लिये एकत्रित समूह का ध्यान उन पर केन्द्रित था, इसलिये वह समूह भीड़ कहलायेगा। एक सामान्य रुचि ध्यान या कार्य के किसी वस्तु पर केन्द्रित होने की प्रक्रिया को अभिसन्धन (Proximity) कहते हैं।

(२) अस्थिर प्रकृति (Transitory Nature)

भीड़ की प्रकृति अस्थिर होती है स्वतः प्रथम से बन जाती है और योंही मिनटों या घण्टों के बाद विघटित हो जाती है। यह इनकी अस्थिर होती है कि समूह शब्द का प्रयोग भी इसके लिये करना अनुचित है। लन्ने ने लिखा है 'इसकी रचना इतनी अव्यवस्थित है कि हम उसे एक समूह

"A crowd is a transitory, contingent group, unorganised with completely permeable boundaries spontaneously formed as a result of some common interest" Thorndike, R. H., 'General & Social Psychology', p. 208

भी तभी कह पाते हैं जब कि इस शब्द के अर्थ को कुछ विस्तृत करते हैं।¹ सड़क पर दो लोगों में झगड़ा हो गया और इस केन्द्र के चारों ओर भीड़ एकत्रित हो गई। जरा देर में दोनों लड़ने वाले चल दिये और भीड़ भी तितर बितर हो गई। पता नहीं इस भीड़ में कौन था और कौन नहीं।

(३) असंगठित (Unorganised)

भीड़ असंगठित होती है। इसके कोई पूर्व निश्चित उद्देश्य एवं नियम नहीं होते। इसके नेता भी निश्चित नहीं होते। इसकी कोई निश्चित सदस्यता भी नहीं होती। भीड़ के सदस्यों को पूर्व निश्चित उद्देश्य एवं कार्य से एकत्रित नहीं किया जाता, न ही इनमें किसी प्रकार का, व्यवहारों के स्वरूप में, संगठन ही होता है। जिसके जो मन में आता है, वह वैसा ही करता है।

(४) एक सामान्य उद्देश्य (A Common Emotion)

भीड़ के लिये यह आवश्यक है कि उनमें एक सामान्य उद्देश्य पाया जाय। यदि उनके मस्तिष्क में समभाव और उनके मस्तिष्क की बनावट समान नहीं है तो वे एक भीड़ का निर्माण नहीं कर सकते। एक बच्चा भापण दे रहा है और यदि उसको सुननेवाले उसकी भाषा को नहीं समझते और उनमें सम उद्देश्य उत्पन्न नहीं होता तो ऐसा समूह भीड़ नहीं कहलायेगा। अतः भीड़ के लिए सामान्य उद्देश्य और विचारों का उत्पन्न होना और समस्या में रुचि रखना आवश्यक तत्व है।

(५) पारस्परिक प्रभाव (Mutual Influence)

भीड़ के लिये मनुष्यों की संख्या उतनी आवश्यक नहीं, जितनी कि पारस्परिक प्रभाव की स्थिति। भीड़ में सदस्यों की मानसिक स्थिति एक विशेष प्रकार की हो जाती है। इस मानसिक स्थिति के फलस्वरूप सदस्य एक दूसरे को अपने व्यवहारों तथा विचारों से उत्तेजित करते हैं और वे एक दूसरे के व्यवहारों में प्रभावित एवं उत्तेजित भी होते हैं। शुभाव प्रवृत्त चमत्ता अत्यधिक भयंकर रूप में कार्य करने लगती है।

(६) स्थानीय वितरण (Spatial Distribution)

भीड़ के सदस्य एक स्थान पर पाये जाते हैं। उनकी शारीरिक उपस्थिति अनिवार्य है। यद्यपि आगने सामने (Face to face) का सम्बन्ध सरलता

¹ Its texture is so loose that we may speak of it as a 'group' only by 'stretching this term somewhat' Lumley F. E., 'Principles of Sociology,' p. 191 McGraw Hill Book Company, New York & London, Second Edition Ninth Impression, 1935

से सम्भव नहीं है, तथापि कन्धे से कन्धे का सम्बन्ध भीड़ में आवश्यक होना चाहिए ।

(७) सामूहिक शक्ति की अनुभूति (Sense of Mass strength)

भीड़ में सदस्यों को सामूहिक शक्ति का अनुभव होने लगता है । प्रत्येक सदस्य अपनी शक्ति का ही केवल अनुभव नहीं करता, बल्कि वह सम्पूर्ण भीड़ के सदस्यों की शक्ति को अपनी शक्ति मान बैठता है । इसके कारण उसका आत्मविश्वास कई गुना बढ़ जाता है ।

अनौपचारिक भीड़ (Informal Crowd)

अनौपचारिक भीड़ दो प्रकार की होती है—प्रथम क्रियात्मक भीड़ (Action Crowd) और दूसरी उदासीन भीड़ (Passive Crowd) । उदासीन भीड़ वह भीड़ होती है, जो केवल देखती या सुनती है, परन्तु स्वयं कोई कार्य नहीं करती, जैसे बड़े २ नेताओं एवं महापुरुषों को देखने एवं सुनने के लिये एकत्रित भीड़, किसी दुर्घटना के चारों ओर एकत्रित व्यक्ति, सिने भवन के सम्मुख लगे पोस्टरों को पढ़ने एवं देखने के लिये एकत्रित भीड़ इत्यादि । क्रियात्मक भीड़ वह भीड़ है जो उद्देगों से भरी हुई होती है और कुछ न कुछ कार्य करती है । इसको दो विभागों में विभक्त किया जा सकता है—एक आक्रमणकारी भीड़ (Attack rag) और दूसरी भयभीत भीड़ (Panic Crowd) । प्रथम के उदाहरण लूटमार, दंगे, समूहिक आक्रमण एवं सामूहिक हत्याएँ हैं । दूसरी के उदाहरण सेना के भागते हुए सिपाही, किसी हॉल में आग लग जाय और उससे बचकर भागने वाले व्यक्ति इत्यादि हैं ।

अनौपचारिक भीड़ की मानसिक विशेषताएँ

(Mental Characteristics of an Informal Crowd)

(१) बुद्धि का निम्न स्तर (Low degree of Intelligence)

भीड़ की प्रमुख एवं आश्चर्यजनक विशेषता यह है कि बुद्धिमान से बुद्धिमान व्यक्ति भी भीड़ में ऐसे कार्य करते हैं, जो उनकी बुद्धि से कहीं निम्न स्तर के होते हैं । भीड़ सदैव निम्नस्तर की बुद्धि रखती है । जब समितियों लोक सभाएं और राज्य सभाएं जिन में किसी राष्ट्र के बुद्धिमान राष्ट्रनायक होते हैं त्रुटिपूर्ण निर्णय कर सकती है, तो साधारण भीड़ का क्या कहना । भीड़ के सदस्य उद्देगों में बह जाते हैं और उन्हें निम्न स्तर के तर्क शीघ्र समझ में आ जाते हैं । यह उनकी बुद्धि के निम्न स्तर के होने का प्रमाण है ।

भीड़ के निम्न स्तर के होने का मनोवैज्ञानिक विश्लेषण (Psychological Explanation of the low degree of Intelligence of the Crowd)

(अ) निम्न स्तर की बुद्धि वालों का बहुमत

भीड़ में सब प्रकार के व्यक्ति होते हैं। अधिकतर व्यक्ति निम्न स्तर की बुद्धि वाले होंगे। भीड़ से यदि कुछ करवाना है तो ऐसी बात करनी चाहिये, जो सबके समझ में आ जाय और वे उसकी प्रशंसा करें। निम्न स्तर की बुद्धि वालों का बहुमत होता है, अतः निम्न स्तर के तर्क दिये जाते हैं। इस कारण से बुद्धिमान व्यक्तियों की बुद्धि का स्तर भी गिर जाता है।

(आ) सामूहिक विचार विमर्श असम्भव है

दूसरा कारण भीड़ में बुद्धि के निम्न स्तर के होने का यह है कि भीड़ में सामूहिक विचार विमर्श नहीं किया जा सकता। विचार विमर्श, स्वतन्त्र वाद-विवाद एवं विचारों का आदान प्रदान आवश्यक तत्व है, परन्तु भीड़ में यह असम्भव है। नक्कार खाने में सूत्रों की आवाज कौन सुनता है।

(इ) सुभाव-प्रदण क्षमता बढ़ जाती है

भीड़ में सुभाव प्रदण क्षमता बढ़ जाती है। जो कुछ भी मत या विचार भीड़ की ओर से आता है, वह सर्वमान्य होता है।

(ई) उत्तेजना बढ़ जाती है

भीड़ में उत्तेजना अत्यधिक बढ़ जाती है और वह विचार करने की शक्ति को समाप्त कर देती है। इस कारण किसी बात पर विचार नहीं किया जा सकता।

(उ) अनुकरण

भीड़ में प्रत्येक व्यवहार का अनुकरण बड़ी तीव्र गति से होता है। इसके कारण जा भी कार्य प्रारम्भ हुआ, उस पर बिना किसी विचार के लोग अनुकरण करते जाते हैं। इस प्रकार से भीड़ में लोग बुद्धि से काम नहीं लेते हैं।

भीड़ में इन कारणों से बुद्धि का स्तर गिर जाता है।

(२) सामाजिक सौकर्य (Social Facilitation)

भीड़ में सामाजिक सौकर्य अत्यधिक रूप में पाया जाता है। सामाजिक सौकर्य (Social Facilitation इसे) प्रक्रिया को कहते हैं, जिसमें कि एक व्यक्ति की प्रतिक्रियाएं दूसरे व्यक्तियों के उपस्थित रहने के कारण अधिक तीव्र गति से होती हैं। कन्धे से कन्धे की सड़ लगने से आँख और कान की

देखने तथा सुनने की क्रिया में तीव्रता आ जाती है। ये सब प्रतिक्रियाओं की गति को बढ़ा देते हैं। मिलर (Neal L. Miller) और डोलर्ड (John Dollard) इसे भीड़ की प्रेरणा (Crowd Stimuli) कहते हैं। भीड़ में व्यक्ति एकत्रित होते हैं और एक दूसरे को देखते हैं। इसके कारण उनके अन्दर कार्य करने की शक्ति बढ़ जाती है।

(३) उत्तेजना (Emotionalism)

भीड़ उत्तेजना में पूर्ण होती है। उत्तेजना के कारण सुभाव ग्रहण क्षमता (Suggestibility) बढ़ जाती है। भीड़ की एकता का प्रमुख कारण उत्तेजना है। बर्नोर्ड ने लिखा है, यह प्रायः कोई शक्तिशाली उत्तेजना या उद्बुध या दिलचस्प प्रेरणा होती है जो भीड़ की एकता का निर्माण करती है।

उद्बुध द्वारा उत्तेजना इतनी बढ़ जाती है कि वह प्रत्येक कार्य को अति शीघ्र स्वीकार कर लेता है और यह अनुभव करता है कि उसकी शक्ति बढ़ गई है। यदि वह हसता है तो बहुत जोर से, यदि कुछ कहना चाहता है तो चिल्लाता है, यदि क्रोध आता है तो मदान्ध हो जाता है। इन सब कारण उसकी मानसिक स्थिति ऐसी हो जाती है कि वह किसी भी बात को तुरन्त स्वीकार करके कर आ जाता है।

(४) अचेतन प्रेरणाएँ (The Unconscious Impulses)

आत्मशक्तिकी भीड़ केवल उद्बुध एवं उत्तेजनानाओं द्वारा ही प्रेरित नहीं होती है बल्कि अचेतन प्रेरणाएँ भी इस प्रेरणा देनी हैं। साधारण अवस्था में इन अचेतन प्रेरणाओं का व्यक्ति दबा देता है। इनका ध्यान अचेतन होता है। सिगमंड फ्रायड (Sigmund Freud) ने इन प्रेरणाओं को ईड प्रेरणाएँ (Id Impulse) कहा है। मनुष्य भीड़ में एक विचित्र अवस्था में होता है। वह उस स्वप्नावस्था में होता है, जिसमें विचार और कार्य दोनों में मनुष्य दूब जाता है। इसके कारण सत्यता से दूर वह स्वच्छन्द एवं अनुत्तरदायित्व की भावना का अनुभव करता है। जैसा स्वप्न में कोई व्यक्ति कुछ कार्य करता है, और आँख खुलते ही वह उस पर विचार करके आश्चर्य करता है। उसी प्रकार भीड़ में किये गये कार्यों पर आश्चर्य करना पड़ता है। इसका तात्पर्य

¹ "It is usually some strong emotion or curiosity impulse which integrates the crowd" Bernard L. L., 'An Introduction to Social Psychology,' p 458, Henry Holt & Co., New York 1926

यह नहीं कि भीड़ में मनुष्यों को यह पता नहीं चलता कि वे क्या कर रहे हैं, बल्कि सारी बौद्धिक एवं सही व गलत सामाजिक धारणाएँ, प्रेम, दयालुता इत्यादि हानि करने की प्रेरणा द्वारा दबा दिये जाते हैं और उद्देगवरा होकर भीड़ में सारे धर्म मनुष्य कर जाते हैं।

(१) उत्तरदायित्व की भावना का अभाव (Lack of the sense of responsibility)

भीड़ के व्यक्तियों में उत्तरदायित्व की भावना का अभाव रहता है। इस अभाव के कई कारण हैं। प्रथमः प्रत्येक व्यक्ति उत्तरदायित्व को सम्पूर्ण भीड़ पर डाल देता है। उत्तरदायित्व का विभाजन हो जाता है। भीड़ में कौन किसीको पहिचानता है। इसके कारण प्रत्येक व्यक्ति सोचता है कि जो कुछ भी मैं कर रहा हूँ, उसे कौन देखता है और यदि कोई देखेगा भी तो उसका उत्तरदायित्व मेरे पर निद करना बड़ा कठिन कार्य होगा। मैकडूगल ने लिखा है कि अनुत्तरदायित्व की भावना केवल इस कारण से ही नहीं है, बल्कि आत्मसम्मान की भावना के लोप हो जाने के कारण है। जब आत्मसम्मान की भावना नहीं रहती तो मनुष्य कुछ भी कर सकता है, क्योंकि उसे अपमान का कोई डर नहीं रहता। भीड़ के व्यक्तियों के पास अन्तःकरण (Conscience) नहीं होता, इस कारण वे बुरे कार्यों को करने में तनिक भी नहीं हिचकते हैं। अनुत्तरदायित्व की भावना इस कारण भी आ जाती है कि भीड़ अपने को सर्वशक्तिमान समझने लगती है। भीड़ के व्यक्ति अपने को अज्ञात समझते हैं। इस अज्ञान होने की अवस्था के कारण वे कुछ भी कर सकते हैं। रॉस ने उचित ही लिखा है, “अज्ञात होने की अवस्था के मुख्यावरण के कारण लोग अपनी भावनाओं का स्वतन्त्र प्रदर्शन करने के लिये अपने को स्वतन्त्र अनुभव करते हैं।”

(६) शक्ति का अनुभव (Sense of Power)

भीड़ एक विचित्र शक्ति का अनुभव करती है। उसके अन्दर यह भावना विकसित हो जाती है कि वह सर्वशक्तिमान है और जो कुछ चाहे कर सकती है। भीड़ का नेता शक्ति के इस अनुभव के कारण ऐसे मुग्धव होता है और भीड़ उसे स्वीकार कर लेती है, जिसे साधारण परिस्थिति में करने का स्वतन्त्र

¹ “Masked by their anonymity, people feel free to give reign to the expression of their feelings” Ross E. A. ‘Social Psychology,’ p 46

भी नहीं देखा जा सकता। ब्रह्म ने उचित कहा है, "When the little heart is big, a little sets it off."¹

(७) सुभाव ग्रहण-क्षमता बढ़ जाती है (Heightened Suggestibility)

भीड़ में सुभाव ग्रहण-क्षमता अत्यधिक बढ़ जाती है। सुभाव ग्रहण क्षमता के विषय में पहले लिख चुके हैं। भीड़ में सुभाव ग्रहण-क्षमता बढ़ने के तीन कारण हैं —

- (१) भीड़ की समूह के नाते प्रतिष्ठा बढ़ जाती है।
- (२) नेता की प्रतिष्ठा पराकाष्ठा पर होती है।
- (३) उद्गारों से पूर्ण होने के कारण कोई भी विचार बिना सोच विचार के स्वीकार कर लिये जाते हैं।

(८) पारस्परिक उत्तेजना (Inter Stimulation)

भीड़ में पारस्परिक उत्तेजना भी एक महत्वपूर्ण कार्य करती है। दूसरों का व्यवहार को देखकर घिसा ही व्यवहार करने के लिये उत्तेजना किसी एक व्यक्ति को मिलती है। उस व्यक्ति के व्यवहार से उत्तेजना अन्य किसी को मिलती है। यह चक्र एक दूसरे के पास पहुँचता रहता है और सब एक दूसरे से उत्तेजना ग्रहण करते रहते हैं। सिनेमा में एक व्यक्ति सीटी बजाता है तो अन्य व्यक्ति भी बजाने लगते हैं। इन लोगों से उत्तेजना प्राप्त करके पहला व्यक्ति और जोर से सीटी बजाता है और इस व्यक्ति से उत्तेजना प्राप्त करके अन्य व्यक्ति भी सीटियाँ बजाते हैं। यह क्रम चलता रहता है। इसके कारण उत्तेजना में वृद्धि हो जाती है। मैकडूगल ने लिखा है, "प्रत्येक व्यक्ति, (भीड़ में) सब ओर भय के लक्षण, भय के कारण श्वेत एवं विकृत चेहरे, फैली हुई पुतलियाँ, ऊँचे स्वर की काँपती हुई वाणियाँ और अपने साथियों की भयपूर्ण चिरलाहटों को देखता है और ऐसे प्रत्येक ज्ञान के अनुभव के साथ साथ उसकी स्वयं की प्रेरणाएँ और उद्देग उग्ररूप धारण कर लेते हैं।"²

¹ Quoted by Sproptt, W. J. II 'Social Psychology,' Methuen & Co. Ltd., London 1952 P. 59

² "Each man (in a crowd) perceives on every hand the symptoms of fear, the blanched distorted faces, the dilated pupils, the high pitched trembling voices, and the screams of terror of his fellows, and with each such perception his own impulses and his own emotion rise to a higher pitch of intensity." McDougall, W. 'The Group Mind' Cambridge 1920, p. 25

(६) सहज विश्वास (Credulity)

भीड़ अत्यधिक सहज विश्वासी होती है। भीड़ के व्यक्ति सुझाव ग्रहण समता के बद जाने के कारण विचारशक्ति को खो बैठते हैं। रॉस ने लिखा है, “विवेकशील विश्लेषण और परीचा का कोई प्रयत्न नहीं उठता। जिन शक्तियों के कारण हम शका करते हैं वे सो जाती हैं।”¹

इसके कारण भीड़ सहज विश्वासी होती है। सहज विश्वासी होने के कारण अफवाहें भीड़ द्वारा शीघ्र मानली जाती हैं और उसके अनुसार लोग कार्य करने लगते हैं। अफवाहें फैलाने के तीन प्रमुख साधन हैं—

(१) मौखिक रूप से—यह सबसे उत्तम साधन है।

(२) पत्र, टेलीफोन और तार द्वारा और

(३) समाचार पत्र, रेडियो, चलचित्र, पत्रिकाओं और पुस्तकों के द्वारा।

(१०) विचार शक्ति का अभाव (Lack of Volition)

भीड़ के कार्य अविवेकशील होते हैं। वे बिना सोचे समझे प्रत्येक कार्य करते हैं। उचित कार्य वह कार्य होता है, जो सोच समझकर किया जाता है। भीड़ में सोचने की शक्ति नहीं होती, इसपर हम पहले ही प्रकाश डाल चुके हैं।

(११) अस्थायी उद्वेग और विचार

(Instable Emotions and Ideas)

भीड़ के विचार और उद्वेग अस्थायी होते हैं। किसी विशेष कार्य के लिये भीड़ अपना विचार बनाये ता यह नहीं कहा जा सकता कि वह उसे पूर्ण करेगी ही। यदि मार्ग में विचार परिवर्तित हो गया तो उस परिवर्तित विचार के अनुसार कार्य करने लगेगी। विचारों का परिवर्तन अति शीघ्र होता है। यहाँ तक कि उसके नेताओं तक की स्थिति डाँवाडोल रहती है। न जाने कब तक भीड़ उसका कहना माने। कभी कभी तो चणों में परिवर्तन होते हैं। रॉस ने लिखा है, “एक चण, जो उसका (भीड़ का) नायक है, दूसरे चण वही उसका शिकार (बलि) हो सकता है।”²

(१२) नेता का अनुसरण (Following of the Leader)

भीड़ में नेता का प्रमुख स्थान रहता है और वह भीड़ को अत्यधिक उत्तेजना प्रदान करता है। प्रतिष्ठित सुझाव (Prestige-Suggestion) के

¹ “Rational analysis and test are out of question. The faculties, we doubt with, are asleep.” Rose, E. A. ‘Social Psychology,’ p 55

² “Its hero one moment may be its victim the next.” Ross, E. A. ‘Social Psychology’ p 54

कार्य का उसमें अनुपम दृश्य मिलता है। नेता निम्न प्रकार की उरोजनाएँ प्रदान करता है— (१) वह भीड़ का केन्द्र बन जाता है। इस केन्द्र के कारण भीड़ तितर बितर नहीं होने पाती। (२) वह लोगों के अस्पष्ट विचारों एवं भावनाओं को स्पष्ट शब्दों में व्यक्त करता है और वह ही बाद को कार्य करने के लिये उत्तेजना देता है। (३) वह लोक कथाओं, कहानियों एवं दूसरी ऐसी परिस्थितियों का विवरण देता है, जो कि उद्देश्यों को उत्तेजित करती हैं। (४) वह सामूहिक क्रिया के लिये दिशा निर्देशित करता है। (५) कभी कभी वह स्वयं कार्य का नेतृत्व करता है।

भीड़ में नेता का कार्य अच्छा भी हो सकता है और बुरा भी। लेपियर और फ्रान्सवर्थ लिखते हैं—“इस प्रकार नेतृत्व न लाभदायक ही है और न इसके विपरीत।”^१

(३) आत्म-उत्तेजना (Self-Stimulation)

हमें आत्म-उत्तेजना भी भीड़ में प्राप्त होती है और यह एक प्रमुख कार्य करती है। नेता और दूसरे व्यक्तियों की बात का अनुमोदन जब अपने अन्तःकरण द्वारा होता है तो उत्तेजना की आन्तरिक लहर दौड़ने लगती है।

(४) भीड़ की अनैतिकता (Immorality of the Crowd)

भीड़ अनैतिक होती है। बहुत से विद्वानों का मत है कि भीड़ में व्यक्ति आचार रहित हो जाते हैं और वे उत्तरदायित्वहीन व्यवहार करते हैं। किन्बॉल यंग ने लिखा है, “वह संयुक्त व्यवहार में केवल अनुरूपता की भावना ही नहीं पाता बल्कि एक प्रकार की अभिमति (Sanction) भी पाता है।”^२

इस शक्ति की अनुभूति से मग्न होकर एवं विचार शक्ति के लोप होने के कारण वह आचार रहित एवं अनैतिक व्यवहार करता है। व्यवहार समाप्त होने के उपरान्त जब भीड़ से पृथक् वही लोग एकान्त में होते हैं तो अपने किये कार्यों पर स्वयं पश्चात्ताप करते हैं, परन्तु भीड़ में वे अपने व्यवहार को हर प्रकार से उचित सिद्ध करने की चेष्टा करते हैं। सामाजिक निषेध समाप्त हो जाते हैं और भीड़ स्वच्छन्दता के सागर में लीन हो जाती है।

^१ “As such leader-ship is neither advantageous nor the reverse.” Lapiere and Fransworth, ‘Social Psychology,’ McGraw Hill Publications, 3rd Edition 1949, p 468.

^२ “He finds in joint action not only a sense of conformity but a certain sanction” Young, K. ‘Handbook of Social Psychology,’ Routledge & Kegan Paul Ltd, London, Fifth Impression 1953, p. 398

कुछ विद्वानों का मत है कि भीड़ का व्यवहार नैतिक या अनैतिक दोनों ही प्रकार का हो सकता है। यह दिशा निर्धारण का कार्य नेता का है। अतः भीड़ को अनैतिक न कहना चाहिये। जिन्सबर्ग ने लिखा है, “भीड़ स्वतः न तो अच्छी है और न बुरी ही, परन्तु भीड़ एक प्रकार की या दूसरे प्रकार की, समयानुसार जिस प्रकार की भी उत्प्रेरणा होती है, बन जाती है। भीड़ निर्दयी भी हो सकती है, परन्तु वह कृपालु और सहानुभूति से परिपूर्ण भी हो सकती है।”¹

जिन्सबर्ग का मत नि सन्देह सत्य है, फिर भी यह कहना पड़ता है कि क्रियाशील भीड़ और विशेषतया आत्ममग्नकारी भीड़ अनैतिक होती है, क्योंकि उनका व्यवहार साधारणतया विनाशकारी होता है। नेता निश्चित ही एक प्रमुख भाग लेता है तो भी उसे भीड़ के उद्देश्यों का ध्यान रखना पड़ता है और यदि वह ऐसा नहीं करता तो उसका नेतृत्व ही समाप्त हो जाता है।

(१५) भीड़ अति निम्न प्रकार की मानव समिति है

(Crowd is the lowest form of human Association)

कुछ विद्वानों का मत है कि भीड़ मानव समितियों का अति निम्न प्रकार है। रॉस ने लिखा है, “निश्चित रूप से अपने पूर्वजों के समान और भावहीन (होने के कारण) भीड़ की गणना अति निम्न प्रकार की मानव समितियों में की जाती है।”² इसी मत का समर्थन बर्नार्ड ने भी निम्न शब्दों में किया है, “वे (भीड़) लगभग निम्न पशुओं के मुँह से मिलती जुलती हैं।”

इन विद्वानों ने भीड़ के एकाकी व्यवहार को देखकर यह काला चित्र चित्रित किया है। वास्तव में इससे पूर्णतया सहमत नहीं हुआ जा सकता। भीड़ मानव के लिये आवश्यक एवं सुखदायक भी है। भीड़ द्वारा ऐसे कार्य किये जा सकते हैं, जो और किसी प्रकार भी पूर्ण नहीं हो सकते। अभ्यास और अत्याचार से मुक्ति प्राप्त करने के लिये भीड़ का ही सहारा लेना पड़ता है।

¹ “Crowds are in themselves neither good nor evil, but they may be either the one or the other on occasions according to the stimulus. Crowds may be brutal, but they may also be generous, sympathetic” Ginsberg M. ‘The Psychology of Society,’ p 133

² “Essentially atavistic and sterile, the crowd ranks as the lowest form of human association” Ross E. A. ‘Social Psychology,’ p 56

³ “They approximate most closely to the packs and herds of the lower animals” Bernard, L. L. ‘Introduction to Social Psychology,’ p 458 Henry Holt & Co, New York, 1926

भीड़ अत्याचारी एवं अनैतिक होने की अपेक्षा सहानुभूति से परिपूर्ण, प्रसन्नता से भरी हुई एवं रंगीली, रूपहली और प्रफुल्लित भी होती है, जैसे विवाहोत्सव राजनैतिक सभा मनोरंजन पार्टियाँ (Picnics) इत्यादि ।

मेले हमारे जीवन में एक विशेष महत्व रखते हैं और जीवन को आल्लाह पूर्ण बना देते हैं । रेनहार्ट ने उचित ही लिखा है, 'जीवन बिना भीड़ के नीरस हो जायगा ।'

भीड़ और हिंसक भीड़ में अन्तर (Distinction between Crowd and Mob)

भीड़ में और हिंसक भीड़ में केवल अर्थों का अन्तर है । दोनों में अन्तर का विवरण देते हुये रेनहार्ट ने लिखा है 'हिंसक भीड़ (Mob) साधारण भीड़ में भिन्न, अविवेकशील एवं हिंसक क्रियाओं की विशेषता द्वारा पहचानी जाती है ।'^१

क्रियाशील भीड़ को दो भागों में विभक्त किया गया है—एक आत्मसंयकारी भीड़ और दूसरी अत्यभीत भीड़ । आत्मसंयकारी भीड़ को हिंसक भीड़ (Mob) कह सकते हैं ।

श्रोतागण (Audience)

भीड़ का विभाजन दो भागों में किया जा चुका है—एक तो औपचारिक भीड़ (Formal Crowd) और दूसरी अनौपचारिक भीड़ (Informal Crowd) । औपचारिक भीड़ (Formal Crowd) को ही श्रोतागण (Audience) शब्द से सम्बोधित करते हैं ।

किंबॉल यंग ने श्रोतागण की परिभाषा इन शब्दों में की है, 'श्रोतागण एक प्रकार की सभा के सिद्धांतों पर आधारित भीड़ है ।'^२

श्रोतागण वह भीड़ है जो निश्चित नियमों पर आधारित है । इसका उद्देश्य अधिकार मात्रा में निश्चित होता है । इसका समय और स्थान भी पूर्व निश्चित होता है ।

^१ 'Life would be dreary indeed without crowds' Reinhardt, J M 'Social Psychology,' p 203

^२ "The Mob then, as distinguished from the ordinary crowd is characterised by irrational and violent action" Reinhardt, J M 'Social Psychology,' p 207

^३ 'The Audience is a form of institutionalized crowd' Young, K ibid p. 399.

श्रोतागण का वर्गीकरण (Classification of Audience)

श्रोतागण का वर्गीकरण बड़ा कठिन है, फिर भी विभिन्न लेखकों ने विभिन्न वर्गीकरण किये हैं । किर्योल बंग ने इसको दो भागों में बाँटा है—पहला सूचना प्राप्त करने वाला (Information Seeking) और द्वितीय मनोरंजन पाने वाला (Recreation Seeking) । लेपियर ने एक भाग और जोड़ दिया और वह विचार परिवर्तन हेतु श्रोतागण (Conversional Audience) है । इसके अतिरिक्त लेपियर ने दो प्रकार के भेद और बताये हैं—प्रथम नाटकीय श्रोतागण (Dramatic Audience) और द्वितीय भाषण श्रोतागण (Lecture Audience) । समाजशास्त्र इनको कार्य एवं उद्देश्य के अनुसार आर्थिक, राजनैतिक, धार्मिक एवं मनोरंजक विभागों में बाँटता है । इसको निम्न चार्ट द्वारा प्रस्तुत किया जा सकता है ।

श्रोतागण की विशेषताएँ

(Characteristics of the Audience)

इसकी निम्न विशेषताएँ होती हैं —

(१) इसका एक निश्चित उद्देश्य होता है (It has a definite aim)

श्रोतागण एक निश्चित उद्देश्य से बुलाये जाते हैं । उदाहरणस्वरूप परियोजना के चुनाव के दौरे पर अजमेर आये । उनके आने पर चारों तरफ सभा की सूचना दी जाती है । इस सभा का उद्देश्य निश्चित होता है । इसी प्रकार से प्रत्येक श्रोतागण का एक निश्चित उद्देश्य होता है ।

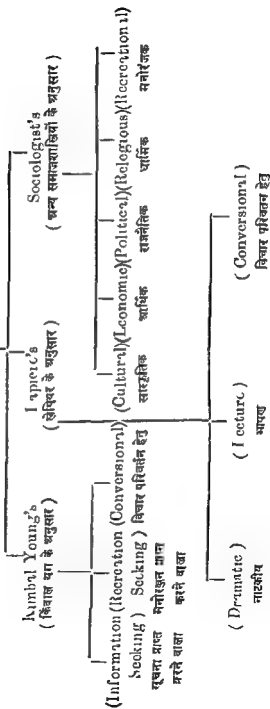
(२) श्रोतागण पूर्व निश्चित समय और स्थान पर एकत्रित होता है
(The audience assembles at previously fixed time & place)

श्रोतागण पूर्व निश्चित स्थान एवं समय पर एकत्रित होते हैं, क्योंकि इसकी सूचना पहले से दे दी जाती है और लोग उसी सूचना के आधार पर एकत्रित होते हैं ।

(३) अभिस्फन्दन का एक निश्चित आदर्श स्वरूप होता है
(It has a standard form of polarisation)

अभिस्फन्दन का एक आदर्श स्वरूप श्रोतागण में पाया जाता है । इसके लिये एक विशिष्ट प्रकार की व्यवस्था करनी पड़ती है । अभिस्फन्दन से तात्पर्य यह है कि श्रोतागणों का ध्यान वक्ता पर केन्द्रित होना चाहिये । इस ध्यान को वक्ता पर केन्द्रित करने के लिये निम्नलिखित बातों को ध्यान में रखना चाहिये —

श्रोतागण (Audience)



(अ) सभा के स्थान के भौतिक लक्षण

(i) बैठने की व्यवस्था ऐसी होनी चाहिये कि वक्ता सबसे निकट हो ।
 (ii) वक्ता का स्थान ऊँचा होना चाहिये, जिससे सब लोग उसे आसानी से देख सकें ।
 (iii) रोशनी का प्रबन्ध ऐसा होना चाहिये कि एकत्रित व्यक्ति उद्वेगों में बहने लग जायें ।
 (iv) सभा का भवन ऐसा होना चाहिये कि राचाखच भरा हो । यदि कम लोगों के आने की सम्भावना है तो छोटे भवन का प्रबन्ध करना चाहिये । साधारणतया भीड़ भाड़ दिखाना देनी चाहिये ।
 (v) भवन की सजावट तापमान, हवा का प्रबन्ध इत्यादि भी श्रोतागण पर प्रभाव डालते हैं ।

(ब) प्रबन्धकों द्वारा प्रारम्भिक कार्यक्रम

श्रोतागण का अधिक से अधिक ध्यान आकर्षित करने के लिये, प्रबन्धकों द्वारा किस प्रकार कार्यक्रम प्रारम्भ किया जाता है, एक अति महत्वपूर्ण तत्व है ।

(स) वक्ता या कार्य करने वाले का प्रभाव

ध्यान आकर्षित करने में सबसे अधिक भाग वक्ता या कार्य करने वाले का होता है, यदि वह नेतृत्व को स्थापित रख सके तो सब कुछ ठीक प्रकार से होता है ।

श्रोतागण का मनोवैज्ञानिक विश्लेषण

(Psychological analysis of the Audience)

श्रोतागण और नेता के पास्परिक प्रभाव में मनोवैज्ञानिक प्रक्रियाएँ कार्य करती हैं । उनको हम निम्न प्रकार से समझ सकते हैं:—

(१) प्रारम्भिक मनोभाव का निर्माण (Preliminary tuning)

किसी भी श्रोतागण के लिये यह आवश्यक है कि कार्यक्रम को सफल बनाने के लिये प्रारम्भिक मनोभावों का निर्माण करे । इसके लिये प्रचार के विभिन्न साधनों का प्रयोग करना पड़ता है । इनके द्वारा लोगों की जिज्ञासा को जागृत करना पड़ता है ।

(२) श्रोतागण की प्रारम्भिक प्रतिक्रियाएँ

सभा शुरू होने के पूर्व एक पूर्व निश्चित विधि या रीति के अनुसार श्रोतागणों का ध्यान केन्द्र की ओर आकर्षित करना पड़ता है । उदाहरण स्वरूप किसी भाषण के पूर्व वक्ता का परिचय कराया जाना, उसे माला पहिनाया एवं वन्दना करना इत्यादि ।

(३) सम्बन्ध स्थापित करना एवं बनाये रखना

इसके उपरान्त उस ध्यान को केन्द्र पर बनाये रखने का कार्य वक्ता या कार्य करने वाले का होता है । वह अपनी युक्तियों द्वारा इसको बनाये रखता है ।

बीच बीच में हँसी, गीत एवं वस्तुएँ जिनके द्वारा श्रोतागण केन्द्र पर ध्यान बनाये रखे, प्रयोग में लाई जाती हैं।

(४) सुभाष देना और उसको स्वीकार करवाना

उद्देश्यों पर आधारित परन्तु देखने में तर्कपूर्ण, युक्ति प्रस्तुत करनी चाहिये और उसे श्रोतागणों के साँस्कृतिक आधार पर रख कर स्वीकार करने के लिये सरलता से उन्हें बाध्य करना चाहिये।

(५) कार्य करने के लिये उत्तेजना

कई बार श्रोतागणों को कार्य करने के लिये भी उत्तेजना दी जाती है। जब वे कार्य करने लगते हैं तो भी श्रोतागण से क्रियाशील भीड़ में परिवर्तित हो जाती है।

भीड़ और श्रोतागणों में अन्तर

(Distinction between Audience and Crowd)

श्रोतागण

अनौपचारिक भीड़

(Audience)

(Informal Crowd)

(१) इसका निश्चित उद्देश्य होता है। (१) इसका उद्देश्य पूर्व निश्चित नहीं होता।

(२) वे एक निश्चित समय एवं स्थान (२) इसमें कुछ भी निश्चित नहीं होता।
पर एकत्रित होते हैं।

(३) उसे इच्छापूर्वक बुलाया जाता है। (३) यह स्वयं एकत्रित हो जाती है।

(४) इसमें ध्यान एक बाहरी केन्द्र पर (४) इसमें केन्द्र भीड़ में ही होता है
केन्द्रित होता है और उसके और एक दूसरे से पारस्परिक
सदस्य एक दूसरे की उपस्थिति उत्तेजना मिलती रहती है।
व्यवहार से प्रयोजन नहीं रखते।

(५) इसके व्यवहार निश्चित रीतियों (५) इसका व्यवहार अनिश्चित रहता
के अनुसार होते हैं। है।

भीड़ व्यवहार की व्याख्या

(Explanation of Crowd Behaviour)

भीड़ व्यवहार व्यक्तिगत व्यवहार से विभिन्न होता है। भीड़ व्यवहार की व्याख्या एवं विरलेषण करने का अनेक विद्वानों ने प्रयत्न किया है और कई सिद्धान्तों का प्रतिपादन भी किया है। उनमें से कुछ प्रमुख सिद्धान्तों पर हम विचार करेंगे।

(१) समूह मस्तिष्क का सिद्धान्त (Thesis of Group Mind)

लेबॉन (Le Bon) तथा अन्य लेखकों का मत है कि भीड़ का एक नया मस्तिष्क निर्मित हो जाता है, जो भीड़ के सदस्य होते हैं। लेबॉन ने सामूहिक

चेतना के विकास को मानसिक एकता का सिद्धान्त (Law of the mental unity) लिखा है। लेबॉन ने इस विचार को अपनी पुस्तक "दी क्राउड" में निम्न प्रकार से व्यक्त किया है, "कुछ निश्चित परिस्थितियों में और केवल उन्हीं परिस्थितियों में मनुष्यों का समूह नवीन विशेषताएँ प्रस्तुत करता है, जो कि समूह के सदस्यों की विशेषताओं से भिन्न होती हैं। भीड़ के समस्त व्यक्तियों, उनके उद्देश्य और विचार एक ही दिशा में बढ़ने लगते हैं और मनुष्यों का जागरूक व्यक्तित्व समाप्त हो जाता है। एक सामूहिक मस्तिष्क का निर्माण हो जाता है, जो कि निस्सन्देह ही अस्थिर होता है, परन्तु निश्चित एवं स्पष्ट विशेषताओं को प्रस्तुत करता है। यह समूह एक मनोवैज्ञानिक भीड़ बन गया है। वह एक प्राणी का रूप धारण करता है और भीड़ की मानसिक एकता के सिद्धान्त के आधीन होता है।" समूह मस्तिष्क की कल्पना विधिश्रम है। समूह के पास एक व्यक्ति के समान मस्तिष्क कैसे हो सकता है, जबकि समूह स्वयं एक प्राणी नहीं है। रेनहार्ड ने उचित ही लिखा है, "यह माना जाता है कि कोई भी स्वस्थ मस्तिष्क का व्यक्ति यह विश्वास नहीं करता कि भीड़ मस्तिष्क, महत्वपूर्ण अर्थ के रूप में वातनाडी मण्डल से भिन्न और पृथक् स्वरूप में रहता है।"

यह सिद्धान्त आधुनिक युग में बिल्कुल ही स्वीकार नहीं किया जाता। समूह मस्तिष्क की धारणा अनुचित एवं मिथ्या है। इस व्याख्या द्वारा भीड़ व्यवहार का विश्लेषण अवैज्ञानिक है।

निरुद्ध चालकों की मुक्ति का सिद्धान्त

(The thesis of release of repressed drives)

फ्रायड तथा उसके अनुयायियों ने निरुद्ध चालकों की मुक्ति का सिद्धान्त प्रतिपादित किया है। उनका मत है कि भीड़ में मनुष्य की प्रवृत्तियों और चालकों

¹ "Under certain given circumstances, and only under those circumstances an agglomeration of men presents new characteristics very different from those of the individuals composing it. The sentiments and ideas of all the persons in the gathering take one and the same direction, and their conscious personality vanishes. A collective mind is formed, doubtless transitory, but presenting very clearly defined characteristics. The gathering has thus become .. a psychological crowd. It forms a single being, and is subjected to the law of the mental unity of crowds." Le Bon, G. 'The Crowd,' p 1, English translation.

² "It is assumed that no sane individual believed that a mob mind exists as a form of transcendent ego separate and apart from nervous tissue", James Reinhardt, 'Social Psychology' p 206

का बन्धन टूट जाता है। इसे दूसरे शब्दों में हम इस प्रकार कह सकते हैं कि मनुष्य चेतन अवस्था में नहीं रहता। साधारण व्यवहार चेतनावस्था के कारण नियन्त्रित और आचार के अनुसार होता है, परन्तु वे विचार जो मूल प्रवृत्तियों के कारण उत्पन्न होते हैं और सामाजिक नियन्त्रण के कारण चेतनावस्था में दबा दिये जाते हैं, समाप्त नहीं होते, बल्कि अचेतन मस्तिष्क में बन्दी हो जाते हैं। भीड़ में अचेतन मस्तिष्क चेतनता नष्ट होने के कारण सक्रिय हो जाता है और इन दबे हुए एवं निरुद्ध चालकों को मुक्ति मिल जाती है और वे मनुष्य के व्यवहार को निर्देशित करते हैं। इस कारण भीड़ का व्यवहार व्यक्तिगत व्यवहार से भिन्न होता है।

फ्रॉयड तथा उसके अनुयायियों ने विभिन्न श्रेणी के पशु व्यवहार से इसकी व्याख्या की है। यद्यपि यह सिद्धान्त भीड़ व्यवहार पर कुछ प्रकारा डालता है, तथापि यह स्वीकार नहीं किया जा सकता कि भीड़ में मनुष्य केवल इन निरुद्ध चालकों द्वारा निर्देशित होता है।

सामाजिक दशा का सिद्धान्त

(The thesis of social situation)

भीड़ के व्यवहार और सामाजिक एवं सांस्कृतिक दशा में घनिष्ठ सम्बन्ध दिखाई पड़ता है। सांस्कृतिक छाप भीड़ पर अत्यधिक पड़ी जाती है। जिस प्रकार का समाज होगा, उसी प्रकार की उस समाज के अन्तर्गत होने वाली भीड़े भी होंगी।

इस सिद्धान्त के द्वारा भी भीड़ व्यवहार की व्याख्या उचित रूप से नहीं हो पाती।

बहुकारक सिद्धान्त (Theory of Multiple factors)

वास्तव में भीड़ व्यवहार को किसी भी एक सिद्धान्त से नहीं समझाया जा सकता। भीड़ का व्यवहार व्यक्तियों के व्यवहार से क्यों भिन्न होता है, इसके लिये व्यक्तियों की मानसिक अवस्था पर विचार करना होगा। प्रथम तो भीड़ में व्यक्तियों की सुभाव प्रदण्य समता अत्यधिक मात्रा में बढ़ जाती है और विचार करने की शक्ति कम हो जाती है। भीड़ एक विभिन्न प्रकार की परिस्थिति प्रस्तुत करती है। भीड़ में उत्तरदायित्वहीन भावना भी अवैतिक व्यवहार करने के लिये उत्साहित करती है। उद्देग मनुष्य को पागल बना देता है और सर्वशक्तिमान होने की भावना उसे मदान्ध कर देती है। इन कारणों से भीड़ व्यवहार व्यक्तिगत व्यवहार से भिन्न होता है।

प्रश्न

(१) भीड़ की परिभाषा कीजिये । एक 'भीड़' में विचारों की अपेक्षा भावना क्यों अधिक तेजी से फैलती है ?

(Define Crowd. Why do feelings run through a crowd more readily than ideas?) Agra, 1954.

(२) एक भीड़ में मनुष्यों का व्यवहार एकाकी व्यवहार से क्यों भिन्न होता है ।

(Why does the behaviour of men in a crowd differ from their behaviour when alone ?) Agra, 1955

SELECTED READINGS

- 1 W.J H. Sprott, 'Social Psychology', chapter IV.
- 2 Otto Klineberg, 'Social Psychology',
chapter XVII.
3. J.R. Kantor, 'An Outline of Social Psychology',
chapter II.
- 4 L W. Doob, 'Social Psychology,' chapter X.
5. K. Young, 'Handbook of Social Psychology',
chapter XVI.

शब्दानुक्रमणिका

(WORD INDEX)

अंग्ल शब्द	हिन्दी शब्द	अंग्ल शब्द	हिन्दी शब्द
Accompanying Emotion	सहवर्ती उद्देग	Clin	गोत्र
Acquisition	सचय	Code	संहिता
Action Crowd	क्रियात्मक भीड़	Cognitive	ज्ञानात्मक
Adaptation	अनुकूलन	Community	समुदाय
Affective	उत्तेजनात्मक	Community sentiment	सामुदायिक भावना
Afferent केन्द्र पर पहुँचानेवाला भाग		Conative	क्रियात्मक
Affluence	प्रचुरता	Conductor	प्रवाहक
Aggregation	सुगुह	Conjunction	समुच्चय बोधक
Ancestor Worship	पूर्वजों की पूजा	Consanguine family	रक्त सम्बन्धी परिवार
Animism	आत्मावाद	Consensus	मतैक्य
Attack-rage Crowd	आक्रमणकारी भीड़	Co operation and conflict	सहयोग और सघर्ष
Audience	श्रोतागण	Constructive	विधायकता
Auto Suggestion	स्वतः सुझाव	Contra Suggestion	प्रतिपेध सुझाव
Awareness	जागरूकता	Conversational Audience	विचार परिवर्तन हेतु श्रोतागण
Band	खानाबदोशी दल	Creativeness	कृतिभाव
Bigamy	द्विपत्नी विवाह	Creches	बच्चों की देखभाल किये जाने का स्थान
Biological	प्राणीशास्त्रीय	Crescive	स्वतः विकसित
Caste Endogamy	जातीय अन्तर्विवाह	Criminality	अपराध करने की प्रवृत्ति
Cerambyx	तितली का कीड़ा	Criminology	अपराधशास्त्र
Chain Reflexes	प्रतिपेध शृङ्खला		
Chromosomes	वर्णसूत्र		
Civilization	सभ्यता		

ऑगल शब्द	हिन्दी शब्द	ऑगल शब्द	हिन्दी शब्द
Cross Marriage	अन्तर्विवाह		वाली नादियों
Crowd	भीड़	Employment Lxchange	
Crowd Stimuli	भीड़ की प्रेरणा		काम दिलाऊ कार्यालय
Curiosity	जिज्ञासा	Emotion	उद्देग
Cultural lrg	सांस्कृतिक विद्यमानता	Imotion of loneliness	
Culture	सांस्कृति		एकाकीपन का उद्देग
Culture Conflict	सांस्कृतिक	Enacted	स्थापित
	संघर्ष	Encephalitis	मस्तिष्क शोथ
Cumulative Cris18	संचयी	Endogamy	अन्तर्विवाह
	संकट	Environment	पर्यावरण
Customs	प्रथाएँ	Epilepsy	अपस्मार रोग
Delinquent	बाल अपराधी	Ethics of Severity	निष्ठुरता
Desertion	परित्याग		का आचारशास्त्र
Deterrent Theory	निवर्त्तक	Ethnic Group	जाति समूह
	सिद्धान्त	Ethnocentrism	अहंवाद
Diffusion	प्रसरण	Eugenic programme	
Direct Suggestion	प्रत्यक्ष		सुप्रजनन कार्यक्रम
	सुझाव	Eugenists	उत्तम सन्तानोपत्तिवादी
Disgust	घृणा	Exogamy	बहिर्विवाह
Divorce	विवाह विच्छेद	External stimulus	बाह्य
Dolico cephalic	बम्मे सिर		उद्दीपक
Dramatic Audience	नाटकीय	Family of Procreation	
	श्रोतागण		सन्तानोपत्ति परिवार
Drives	प्रेरणाएँ	Family of Or ertation	
Ductless Glands	वाहीरहित		जन्मिष्ठ परिवार
	ग्रन्थियाँ	Feeble minded	हीन बुद्धि
Economic Superstructure	आर्थिक संरचना	Felony	जघन्य अपराध
	साधक	Filicentric family	बच्चों पर
Lffector	साधक		केन्द्रित परिवार
Lfferent	बाहर की ओर ले जाने	Flight	पलायन
	वाला भाग	Folkways	जनरीतियाँ
Lfferent Nerves	बाहर ले जान	Formal	औपचारिक

अँग्ल शब्द	हिन्दी शब्द	अँग्ल शब्द	हिन्दी शब्द
Formal Crowd	औपचारिक भीड़	Informal	अनौपचारिक
Fossils	अस्थिपिंडर	Informal Crowd	अनौपचारिक भीड़
Functional Theory	पूर्ण रूपेण सिद्धान्त	Information Seeking	सूचना प्राप्त करने वाला
Genes	वाहकाणु	In group	अन्त समूह
Geneticists	उत्पादक विज्ञान के विद्वान्	Innate Disposition	सहज प्रकृति
Gravitational field	आकर्षक केन्द्र	Inner membrane	आन्तरिक किल्ली
Gregarious	सामूहिक जीवन	Insanity	पागलपन
Heredity	वशानुसक्रमण	Institutions	संस्थाएँ
Horde	खानाबदोशी भुजड	Instinct	मूल प्रवृत्ति
Hunting Band	शिकारी खानाबदोशी दल	Instinctive	स्वाभाविक
Hypergamy	अनुलोम	Intellectualists	बुद्धिवादी
Hypersexuality	तीव्र कामना	Interests	स्वार्थ
Hypogamy	प्रतिलोम	Internal epicanthic fold	आन्तरिक खचा तह
Hypnotism	वशीकरण विद्या	Iris	आँख का तारा
Hysterid	घातो-माद	I. Q.	बुद्धिफल
Identification	अभिज्ञान	Isolation	पृथक्ता
Ideomotor Suggestion	भाव चालक सुभाव	Larval	कीट डिंब सम्बन्धी
Imitation	अनुकरण	Kinship	रक्त सम्बन्ध
Immediate family	मूलभूत परिवार	Leptorrhine	लघ्वी नासिका
Impersonal	अवयक्तिक	Levirate and Sororate	भाभी विवाह तथा साली विवाह
Impetus	कारक बल	Lineage	वंश समूह
Impulse	प्रेरण	Locality	भूभाग
Impulsive	परिवर्तक	Lecture Audience	भाषण श्रोतागण
Indirect Suggestion	परोक्ष सुभाव	Localized response	स्थानिक प्रतिक्रिया
Induction	उत्पादकत्व		

अंग्ल शब्द	हिन्दी शब्द	अंग्ल शब्द	हिन्दी शब्द
Locomotor Organs	गतिशील इन्दिशॉ	Mutation	उपरिवर्तन
Logical	तार्किक	Nasal Index	नासिका देसना
Loneliness	एकाकीपन	National Likeness	राष्ट्रीय समानता
Man's Somatology	मानव भौतिक विज्ञान	Natural Process	स्वाभाविक प्रक्रिया
Mason wasp	घर	Natural Selection	प्राकृतिक प्रवरण
Mass Suggestion	सामूहिक सुभाव	Naturism	प्रकृतिवाद
Mating	सहवास	Negatively phototropic	अप्रकाशावर्तिक
Matrarchal Family	मातृवशीय परिवार	Negative Suggestion	नकारात्मक सुभाव
Matrilinal Clan	मातृवशीय गोत्र	Nerve	नाड़ी
Matrilinal Family	मातृ- वशीय परिवार	Neurosis	चित्त विकृतियाँ
Matrilocal Residence	स्थानीय निवास	Nervous Excitation	ओनस्वी उत्तेजना
Matronymic	मातृसूचक परिवार	Nervous system	वात नाड़ी मण्डल
Mechanical	बुद्धि रहित	Non material culture	अभौतिक संस्कृति
Mesencephalic	मध्य के सिर	Non material elements	अभौतिक तत्व
Mesorrhine	चपटी नासिका	Non intellectualists	अबुद्धिवादी
Migration	स्थान परिवर्तन	Non specific	अविशिष्ट
Misdemeanour	साधारण अपराध	Offender	दोषी
Mob	मॉब	Open Class	अप्रतिबन्धित वर्ग
Mobility	गतिशीलता	Organ	अवयव
Mood	चित्तवृत्ति	Organism	प्राणी
Morality	अद्वंद्व संमूह	Organic Theory	सावयव सिद्धान्त
Monogamy	एक विवाह		
Mores	रूढ़ियाँ		
Motives	प्रेरक शक्तियाँ		

अँग्ल शब्द	हिन्दी शब्द	अँग्ल शब्द	हिन्दी शब्द
Other-group	दूसरो का समूह	Platyrrhine	चौड़ी नासिका
Out group	बाह्य समूह	Polarisation	अभिस्पन्दन
Panic Crowd	भयभीत भीड़	Policy of Sterilisation	जीवाणु घात की नीति
Parental	पुत्र कामना	Polyandry	बहुपति विवाह
Pastoral Band	पशुपालक	Polygamy	बहु विवाह
	खानाबदोशी दल	Pologyny	बहुपत्नी विवाह
Puential Instinct	सन्तान	Poverty	दरिद्रता
	कामना की मूल प्रवृत्ति	Positive Georopism	
Passive Crowd	उदासीन भीड़		भूम्यावर्तना
Pattern Reaction	प्रतिमान	Positive Heliotropism	
	प्रतिक्रिया		सूर्यावर्तना
Patriarchal	पितृसत्तात्मक	Positively Phototropic	
Patriarchal family	पितृ		प्रकाशवर्तिक
	सत्तात्मक परिवार	Positive Suggestion	
Patrilineal clan	पितृवंशीय गोत्र		करात्मक सुझाव
Patrilineal family	पितृवंशीय	Prestige Suggestion	
	परिवार		सुझाव
Patrilocal residence	पितृ	Protozoon Luglend	प्रजीव सुतार
	स्थानीय निवास	Precipitate Crisis	प्रबल संकट
Patronymic family	पितृसूचक	Preferential Behaviour	
	परिवार		अधिमानात्मक व्यवहार
Pattern	आकार	Prehistoric	प्रागैतिहासिक
Penology	दण्ड विज्ञान	Preventive Theory	
Personal Disorganisation	वैयक्तिक विघटन		निरोधात्मक सिद्धान्त
Personality	व्यक्तित्व	Primary Lmotion	प्राथमिक
Personal Sanction	वैयक्तिक		उद्देग
	अभिमत	Primary group	प्राथमिक समूह
Physiological	दैहिक	Process of Evolution	
Pine processionary Caterpillar			उद्द्विकास की प्रक्रिया
	सरल चीड़ संयात्री पक्षतिक	Pseudo-Instincts	मिथ्या मूल
			प्रवृत्तियों

अंग्ल शब्द	हिन्दी शब्द	अंग्ल शब्द	हिन्दी शब्द
Psycho-physical process	मन शारीरिक क्रिया	Roles	कार्य
Psychical process	मन प्रक्रिया	Sanction	अभिमत
Psychical entity	मन सम्बन्धी अस्तित्व	Secondary group	द्वितीयक समूह
Psychology	मनोविज्ञान	Secular	असाम्प्रदायिक
Psychoses	मनोविकृतियाँ	Sensory Nerves	मस्तिष्क सम्बन्धी ज्ञान तन्तु
Public Opinion	सार्वजनिक विचार	Self	अह
Puniluvant family	समूह परिवार	Separation	पृथक्करण
Pugnacious Instinct	कलह की मूल प्रवृत्ति	Sex	लिंग
Pugnacity	युद्धसा	Sexual Crimes	लिंगीय अपराध
Pupa	कोशित	Sexual Communism	लिंग सम्बन्धी साम्यवाद
Pupal	कोशित्रीय	Simultaneous Sororate	समकालिक साली विवाह
Race	प्रजाति	Social Control	सामाजिक नियन्त्रण
Receptor	प्राप्तकर्ता	Social Facilitation	सामाजिक सौकर्य
Recreation Seeking	मनोरंजन पानेवाला	Socialization	समाजीकरण
Reflex Action	प्रतिरोध क्रिया	Social Pattern	सामाजिक प्रतिमान
Reflex Arc	प्रतिरोध वृत्त खण्ड	Social Process	सामाजिक प्रक्रिया
Reformative Theory	सुधारवादी सिद्धान्त	Social Psychology	सामाजिक मनोविज्ञान
Repulsion	निवृत्ति	Social Security	सामाजिक सुरक्षा
Restricted Sororate	समिति साली विवाह	Social Selection	सामाजिक प्रवरण
Retributive Theory	प्रतिशोधवादी सिद्धान्त	Social Status	सामाजिक स्थिति
Rheumatism	गठिया	Social Stratification	सामाजिक स्तरण
Rickets	सूखारोग		
Ritual	क्रिया पद्धति		